

কোর-আন শরিফ ।

—:~:~:~:—

তৃতীয় পারা ।

—:~:~:~:—

লকর-রোছোল পারার বিস্তারিত ভবছিন্ন ।

—:~:~:~:—

বদের আওলিয়াকুল শ্রেষ্ঠ এমামোল মিল্লাতে অক্ষীন, শায়খোল হোদা,
হাদিয়ে জামা'ন, সুপ্রসিদ্ধ পীর জনাব মওলানা শাহ সুফী

মোহাম্মদ আবুবকর সাহেব

কর্তৃক অনুমোদিত ।

—:~:~:~:—

জেলা ২৪ পরগণা—বশিরহাট নিবাসী

খাদেমুল-ইছলাম—

মোহাম্মদ রুহুল আমিন কর্তৃক

প্রণীত ও প্রকাশিত ।

—:~:~:~:—

প্রথম সংস্করণ

৪৭ নং রিপন ষ্ট্রীট, হানাকী মেশিন প্রেস হইতে

মুনশী মোহাম্মদ শুকুর আলি দ্বারা মুদ্রিত ।

সন ১৩৩৭ সাল ।

মূল্য ২৫০ আড়াই টাকা মাত্র ।

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمين و الصلوة و السلام على رسوله
سيدنا محمد و آله و صحبه اجمعين

কোর-আন শরীফ !

—:~:—

তৃতীয় পারা।

তেলকর-রোছোল

—:~:—

ছুরা আন-শাকারাহ।

—:~:—

তেলকর-রোছোল পারার বিস্তারিত

তফছির।

(২০৩) قُلْكَ الرِّسْلُ فُضِّلْنَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ م

مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّٰهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ ۖ وَآتَيْنَا

عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۖ

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ
 مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ
 وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ
 يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝

(২৫৩) এই রাছুল সকল—আমি তাহাদের কাহাকেও কাহারও উপর শ্রেষ্ঠত্ব প্রদান করিয়াছি—তাহাদের মধ্যে একরূপ ব্যক্তি আছেন, যাহার সহিত আল্লাহ কথা বলিয়াছেন ও তাহাদের কাহারও পদমর্যাদা উচ্চ করিয়াছেন এবং আমি মরয়েমের পুত্র ইছাকে নিদর্শন সমূহ প্রদান করিয়াছি এবং তাহাকে পবিত্রাত্মা (জিবরাইল) দ্বারা সাহায্য করিয়াছি। আর যদি আল্লাহ ইচ্ছা করিতেন, তবে তাহাদের পরবর্ত্তিগণ তাহাদের নিকট প্রকাশ্য প্রমাণ সকল আসিবার পরে তাহারা যুদ্ধ করিত না, কিন্তু তাহারা মতভেদ করিয়াছিল, অতঃপর তাহাদের মধ্যে কতকে বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছিল এবং তাহাদের মধ্যে কতকে অবিশ্বাস করিয়াছিল। আর যদি আল্লাহ ইচ্ছা করিতেন তবে তাহারা সংগ্রাম করিত না, কিন্তু আল্লাহ যাহা ইচ্ছা করেন, তাহাই করিয়া থাকেন।

তীক্ষা :-

আল্লাহ বলিতেছেন, আমি কতক রাছুলকে অগ্ন্যাগ্ন রাছুলগণ অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর করিয়াছি, তন্মধ্যে এক শ্রেণীর রাছুল আল্লাহ-তায়ালার সহিত কথোপকথন করিয়া সৌভাগ্যবান হইয়াছেন, এক্ষণে কোন্ কোন্ রাছুল আল্লাহতায়ালার সহিত কথা বলিয়াছেন,

তাহাই বিবেচ্য বিষয়। বয়জবি, ছেরাজল-মনির ও রুহোল-মায়ানিতে লিখিত আছে যে, আল্লাহতায়াল তুর পর্বতে হজরত মুছা (আঃ)এর সহিত কথা বলিয়াছিলেন, আর হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর সহিত মি'রাজের রাত্রিতে কা'বা-কাওছাএনে কথা বলিয়া-ছিলেন, যদিও উভয় পয়গম্বর উক্ত গৌরবের অধিকারী হইয়াছিলেন, তথাচ মি'রাজের রাত্রে কা'বা-কাওছাএনে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর সহিত কথা বলার গুরুত্ব অধিক।

ছেরাজল-মনির ও রুহোল-মায়ানিতে আছে যে, হজরত আদম (আঃ)এর সহিত আল্লাহতায়ালার কথোপকথন হইয়াছিল।

তৎপরে আল্লাহতায়াল বলিতেছেন, আল্লাহ কতকের মৰ্য্যাদা উচ্চ করিয়াছেন, এই অংশে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর উন্নত মৰ্য্যাদার ও সর্বশ্রেষ্ঠ হওয়ার কথা উল্লেখ করিয়াছেন।

কোর-আনের অন্তরে আছে,—

وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين

হজরত জগদ্বাসিদিগের অন্তগ্রহ স্বরূপ, কাজেই তিনি সমস্ত জগদ্বাসি অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম।

আরও কোর-আনে আছে,—

وما أرسلناك إلا كافة للناس

হজরত নবি (ছাঃ) সমস্ত জগদ্বাসির পয়গম্বররূপে প্রেরিত হইয়াছেন, কাজেই তিনি সমস্ত নবী অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম।

তাহার ইসলাম ধর্ম সমস্ত ধর্ম অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম, যেহেতু উহা অন্যান্য ধর্ম সমূহের মনছুখকারী।

তাহার উন্নত শ্রেষ্ঠতম, যথা খোদা বলিয়াছেন,—

كنتم خير أمة أخرجت للناس

কাজেই তিনি সমস্ত নবী অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম। তিনি নবীগণের শেষ, কাজেই তিনি সর্বাপেক্ষা উত্তম। অন্যান্য পয়গম্বরগণের

মো'জেজা অস্থায়ী, কিন্তু হজরতের প্রধান মো'জেজা কোর-আন, ইহা কেয়ামত পর্য্যন্ত স্থায়ী, কাজেই এই হিসাবে তিনি শ্রেষ্ঠতম।

কোর-আনে আছে,—

وَعَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا

খোদা তাঁহাকে কেয়ামতে মাকাম-মাহমুদ নামক শাফায়াতের স্থানে উন্নিত করিবেন, কোন নবী তথায় স্থান প্রাপ্ত হইবেন না।

হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর মো'জেজা এত অধিক সংখ্যক—যাহা কোন পয়গম্বর কর্তৃক প্রকাশিত হয় নাই।

হজরত বলিয়াছেন, আমি আদম বংশধরগণের অগ্রণী, ইহা গৌরব করিয়া বলিতেছি না।

আমি যতক্ষণ বেহেশতে দাখিল না হই, ততক্ষণ অন্য কোন নবী বেহেশতে দাখিল হইতে পারিবে না। আমার উম্মত যতক্ষণ বেহেশতে দাখিল না হয়, ততক্ষণ অন্য কোন উম্মত বেহেশতে দাখিল হইতে পারিবে না। লোক পুনরুত্থিত হইলে, আমি প্রথমেই গোর ভেদ করিয়া উঠিব। যখন তাঁহারা হাশর প্রাস্তরে উপস্থিত হইবেন, আমিই তাহাদের খতিব হইব। যখন তাঁহারা নিরাশ হইবেন, আমিই তাহাদিগকে শুভ সংবাদ প্রদান করিব। সেই দিবস প্রশংসা-পতাকা আমার হস্তে থাকিবে, আদম হইতে আরম্ভ করিয়া সমস্ত লোক উহার নীচে স্থান লাভ করিবেন। আমি আল্লাহতায়ালা নিকট আদম-সন্তানদিগের মধ্যে সমধিক গৌরবান্বিত, ইহা গৌরব করিয়া বলিতেছি না।

হজরত বলিয়াছেন, হজরত এবরাহিম (আঃ) আল্লাহতায়ালা খলিল, হজরত মুছা (আঃ) তাঁহার নজি (কলিম), হজরত ইছা রুহোল্লাহ, হজরত আদম (আঃ) ছফিউল্লাহ, আর আমি হাবিবুল্লাহ। আমি কেয়ামতের দিবস প্রথমে শাফায়াত করিব, প্রথমেই আমার শাফায়াত মঞ্জুর হইবে, আমি প্রথমে বেহেশতের কুঞ্জিকা নাড়াইব,

আমার জন্ত উহা উদঘাটন করা হইবে, আমি পূর্ববর্তী ও পরবর্তিগণের শ্রেষ্ঠতম ।

হজরত বলিয়াছেন, আমি একরূপ কয়েকটী বিষয় প্রাপ্ত হইয়াছি, যাহা আমার পূর্বে কোন পয়গম্বর প্রাপ্ত হন নাই । আমি সমস্ত জগতের লোকের জন্ত প্রেরিত হইয়াছি, আমার পূর্ববর্তী নবিগণ নিজ নিজ শ্রেণীর জন্ত প্রেরিত হইতেন ।

জমি আমার জন্ত মহজিদ ও পাককারি স্থির করা হইয়াছে । আমার জন্ত যুদ্ধের লুণ্ঠিত দ্রব্য হালাল করা হইয়াছে, আমার জন্ত শাফায়াত নিৰ্দ্ধারিত রহিয়াছে । আমার আত্মকে এক মাসের পথ অধিকৃত হইয়াছে ।

প্রথমেই আমি গোর ভেদ করিয়া উঠিব এবং বেহেশতের এক জোড়া চাদর পরিধান করিব, তৎপরে আবশ্যের ডাহিন দিকে দণ্ডায়মান হইব, আমি ব্যতীত অন্য কেহই তথায় দণ্ডায়মান হইতে পারিবে না ।

হজরত বলিয়াছেন, তোমরা আমার জন্ত ‘অছিলা’ লাভের দোয়া কর, ছাহাবাগণ বলিলেন, ‘অছিলা’ কি ? হজরত বলিলেন, উহা বেহেশতের একটী দরজা, এক ব্যক্তি ব্যতীত উহা প্রাপ্ত হইবে না । আশা করি, আমি উহা প্রাপ্ত হইব ।

হজরত বলিয়াছেন, কেয়ামতের দিবস আমি পয়গম্বরগণের এমাম, খতিব ও শাফায়াতকারী হইব ।

তৎপরে আল্লাহ্‌তায়ালার বলিতেছেন, আমি মরয়েমের পুত্র ইছা (আঃ)কে উজ্জল নিদর্শন সকল প্রদান করিয়াছিলাম, তিনি আল্লাহ্‌তায়ালার আদেশ মত জীবিত করিতেন, জন্মান্তকে চক্ষু দান করিতেন এবং শ্বেতকূষ্ঠ রোগীকে আরোগ্য করিতেন এবং তাঁহার উন্মত্তেরা যাহা কিছু ভ্রঞ্জন করিত ও সঞ্চয় করিয়া রাখিত, তাহার সংবাদ প্রদান করিতেন, কিন্না তাঁহাকে উজ্জল আয়ত সকল (অর্থাৎ ইঞ্জিল) প্রদান করিয়াছিলেন ।

আরও আল্লাহ পবিত্র আত্মা দ্বারা তাঁহার সাহায্য করিয়া-
ছিলেন, এই পবিত্র আত্মার অর্থ কি, তাহাতে মতভেদ হইয়াছে।
একদল বিদ্বান উহার অর্থ জিবরাইল ফেরেশতা লিখিয়াছেন।
দ্বিতীয় দল উহার অর্থ ইঞ্জিল বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। তৃতীয়
দল বলেন, যে নাম দ্বারা তিনি মৃত জীবিত করিতেন, উহাকে
রুহোল-কুদ্‌ছ বলা হইয়াছে। চতুর্থ দল বলেন, হজরত ইছা
(আঃ) এর আত্মাকে উক্ত নামে অভিহিত হইয়াছে।

এবনো-জরির বলেন, উহার অর্থ জিবরাইল হওয়া সমধিক
যুক্তিযুক্ত মত।

মূলকথা, হজরত জিবরাইল (আঃ) উক্ত নবীর রুহ (আত্মা)
হজরত মরইয়ামের মধ্যে ফুৎকার করিয়াছিলেন, তাঁহাকে বিবিধ
এলম শিক্ষা দিয়াছিলেন এবং তাঁহার সঙ্গে থাকিয়া শত্রুদিগের
চক্র হইতে তাঁহাকে রক্ষা করিতেন এবং যিহুদিরা তাঁহাকে হত্যা
করার চেষ্টা করিলে, তিনি তাঁহাকে আছমানে উঠাইয়া লইয়া
গিয়াছিলেন।

এস্থলে যিহুদী ও খ্রীষ্টানদিগের ভ্রম সংশোধন করা উদ্দেশ্যে
বিশেষ করিয়া হজরত ইছা (আঃ) এর কথা উল্লেখ করা হইয়াছে,
যিহুদীরা তাঁহাকে নবী বলিয়া স্বীকার করিত না এবং খৃষ্টানেরা
তাঁহাকে খোদার পুত্র বলিয়া ধারণা করিত, আল্লাহ উভয়
সম্প্রদায়ের প্রতিবাদে বলিতেছেন যে, তিনি একজন বিশিষ্ট নবী
ছিলেন।

উপরোক্ত আয়তে ইহা বুঝা যায় না যে, উপরোক্ত প্রকার
নিদর্শন তাঁহা ব্যতীত অগ্নি কাহারও দ্বারা প্রকাশিত হয় নাই বা
রুহোল-কুদ্‌ছ (হজরত জিবরাইল) অগ্নি কাহারও সাহায্যে প্রেরিত
হয় নাই।

পুরাতন নিয়মের (প্রচলিত তওরাতের) ১ম রাজাবলীর ১৭ অধ্যায় ২১।২২ পদে আছে ;—

২১। তিনি (হজরত ইলয়াছ) বালকটির উপরে তিনবার আপন শরীর লম্বমান করিয়া সদাপ্রভুকে ডাকিয়া कहিলেন, হে সদাপ্রভু, আমার ঈশ্বর, বিনয় করি, এই বালকের মধ্যে প্রাণ ফিরিয়া আসুক।

২২। তখন সদাপ্রভু এলিয়ের (হজরত ইলয়াছের) রবে কর্ণপাত করিলেন, তাহাতে বালকটির প্রাণ তাহার মধ্যে ফিরিয়া আসিল, সে পুনর্জীবিত হইল।

২য় রাজাবলী, ৪ অধ্যায়, ৩২ পদ ;—

পরে ইলীশায় (ইশায়া নবী) সেই গৃহে আসিলেন, আর দেখ, বালকটি মৃত ও তাহার শয্যায় শায়িত।

৩৩ পদ ;—তখন তিনি প্রবেশ করিলেন এবং তাহাদের দুই জনকে বাহিরে রাখিয়া দ্বার রুদ্ধ করিয়া সদাপ্রভুর কাছে প্রার্থনা করিলেন।

৩৫। পরে তিনি ফিরিয়া আসিণা গৃহ মধ্যে একবার এদিক্ একবার ওদিক্ করিলেন, আবার উঠিয়া তাহার উপরে লম্বমান হইলেন ; তাহাতে বালকটি সাতবার হাঁচিল ও বালকটি চক্ষু মেলিল।

১য় রাজাবলী, ৫।৬ ;—আমি আপন দাসনামানকে আপনার কাছে প্রেরণ করিলাম, আপনি তাহাকে কুষ্ঠ হইতে উদ্ধার করিবেন।

৯। অতএব নামান আপন অশ্বগণের ও রথ সমূহের সহিত আসিয়া ইলীশায়ের গৃহদ্বারে উপস্থিত হইলেন।

১০। তখন ইলীশায় তাঁহার কাছে একজন দূত পাঠাইয়া कहিলেন, আপনি গিয়া সাতবার যর্দনে স্নান করুন, আপনার নূতন মাংস উৎপন্ন হইবে ও আপনি শুচি হইবেন।

১৪। তখন তিনি ঈশ্বরের লোকের আজ্ঞানুসারে নামিয়া গিয়া সাতবার যর্দনে ডুব দিলেন, তাহাতে ক্ষুদ্র বালকের জ্বায় তাঁহার নূতন মাংস হইল ও তিনি শুচি হইলেন।

২য় রাজাবলী, ৬।১৮ পদ ;—পরে ঐ সৈন্যগণ তাঁহার নিকটে আসিলে, ইলীশায় সদাপ্রভুর কাছে প্রার্থনা করিয়া বলিলেন, বিনয় করি, এই দলকে অন্ধতায় আহত কর। তাহাতে তিনি ইলীশায়ের বাক্যানুসারে তাহাদিগকে অন্ধতায় আহত করিলেন।

২০। পরে ইলীশয় কহিলেন, হে সদাপ্রভু, ইহাদের চক্ষু খুলিয়া দাও, যেন ইহারা দেখিতে পায়। তখন সদাপ্রভু তাহাদের চক্ষু খুলিয়া দিলেন এবং তাহারা দেখিতে পাইল।

নূতন নিয়ম (প্রচলিত ইঞ্জিল) প্রেরিত পুস্তক, ৯ অধ্যায়, ৩৬ পদ ;—আর যাকোতে এক শিষ্য ছিলেন, নাম টাবিথা।

৩৭। ঘটনাক্রমে সেই সময় তিনি পীড়িত হইয়া মারা পড়েন।

৪০। পিতর (শমউন) সকলকে বাহির করিয়া দিয়া হাঁটু পাতিয়া প্রার্থনা করিলেন, পরে সেই দেহের দিকে ফিরিয়া কহিলেন, টাবিথা, উঠ। তাহাতে তিনি চক্ষু মেলিলেন এবং পিতরকে দেখিয়া উঠিয়া বসিলেন।

শেফায়-কাজি এয়াজ, ২০৯ পৃষ্ঠা ;—

একটি যিহুদী স্থালোক খয়বর যুদ্ধের দিবস একটি ভর্জিত ছাগলের মাংসে বিষ মিশ্রিত করিয়া হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)কে খাইতে দিয়াছিল, উহার জাহুর মাংস জীবিত হইয়া বলিল, হে মোহাম্মদ, আপনি আমাকে ভক্ষণ করিবেন না, কেননা আমাতে বিষ মিশ্রিত করা হইয়াছে।

আরও ১৯৯ পৃষ্ঠা ;—

হজরত নবী (ছাঃ) একটি খোন্সী বৃক্ষের স্তম্ভের উপর হেলান দিয়া খোৎবা পড়িতেন, তৎপরে মিস্বর প্রস্তুত করা হইলে, উক্ত

স্তম্ভটী উষ্ট্রের স্থায় শব্দ করিতে লাগিল, এমন কি উহার প্রতিধ্বনি মহজ্জিদে উত্থিত হইল এবং স্তম্ভটী বিদীর্ণ হইয়া গেল। হজরত উহার নিকট উপস্থিত হইয়া হস্ত দ্বারা উহা স্পর্শ করিলেন, তখন উহা নিস্তব্ধ হইয়া গেল।

ইহা মৃত মনুষ্য জীবিত করা অপেক্ষা কম মো'জেজা নহে।

উক্ত কেতাব, ২১১ পৃষ্ঠা ;—

“একজন লোক নবি (ছাঃ)এর নিকট উপস্থিত হইয়া বলিল যে, সে তাহার শিশু কন্যাকে অমুক ময়দানে দফন করিয়া রাখিয়া আসিয়াছে। ইহাতে হজরত তাহার সঙ্গে সেই ময়দানের দিকে গমন করিলেন এবং তাহার নাম ধরিয়া ডাকিলেন, হে অমুক, তুমি আল্লাহতায়ালার আদেশে জীবিত হও। অমনি শিশু কন্যাটী জীবিত হইয়া লাব্বায়কা বলিতে বলিতে বাহির হইয়া আসিল। হজরত বলিলেন, তোমার পিতামাতা মুছলমান হইয়াছে, এক্ষণে যদি তুমি পছন্দ কর, তবে তোমার পিতামাতার নিকট তোমাকে পৌঁছাইয়া দিতে পারি, সে বলিল, ইহার আবশ্যক নাই, আমি আল্লাহতায়ালার মহা অনুগ্রহ প্রাপ্ত হইয়াছি।”

আরও ২১১ পৃষ্ঠা ;—

“আনহারী একটী যুবক মৃত্যুপ্রাপ্ত হইয়াছিল, তাহার এক বৃদ্ধ অন্ধ নাতা ছিল, আমরা তাহাকে 'সান্দনা দিতে লাগিলাম, ত্রীলোকটী বলিল, আমার পুত্র মরিয়াছে কি? আমরা বলিলাম, হাঁ, তখন সে বলিতে লাগিল, হে আল্লাহ, যদি তুমি জান যে, আমি তোমার ও তোমার রাছুলের দিকে এই উদ্দেশ্যে হেজরত করিয়াছি যে, তুমি আমাকে প্রত্যেক বিপদে সাহায্য করিবে, তবে তুমি আমার উপর এই বিপদ নিক্ষেপ করিও না। তৎক্ষণাৎ তাহার পুত্রটী জীবিত হইয়া চেহারার কাপড় খুলিয়া ফেলিল এবং খাওয়া ভক্ষণ করিল।”

এইরূপ বড়পীর হজরত আবদুল কাদের জীলানি (কাঃ) অনেক মৃত লোক জীবিত করিয়াছিলেন।

কোর-আন শরিফের ছুরা নহল ও শোয়ারাতে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর উপর রুহোল-কুদ্‌ছ ও রুহোল-আমিন নাজিল হওয়ায় কথা আছে। হজরত হাছছান বেনে ছাবেত রুহোল-কুদ্‌ছ দ্বারা সাহায্য প্রাপ্ত হইয়াছিলেন, ইহা ছহিহ হাদিছে আছে।

হজরত জিবরাইল ও অম্মাশু ফেরেশতাগণ কয়েক যুদ্ধে সহায়তা করিয়াছিলেন। হজরত জিবরাইল (আঃ) মে'রাজের রাতে সেবক রূপে ছিলেন। উপরোক্ত বিবরণে বুঝা গেল যে, হজরত মুছা, ইছা ও মোহাম্মদ (ছাঃ) এই তিনজন নবীর মধ্যে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) পদমর্যাদায় সর্বশ্রেষ্ঠ।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, হজরত মুছা ও ইছা (আঃ) এত বড় মো'জ্জা ও পদমর্যাদাধারী ছিলেন, ইহা তাহাদের উম্মতেরা অবগত হইয়াও তাহারা পরস্পরে সংগ্রামে লিপ্ত হইয়াছিল এবং ভিন্ন ভিন্ন মতধারী হইয়া একদল তাহাদের উপর বিশ্বাস স্থাপন ও অশ্বদল ধর্মদ্রোহিতা করিয়াছিল, এক্ষণে হে মোহাম্মদ (ছাঃ), আপনার অলৌকিক কার্যকলাপ ও পদমর্যাদা অবগত হইয়াও যিহুদী ও খৃষ্টান দল আপনার উপর বিশ্বাস স্থাপন না করিলে, আপনার দুঃখিত হওয়ার কোন কারণ নাই।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, যদি আল্লাহ ইচ্ছা করিতেন, তবে তাহারা সংগ্রাম করিতে পারিত না, কিন্তু আল্লাহ তাহাদের সংগ্রামের বাধা প্রদান করেন নাই, যেহেতু ইহাতে নিগূঢ় রহস্য নিহিত আছে।

আল্লাহতায়ালা মনুষ্যের ইচ্ছা করার অধিকার প্রদান করিয়াছেন। মনুষ্য এই ইচ্ছা করার জন্য দায়ী হইয়া থাকে, কিন্তু ইচ্ছা করিলেই উক্ত কার্য সমাপ্ত হইতে পারে না—যতক্ষণ আল্লাহ

উহার উপকরণগুলি সংগ্রহ করিয়া না দেন। ইহাকে খাল্ক (সৃষ্টি) বলা হয়। যদি আল্লাহ মনুষ্যের ইচ্ছা অনুযায়ী কার্যের উপকরণগুলি সংগ্রহ করিয়া না দিতেন, তবে মনুষ্য অক্ষম (মজবুর) হইয়া যাইত এবং সে কোন কার্যের ছওয়াব ও শাস্তি লাভের উপযুক্ত হইতে পারিত না, এই হেতু সে কোন কার্য করার ইচ্ছা করিলে, আল্লাহ উগা সমাধা করিয়া দিয়া থাকেন, ইহাতে আল্লাহ-তায়ালার উপর কোন দোষ আসিতে পারে না।

এক্ষণে আয়তের শেষাংশের অর্থ বুঝুন, যিহদী ও খৃষ্টানগণ সংগ্রাম করার ইচ্ছা করিলে, আল্লাহতায়ালার উক্ত ইচ্ছা কার্যে পরিণত করিতে না দিতেও পারিতেন, কিন্তু তাঁহার প্রচলিত বিধান অনুসারে উক্ত কার্যের উপকরণগুলি সংগ্রহে বাধা প্রদান করেন নাই, উদ্দেশ্য এই যে, পরকালে, মনুষ্য যেন শাস্তি হইতে রক্ষা পাওয়ার জন্য নিজে অক্ষম বলিয়া দাবি করিতে না পারে। —কঃ, ২।৩১৫—৩২০, রু, মাঃ, ১।৪৬০।৪৬১। ছেরা, ১।১৬৪।১৬৫ বায়ান, ১।৫।১৪০।

ভিন্ননী :

গোস্তসেক সাহেব কোর-আন শরিফের ৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;— কোর-আন শরিফের ভিন্ন ভিন্ন স্থানে লিখিত আছে যে, খোদাবন্দ ইচ্ছা মসীহ নানা প্রকার মাজেজা করিয়া আপনার নবুয়তের প্রমাণ দিতেন। কিন্তু আশ্চর্যের বিষয় এই যে, মহম্মদ সাহেব যদিও আপনাকে একজন নবী বলিয়া প্রকাশ করিতেন, তথাপি কখনও কোন মাজেজা করিতে পারেন নাই, বরং তাঁহার যে মাজেজা করিবার শক্তি ছিল না, তাহা তিনি সর্বদা স্বীকার করিতেন। কোর-আনের অনেক স্থলে লিখিত আছে যে, কাফের-গণ মহম্মদের নিকটে আসিয়া তিনি যে খোদার রচুল, ইহার প্রমাণার্থে কোন চিহ্ন অর্থাৎ মাজেজা চাহিত, কিন্তু মোহম্মদ

সাহেব তাহা দিতে অস্বীকার করিয়া বলিতেন, সূরা আনকবুৎ, ৪৯ আয়ত ও সূরা বনি-ইস্রায়েল, ৬১ আয়েৎ দৃষ্টব্য।

আমাদের উত্তর।

হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) যে মো'জেজা (অলৌকিক কার্য্য) প্রদর্শন করেন নাই বা তাঁহার উহা প্রদর্শন করার শক্তি ছিল না, ইহা সাহেবের একেবারে মিথ্যা দাবী। যিহুদিরাও বলিত যে, হজরত ইছা (আঃ) কোন অলৌকিক কার্য্য প্রদর্শন করেন নাই বা ইহা প্রদর্শন করার শক্তি তাঁহার ছিল না। যিহুদীদিগের দাবি ও খৃষ্টানদের দাবি একই সমান। যিহুদিরা ইহাও বলিত যে, হজরত ইছা (আঃ) নবি ছিলেন না, তাঁহার উপর কোন আছমানি কেতাব নাজিল হয় নাই বা তাঁহার নবুয়তের সঙ্গবাদ প্রাচীন ধর্ম্মগ্রন্থে নাই। গোল্ডসেক সাহেব যিহুদিদিগের উপরোক্ত কথাগুলির কি উত্তর দিবেন?

প্রচলিত ইঞ্জিল যখন যিহুদিগের মতে কতকগুলি সত্য মিথ্যা-পূর্ণ ইতিহাস ব্যতীত আছমানি কেতাব নহে, তখন হজরত ইছা (আঃ) এর মো'জেজা ও নবুয়ত কিরূপে প্রমাণ হইবে? প্রচলিত ইঞ্জিলগুলি যদি সম্পূর্ণ আছমানি কেতাব হইত, তবে তৎসমস্তের মধ্যে রাশি রাশি মতানৈক্য দেখা যায় কেন? যদি কোর-আন মজিদ নাজিল না হইত, তবে হজরত ইছা (আঃ) এর নবুয়ত ও মো'জেজা প্রমাণ করা অসম্ভব হইত।

যদি কোন নাস্তিক এই কথা বলে যে, যদি হজরত ইছা (আঃ) অলৌকিক কার্য্য দেখাইতেন, তবে যিহুদিরা কেন তাঁহার মতাবলম্বন করিলেন না? গোল্ডসেক সাহেব ইহার সহুত্তর দিবেন কি?

সাহেব বাহাদুর লিখিয়াছেন, কাকেরেরা মো'জেজা দেখিতে চাহিলে, হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) এর যে মো'জেজা দেখাইবার

শক্তি ছিল না, ইহা “কোর-আনে আছে। তাহার এই দাবী একেবারে বাতীল।

কোর-আন ছুরা কামার ;—

اقتربت الساعة وانشق القمر © وان يروا آية يعرضوا

و يقولوا سحر مستمر ©

“কেয়ামত নিকট হইয়াছে এবং চন্দ্র দ্বিখণ্ড হইয়া গেল। এবং যদি কাফেরেরা কোন নিদর্শন (মো’জেজা) দেখে, তবে অস্বীকার করিয়া বসে এবং বলে যে, (ইহা) প্রচলিত জাদু।”

কোর-আন ছুরা ছাক্যাং ;—

و اذا رآوا آية يستسخرون © وقالوا ان هذا الا

سحر مبين ©

“আর যদি তাহারা (কাফেরেরা) কোন নিদর্শন (মো’জেজা) দেখে, তবে পরস্পরে বিদ্রূপ করিতে থাকে এবং বলিতে থাকে যে, ইহা স্পষ্ট জাদু ব্যতীত নহে।”

উপরোক্ত কোর-আনের আয়তে স্পষ্ট বন্না যাইতেছে যে, হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) মো’জেজা দেখাইতেন।

গোল্ডসেক সাহেব ছুরা আনকবুতের যে আয়তের কথা উল্লেখ করিয়াছেন, তাহার আত্মস্তু শ্রবণ করুন।

وكذلك انزلنا اليك الكتاب فالتزمه الذين اتينهم الكتاب
يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بايتنا
الا الكفرون © وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه
بيمينك اذا لارتاب المبطلون © بل هو آيت بينت
في صدور الذين اوتوا العلم وما يجحد بايتنا الا
الظلمون © وقالوا لولا انزل عليه آيت من ربه لقل انما

الآيَاتِ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝ أُولَٰمُ يَكْفُهُمْ
 أَنَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ۝

“এইরূপ আমি তোমার উপর কেতাব নাজিল করিয়াছি, অনন্তর আমি যাহাদিগকে কেতাব প্রদান করিয়াছিলাম, তাহারা উহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করে এবং এই আরবদের মধ্যে কতকে উহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করে এবং কাফেরগণ ব্যতীত আমার আয়তগুলি অস্বীকার করিবে না। আর তুমি ইতিপূর্বে কেতাব পড়িতে জানিতে না এবং তুমি তোমার ডাহিন হস্ত দ্বারা উহা লিখিতে পারিতে না, যদি তুমি পড়িতে ও লিখিতে জানিতে, তবে বাতীল পন্থীরা অবশ্য সন্দেহ করিত।

বরং উক্ত কোর-আন বিদ্বানগণের বক্ষেঃ উজ্জ্বল নিদর্শন, অত্যাচারিগণ ব্যতীত আমার আয়তগুলি অস্বীকার করিবে না। আর কাফেরেরা বলিয়াছে যে, কেন তাঁহার উপর তাঁহার প্রতি-পালকের পক্ষ হইতে নিদর্শন সকল অবতারণিত হয় না? তুমি বল, আল্লাহতায়ালা নিকট নিদর্শনাবলী, আর আমি স্পষ্ট ভীতিপ্রদর্শক ব্যতীত নহি। তাহাদের জন্ত ইহা যথেষ্ট (নিদর্শন) নহে কি যে, আমি তোমার প্রতি কেতাব অবতারণ করিয়াছি—যাহা তাহাদের প্রতি পাঠ করা হয়।”

উপরোক্ত স্থলে ইহাই বলা হইয়াছে যে, মো’জেজা প্রকাশ করা আল্লাহতায়ালা আয়ত্বাধীনে, কোন পয়গম্বর নিজের ইচ্ছায় অলৌকিক কার্য প্রকাশ করিতে পারেন না, ইহাতে একথা বুঝা যায় না যে, হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) কর্তৃক অলৌকিক কার্য প্রকাশিত হয় নাই বা হইতে পারে না। কোর-আন শরিফের বহু স্থলে লিখিত আছে যে, আল্লাহতায়ালা আদেশে পয়গম্বরগণের মো’জেজা প্রকাশ হইত।

কোর-আন ছুরা আল-এমরান ;—

وَأَبْرَأَ الْاَكْمَةَ وَالْاَبْرَصَ وَاحْيَ الْمَوْتَىٰ بِاِذْنِ اللّٰهِ

“এবং আমি আল্লাহতায়ালার আদেশে জন্মান্ন ও কুষ্ঠরোগীকে সুস্থ করিও মৃতদিগকে জীবিত করি।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, হজরত ইছা (আঃ) নিজের ক্ষমতায় মো’জেজা প্রকাশ করিতে পারিতেন না।

কোর-আন ছুরা আ’রাফ ;—

فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ
وَالْدَّمَ *

“আমি তাহাদের উপর ঝটিকা, পতঙ্গপাল রাশি, বেঙ সকল ও রক্ত প্রেরণ করিয়াছিলাম।”

ইহা হজরত মুছা (আঃ)এর মো’জেজার কথা। এইরূপ যে কোন নবীর মো’জেজার কথা উল্লেখ করা হইয়াছে, সমস্তই আল্লাহতায়ালার আদেশে প্রকাশ হইয়াছে।

প্রচলিত ইঞ্জিল যোহনের ৫ অধ্যায় ৩৬ পদে আছে, “পিতা আমাকে যে সকল কার্য সম্পন্ন করিতে দিয়াছেন, যে সকল কার্য আমি করিতেছি, সেই সকল আমার বিবয় সাক্ষ্য দিতেছে যে, পিতা আমাকে প্রেরণ করিয়াছেন।”

এস্থলে ইহা বুঝা যায় যে, হজরত ইছা (আঃ) আল্লাহতায়ালার আদেশে মো’জেজা দেখাইতেন।

মথি, ২৭।৪০।৪২ ;—সেই প্রধান যাজকেরা অধ্যাপকগণের ও প্রাচীনবর্গের সহিত বিদ্বেষ করিয়া কহিল, ঐ ব্যক্তি অশ্রু অশ্রু লোককে রক্ষা করিবে, আপনাকে রক্ষা করিতে পারে না। ও ত ইস্রায়েলের রাজা, এখন ক্রুশ হইতে নামিয়া আইসুক, তাহা হইলে আমরা উহার উপরে বিশ্বাস করিব।

৪৬ ;—যীশু উঠেন্তরে চীংকার করিয়া ডাকিয়া কহিলেন, ঈশ্বর আমার, ঈশ্বর আমার, তুমি কেন আমায় পরিত্যাগ করিয়াছ ?

ইহাতে বুঝা গেল যে, যীশু নিজের ক্ষমতায় মো'জেজা প্রকাশ করিতে একান্ত অক্ষম ।

পাঠক, এক্ষণে আসুন, আয়তের মর্ম্মের দিকে লক্ষ্য করুন । কাফেরেরা হজরতের নিকট মো'জেজা দেখিতে চাহিলে, আল্লাহ বলিলেন, তাঁহার উপর যে কোর-আন নাজিল করিয়াছি, ইহা জ্বাজ্বল্যমান মো'জেজা, যিনি কখনও কোন কেতাব পাঠ করেন নাই বা কিছু লিখিতে জানেন না, তাঁহার শ্রায় একজন লোক এরূপ কোর-আন আনয়ন করিলেন—যাহার তুল্য আনয়ন করিতে আরবের বড় বড় সাহিত্যিক পণ্ডিত একান্ত অক্ষম, এমন কি কোর-আন বজ্রনিদাদে ঘোষণা করিয়াছে যে, সমস্ত জেন ও মনুষ্য একত্রিত হইয়া কোর-আনের তুল্য একটী ছরা রচনা করিতে পারিবে না । অত্ৰ ত্রয়োদশ শতাব্দীর অধিক হইল, কেহ ইহার তুল্য একটী ছরা রচনা করিতে পারিল না, ইহা কি কম মো'জেজা ?

দ্বিতীয়—এত বড় একখানা কেতাব সহস্র সহস্র লোকের কণ্ঠে রহিয়াছে। কেয়ামত অবধি এইভাবে থাকিবে, ছনইয়ার যাবতীয় গ্রন্থের এরূপ বিশেষত্ব নাই । ইহা কি কম মো'জেজা ? অত্ৰাত্ম নবীগণের মো'জেজা ক্ষণস্থায়ী ছিল, কিন্তু কোর-আন যে মো'জেজা, ইহা কেয়ামত পর্য্যন্ত স্থায়ী থাকিবে, ইহা হজরত মুছা ও ইছা ইত্যাদি সমস্ত নবীর মো'জেজা অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম ।

গোল্ডসেক, সাহেব ছুরা বনি-ইস্রায়েলের যে আয়তের কথা উল্লেখ করিয়াছেন, উহার মর্ম্ম অবগণ করুন ।

وما جعلنا الرؤيا التي أرينك إلا فتنة للناس

“এবং আমি (তাহাদের যাচিত) নিদর্শন সকল প্রেরণ করা ত্যাগ করি নাই, কিন্তু (এই জন্য) প্রাচীনগণ উক্ত প্রকার নিদর্শনাবলীর প্রতি অসত্যারোপ করিয়াছিল।”

ছেরাজল-মনিরে ২।৩১৩।৩১৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, মক্কাবাসিরা নবি (ছাঃ)এর নিকট প্রার্থনা করিয়াছিল যে, তিনি তাহাদের জন্ত ছাফা পর্বতকে স্বর্ণ করিয়া দেন এবং পর্বতগুলিকে তাহাদের নিকট হইতে স্থানান্তরিত করিয়া দেন, তাহা হইলে তাহারা উক্ত ভূখণ্ডকে শত্রুক্ষেত্র করিতে পারে। হজরত আল্লাহ তায়ালার নিকট উক্ত আবদার পূর্ণ করার জন্ত দোয়া করিলেন, তখন আল্লাহ তাহার নিকট এই অহি প্রেরণ করিলেন, যদি তুমি ইচ্ছা কর, তবে আমি উহা করিয়া দিতে পারি, কিন্তু যদি তাহারা ইমান না আনে, তবে আমি তাহাদিগকে সমূলে নিপাত করিব। ইহাতে হজরত বলিলেন, আমি এইরূপ মো'জেজা চাহি না, কেননা আশা করি যে, উক্ত কাকেরদের ঔরষে খাঁটি ইমানদারগণ জন্মগ্রহণ করিবে, আর যদি তাহাদের প্রার্থিত মো'জেজা প্রকাশ হওয়ার পরে তাহারা ইমান না আনে, তবে তাহারা সমূলে বিনষ্ট হইবে এবং উক্ত আশা কার্য্যে পরিণত হইবে না।

সেই সময় এই আয়ত নাজিল হয় ;—প্রাচীন উম্মতেরা নিদর্শনাবলীর উপর মিথ্যারোপ করিয়া সমূলে ধ্বংস হইয়া গিয়াছিল, যেরূপ ছামুদ সম্প্রদায়কে অলৌকিক ভাবে উদ্ধীকা আবিষ্কার করিয়া দেখান হইয়াছিল, কিন্তু তাহারা উহার উপর ইমান না আনায় সমূলে ধ্বংস প্রাপ্ত হইয়াছিল, এই শেষ উম্মত সমূলে ধ্বংস প্রাপ্ত হইবে না, ইহা পূর্ব হইতে নির্ধারিত হইয়াছে, এই জন্ত কোরাএশদের প্রার্থিত মো'জেজা দেখান হইল না।

পাঠক, এক্ষণে আপনারা বুঝিতে পারিলেন যে, ইহা কোরাএশ-কুলের বিশিষ্ট মো'জেজা প্রার্থনা করা সম্বন্ধে নাজিল হইয়াছিল, ইহাতে একথা বুঝা যায় না যে, কোন স্থলে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) কর্তৃক মো'জেজা প্রকাশ হইবে না।

উপরোক্ত আয়তের পরে লিখিত আছে ;—

وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس

ইহাতে হজরতের মে'রাজ গমনের কথা উল্লিখিত হইয়াছে, এই ছুরার প্রথমে হজরতের মে'রাজের রাত্রিতে মক্কা শরিফ হইতে বয়তল-মোকাদ্দছে যাওয়াব কথা আছে এবং ছুরা নজমে তাঁহার আরশ ও বেহেশতে পৌঁছিবাব কথা আছে, এইরূপ মো'জেজা কি কোন পয়গম্বর কর্তৃক সাধিত হইয়াছিল ?

এই ছুরায় উল্লিখিত হইয়াছে ;—

قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل

هذا القرآن لا يأتيون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ৷

“তুমি বল, যদি মনুষ্য ও জেন এই কোর-আনের তুল্য আনয়ন করিতে একত্রিত হয়, তবে উহার তুল্য আনয়ন করিতে পারিবে না, যদিও তাহাদের কতক অশ্রু দলের সহায়তাকারি হয়।”

ত্রয়োদশ শতাব্দীর অধিক হইতে চলিল, কিন্তু কেহ উহার তুল্য আনয়ন করিতে পারিল না, ইহার তুল্য প্রধান মো'জেজা আর কি হইবে ?

ছুরা আনফাল ;—

وما رميت ان رميت ولكن الله رمى

হেরাজল-মমির, ১৫৬৩ পৃষ্ঠা ;—

“যদিও যুদ্ধের দিবস মুহলমানগণ ও কাকেররা সম্মুখ সমরে উপস্থিত হইলে, নবী (ছাঃ) হজরত আলি (রাজিঃ)কে একমুষ্টি ককর আনিতে বলিলেন, উক্ত ককরগুলি আনয়ন করিলে, তিনি

উহা কাকেরদিগের মুখমণ্ডলের দিকে নিক্ষেপ করিয়া বলিলেন, মুখমণ্ডল সকল কুশ্লী হইয়া যাউক, ইহাতে সমস্ত কাকেরের চক্ষুদ্বয়ে, মুখে ও নাসিকা-রন্ধ্রে উহা প্রবেশ করিল, ইহাতে তাহার পরাস্ত হইয়া পলায়ন করিল।” ইহা কি মো'জেজা নহে?

ছুরা আ'লাক ;—

أرأيت الذي ينهى - عبداً إذا صلى

দোরৌল-মনছুর, মোনির ও আজিজি ;—

“আবু জেহল একদল কোরাএশের মধ্যে বলিয়াছিল, হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) কে ছেজদা করিতে দেখিলে, আমি তাহার গ্রীবাদেশে পদাঘাত করিব ও তাঁহার মুখমণ্ডল মৃত্তিকায় প্রোথিত করিব। তৎপরে হজরতের নামাজ পাঠকালে আবু-জেহল উক্ত অপকার্য করার উদ্দেশে তাঁহার নিকট উপস্থিত হইল এবং পরক্ষণেই ছুই হস্ত প্রসারিত করিয়া পশ্চাদপদ হইল। তাহার অন্তচরেরা বলিতে লাগিল, হে আবু জেহল, তোমার কি হইয়াছে? সে বলিল, আমি তাঁহার উপর আক্রমণ করিতে গিয়া দেখিলাম যে, আমার সম্মুখে অগ্নিকুণ্ড রহিয়াছে, ফেরেশতাগণ পক্ষ দ্বারা পৃথিবী হইতে আকাশ পর্য্যন্ত রুদ্ধ করিয়া রাখিয়াছেন এবং একটা অজগর আমার উপর আক্রমণ করিতে অগ্রসর হইতেছে, আমি তদদর্শনে ছুই হস্ত প্রসারিত করিয়া ভীতভাবে পলায়ন করিলাম।” ইহা কি কোর-আন উল্লিখিত মো'জেজা নহে?

কোর-আন ছুরা রা'দ ;—

ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء

হোছায়নি, ৩১৩ পৃষ্ঠা ;—

“আমের আরবাদের সহিত পরামর্শ করিয়া স্থির করিয়াছিল যে, আমের হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)এর সহিত কথোপকথন করিবে, আর আরবদ সুযোগ মত তরবারির দ্বারা তাঁহার মুণ্ডপাত

করিবে। তাহারা উভয়ে মজলিশে উপস্থিত হইল, আমের হজরতকে কথাবার্তায় সংলিপ্ত রাখিল এবং অনেক কথার পরে বলিল, হে মোহাম্মদ, আমরা চলিয়া যাইতেছি এবং বহু অশ্বারোহী ও পদাতিক সৈন্য তোমার উপর আক্রমণের জন্য আনয়ন করিতেছি, ইহা বলিয়া উভয়ে বাহির হইল, হজরত বলিলেন, হে খোদা, তুমি যে কোন প্রকারে হউক উহাদের চক্র হইতে আমাকে রক্ষা কর। আমের আরবদকে বলিল, তুমি কি জন্য তাঁহাকে তরবারি দ্বারা হত্যা করিলে না? আরবদ বলিল, আমি যে সময় তাঁহার উপর তরবারির আঘাত করার চেষ্টা করিলাম, তুমি তাঁহার ও আমার মধ্যে অন্তরাল হইয়া দাঁড়াইতেছিলে, তৎপরে আরবদের উপর বজ্রাঘাত হইল এবং আমের প্লেগ আক্রান্ত হইয়া মৃত্যু প্রাপ্ত হইল।” ইহা কি হজরতের মো'জেজা নহে?

কোর-আন ছুরা ইয়াছিন;—

أَنَا جَعَلْنَا فِيهِمْ أَعْيُنَهُمْ أَغْلًا لَهُمْ، إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ۝

“নিশ্চয় আমি তাহাদের গলদেশে গলবন্ধন স্থাপন করিয়াছি, অনন্তর উহা চিবুক পর্য্যন্ত রহিয়াছে, অবশেষে তাহারা উর্দ্ধশীর্ষ হইয়া আছে।”

তফছির হোছায়নি;—

“একদা আবুজেহল শপথ করিয়া বলিয়াছিল যে, (হজরত) মোহাম্মদকে নামাজ পড়িতে দেখিলে তাহার মস্তক চূর্ণ করিব। পরে সে এক দিবস দেখে যে, তিনি নামাজ পড়িতেছেন, তৎক্ষণাৎ প্রস্তর হস্তে করিয়া তাঁহার দিকে ধাবিত হয়। সে যখন পাথর মারিবার জন্ত হস্ত উত্তোলন করে, তখন হাত তাহার গলদেশে আবেষ্টন করিয়া থাকে এবং প্রস্তর করতলে বন্ধ হইয়া তাহার

চিবুকের নিম্নে গ্রীবাতে সংযুক্ত হইয়া যায়, তাহাতে সে বাধা হইয়া হজরতকে গ্রহণ করা হইতে নিবৃত্ত হয়। মখজুম বংশীয় লোকেরা বহু যত্নে আবুজেহলের গলদেশ হইতে হস্ত বিচ্ছিন্ন করিয়াছিল।” ইহা কি মো'জেজা নহে।

উক্ত ছুরা ;—

و جعلنا من 'هم' أئديهم سداً و من خلفهم سداً
فاغشينهم فهم لا يبصرون *

“এবং আমি তাহাদের সম্মুখ ভাগে এক প্রাচীর এবং তাহাদের পশ্চাৎভাগে এক প্রাচীর স্থাপন করিয়া তাহাদিগকে আচ্ছাদন করিয়াছি, পরন্তু তাহারা দেখিতেছে না।”

তফছির-হোছায়নি ;—

“একজন মখজুমি আবুজেহলের হস্ত হইতে উপরোক্ত প্রস্তর গ্রহণ করিয়া হজরতকে মারিতে যায়। তাঁহার নিকট উপস্থিত হওয়া মাত্র সে অন্ধ হইয়া যায়, কিছুই দেখিতে পায় না, না সম্মুখে যাইতে পারে, না পশ্চাতে, তাহাতেই এই আয়ত নাজিল হয়।” ইহা কি মো'জেজা নহে ?

ছুরা আল-এমরান ;—

هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ©

এই আয়তে বুঝা যায় যে, খোদাতায়ালা বদরের যুদ্ধে ৫ সহস্র ফেরেশতা হজরতের সাহায্য করিলে প্রেরণ করিয়াছিলেন। ইহা কি মো'জেজা নহে ?

ছুরা তওবা ;—

فانزل الله سكينته عليه و ايداه بجنود لم تروها

এই আয়তে বুঝা যায় যে, হজরত (ছাঃ) হেজরতকালে ছওর নামক গর্ভে অবস্থিতি করিয়াছিলেন, সেই সময় আল্লাহ

তাঁহার রক্ষণাবেক্ষণের জন্য ফেরেশতাগণকে প্রেরণ করিয়াছিলেন, কাঙ্কেরা সেই গর্তের নিকট উপস্থিত হইয়া তাঁহাকে দেখিতে পাইয়াছিল না। ইহা কি মো'জেজা নহে ?

মূলকথা, কোর-আন শরিফে হজরতের বহু মো'জেজার কথা উল্লিখিত হইয়াছে।

কোর-আন শরিফে হজরতের বহু ভবিষ্যদ্বাণীর উল্লেখ আছে—
যাহা বর্ণে বর্ণে প্রতিফলিত হইয়াছে, ইহাও কি মো'জেজা নহে ?

গোল্ডসেক সাহেব যে দাবি করিয়াছেন যে, কোর-আনে ইহা বুঝা যায় যে, হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)এর মো'জেজা প্রকাশের শক্তি ছিল না, ইহা একেবারে বাতীল হওয়া সম্ভব হইয়া গেল।

প্রচলিত ইঞ্জিল মথি, ১২।৩৮।৩৯ পদ ;—

“তখন কয়েকজন অধ্যাপক ও ফরীশী তাঁহাকে (যীশুকে) বলিল, হে গুরু, আমরা আপনার কাছে কোন চিহ্ন (মো'জেজা) দেখিতে ইচ্ছা করি। তিনি উত্তর করিয়া তাহাদিগকে কহিলেন, এই কালের ছুই ও ব্যভিচারী লোকে চিহ্নের অন্বেষণ করে, কিন্তু যোনা ভাববাদীর চিহ্ন ছাড়া আর কোন চিহ্ন ইহাদিগকে দেওয়া যাইবে না।”

আরও উহার ১৬ অধ্যায়, ১৪ পদ ;—

“পরে ফরীশীরা ও সদ্দুকীরা নিকটে আসিয়া পরীক্ষা ভাবে তাঁহাকে নিবেদন করিল, যেন তিনি তাহাদিগকে আকাশ হইতে কোন চিহ্ন দেখান।

(তিনি বলিলেন) একালের ছুই ও ব্যভিচারী লোকেরা চিহ্নের অন্বেষণ করে, কিন্তু যোনার চিহ্ন ব্যতিরেকে আর কোন চিহ্ন তাহাদিগকে দেওয়া যাইবে না।”

আরও ৮ অধ্যায়, ১১—১৩ পদ ;—

“পরে ফরীশীরা বাহিরে আসিয়া তাঁহার সহিত বাদামুবাদ করিতে লাগিল, পরীক্ষা ভাবে তাঁহার নিকটে আকাশ হইতে

এক চিহ্ন দেখিতে চাহিল। তখন তিনি আত্মায় দীর্ঘ নিশ্বাস ত্যাগ করিয়া কহিলেন, একালের লোকেরা কেন চিহ্নের অন্বেষণ করে? আমি তোমাদিগকে সত্য কহিতেছি, এই লোকদিগকে কোন চিহ্ন দেখান যাইবে না।”

আরও ১৫ অধ্যায়, ৩১।৩২ পদ ;—

৩১ “প্রধান যাজকেরা অধ্যাপকদের সহিত আপনাদের মধ্যে তাঁহাকে বিদ্রূপ করিয়া কহিল, ঐ ব্যক্তি অশু অশু লোককে রক্ষা করিত, আপনাকে রক্ষা করিতে পারে না ; ৩২ খ্রীষ্ট, ইস্রায়েলের রাজা, এখন ক্রুশ হইতে নামিয়া আইশুক, দেখিয়া আমরা বিশ্বাস করিব।”

আরও ৪।৫।৬।৭ পদ ;—

(৫) “তখন দিয়াবল তাঁহাকে (যীশুকে) পবিত্র নগরে লইয়া গেল এবং ধর্মধামের চূড়ার উপরে দাঁড় করাইল, (৬) আর তাঁহাকে কহিল, তুমি যদি ঈশ্বরের পুত্র হও, তবে নীচে ঝাঁপ দিয়া পড়, (৭) যীশু তাহাকে কহিলেন, আবার লেখা আছে, তুমি আপন ঈশ্বর প্রভুর পরীক্ষা করিও না।”

আরও ৪ অঃ, ৩।৪ পদ ;—

(৩) “তখন পরীক্ষক নিকটে আসিয়া তাঁহাকে কহিল, তুমি যদি ঈশ্বরের পুত্র হও, তবে বল, যেন এই পাথরগুলো রুটী হইয়া যায়, (৪) কিন্তু তিনি উত্তর করিয়া বলিলেন, মনুষ্য কেবল রুটীতে বাঁচিবে না।”

উপরোক্ত প্রমাণগুলি জলন্তভাবে সাক্ষ্য প্রদান করিতেছে যে, যীশু প্রচলিত বাইবেল উল্লিখিত কোন মো'জেজা দেখাইতে ন৷ বা তাঁহার উহা প্রকাশ করার শক্তি ছিল না এবং বাইবেল লিখিত যাবতীয় মো'জেজা জাল কথা। এক্ষণে দেখি, গোল্ডসেক সাহেব এই প্রশ্নের কি উত্তর দেন ?

তৎপরে গোন্ডসেক সাহেব উক্ত অনুবাদের ৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

“মহম্মদ সাহেবের অনেক বৎসর পরে লিখিত হাদিসে তাঁহার নানা মাজেজার বিবরণ পাওয়া যায় বটে, কিন্তু ঐ সকল বিবরণ বিশ্বাসযোগ্য নহে ও তাহা কোর-আনের সম্পূর্ণ বিপরীত। তথাপি কোন হাদিসেও লিখিত আছে যে, মহম্মদ সাহেব স্বীকার করিয়াছিলেন যে, তিনি মাজেজা করিতে পারেন নাই। যথা—

ما من الانبياء الا اعطى من الايات ما مثله امن عليه
البشر و انما كان الذي اوتيته وحيا اوحى الى *

“লোকে যেন তাঁহাতে বিশ্বাস করিতে পারে, এই জন্ত প্রত্যেক নবীকে মা’জেজা দেওয়া হইয়াছে, কিন্তু আমাকে কেবল প্রত্যাদেশ (ওয়াহি) দেওয়া হইয়াছে। এই বিষয়ে যে ইসা মসীহ মহম্মদ অপেক্ষা ক্ষমতাপন্ন, তাহাতে কোন সন্দেহ নাই।”

আমাদের উত্তর।

রেওয়াএত দুই প্রকার ;—মৌখিক ও লিখিত, যিহুদী ও খৃষ্টান অধিকাংশ পণ্ডিতগণ উভয় প্রকার রেওয়াএত গ্রহণ করিয়া থাকেন।

আমাদের হাদিছ শরিফ ধর্মপরায়ণ ও স্মৃতিশক্তি সম্পন্ন ছাহাবাগণের কণ্ঠে ছিল, তাঁহারা হাদিছ সকল স্মরণে রাখিতে মহা সাধ্য সাধনা করিতেন, হাদিছ শরিফ কোর-আন শরিফের সহিত মিশিয়া যাইবে, এই হেতু হাদিছ শরিফ লিখিতে নিবেদাজ্ঞা হইয়াছিল, তৎপরে জুহরি, রবি ও ছইদ প্রভৃতি বিদ্বানগণ হাদিছ লিপিবদ্ধ করিতে চেষ্টা করেন, ইহারা তাবেয়ি ছিলেন ও ছাহাবা-গণের নিকট হইতে হাদিছ স্মরণ করিয়া লইয়াছিলেন।

তৎপরে এমাম মালেক ৯৫ হিজরীতে জন্মগ্রহণ করেন, ইনি মদিনা শরিফে মোয়াদ্দা নামক হাদিছ গ্রন্থ লিপিবদ্ধ করেন, তাঁহার অনুসরণে এবনো-জোরাএজ মক্কা শরিফে, আওজায়ী শামদেশে, ছুফইয়ান ছওরি কুফাতে ও হাম্মাদ বেনে ছালমা বাছোরাতে হাদিছ সমূহ লিপিবদ্ধ করেন। তৎপরে অগ্নাশ্র মোহাদ্দেছগণ হাদিছ লিপিবদ্ধ করিতে সাধ্য সাধনা করেন, কাহার জন্মস্থান কোথায়, বয়স কি? কে কোথায় বিদ্যাভ্যাস করিয়া-ছিলেন? কাহার শিক্ষকগণের পরিমাণ কি? কাহার ধর্মপরায়ণতা কিরূপ ছিল? কাহার স্মৃতিশক্তি কিরূপ ছিল? প্রত্যেক হাদিছের প্রকাশক ধর্মপরায়ণ ও স্মৃতিশক্তি সম্পন্ন হইলে, এইরূপ তাঁহার শিক্ষকগণের ধারাবাহিক ছেলছেল। রাছুলুল্লাহ পর্য্যন্ত পৌঁছিলে, তবে সেই হাদিছ ছহিহ (সত্য) বলিয়া গৃহীত হইবে। যদি মধ্যবর্তী কোন শিক্ষকের নাম অমুল্লিখিত থাকে, তবে সেই হাদিছটা ছহিহ হইবে না, আবার এক এক হাদিছের প্রত্যেক স্থলে এতজন প্রকাশক হইতে পারে—যাহাদের একযোগে মিথ্যা কথা বলা একেবারে অসম্ভব।

আমাদের ছহিহ হাদিছ কে কাহার মুখে শুনিয়াছেন, এইরূপ রাছুলুল্লাহ পর্য্যন্ত ছনদ পাওয়া যায়, কে কোন্ ধরণের লোক ছিল, তাহা বিস্তৃতভাবে লিপিবদ্ধ করা হইয়াছে, ইহা খৃষ্টানদিগের রচিত ইতিহাস অপেক্ষা সহস্রগুণে বিশ্বাসযোগ্য।

কোর-আন শরিফে যে ইঞ্জিল কেতাব হজরত ইছা (আঃ) এর উপর নাজিল হওয়ার আলোচনা করা হইয়াছে, তাহা প্রচলিত বাইবেল হইতে স্বতন্ত্র, প্রচলিত বাইবেল কতকগুলি সত্য মিথ্যা পূর্ণ ইতিহাস, ইহাতে প্রকৃত ইঞ্জিলের কতকগুলি উপদেশ আছে, তাহাতেও সন্দেহ নাই। যদি ইহা সম্পূর্ণরূপে প্রকৃত ইঞ্জিল হইত, তবে এই চারিখানা ইতিহাসে বহু সংখ্যক মতানৈক্য পরিলক্ষিত

হইত না এবং ইছা (আঃ)এর মৃত্যুর পরের সংবাদ ইহাতে লিখিত থাকিত না।

এক্কেণে যদি আমরা জিজ্ঞাসা করি যে, উক্ত ঐতিহাসিক ঘটনা-গুলি পুরুষ পরম্পরায় কে কাহার মুখে শুনিয়াছে এবং তাহাদের চরিত্র কিরূপ ছিল? তবে খৃষ্টান-জগত ইহার সন্তুস্তর দিতে পারিবেন কি?

বাইবেলের চারি খণ্ড পুস্তকের মধ্যে যোহন নামক পুস্তকের রচক কে, তাহা খৃষ্টান-জগত অধ্যাবধি স্থির করিতে পারেন নাই।

যোহনের ২১ অধ্যায় ২৪ পদে আছে;—

“সেই শিষ্য এই সকল বিষয়ে সাক্ষ্য দিতেছেন এবং এই সকল লিখিয়াছেন।” ইহাতে বুঝা যায় যে, ইহা যোহনের লিখিত নহে।

দ্বিতীয় শতাব্দীতে যখন দাবি করা হইয়াছিল যে, উহা যীশুর শিষ্য যোহনের লিখিত নহে, তখন যোহনের শিষ্য পোলিকার্পের শিষ্য আরিভুছ জীবিত ছিলেন, তিনি উহার কোন প্রতিবাদ করেন নাই। সূক্ষ্মতত্ত্ববিদ ষ্টাডলেন বারশেগুর সাহেব ও অলুজিন সম্প্রদায় বলিয়াছিলেন যে, উহা যোহনের লিখিত নহে, বরং ষ্টাডলেন সাহেব বলিতেছেন যে, ইহা আলেকজেন্ড্রিয়ার কোন ছাত্রের রচিত পুস্তক।

মার্ক পিতরের শিষ্য, ইনি হজরত ইছা (আঃ)এর সহিত সাক্ষাৎ করিতে পারেন নাই। ইনি হজরত ইছা (আঃ)এর জীবনীর কতকাংশ লোকের মুখে শুনিয়া লিখিয়াছেন, উহা ল্যাটিন ভাষায় লিখিত ছিল, তৎপরে গ্রীক ও সুরিয়া ভাষায় উহার অনুবাদ করা হইয়াছে।

লুক পৌলের শিষ্য, ইহারা উভয়ে হজরত ইছা (আঃ)কে দেখেন নাই। লুক কতকগুলি শুনা কথা লিপিবদ্ধ করিয়া দিয়াছেন।

মথি হজরত ইছা (আঃ)এর শিষ্য ছিলেন, মথির ৯ অঃ পদে আছে,—“আর যে স্থান হইতে যাইতে যাইতে যীশু দেখিলেন, মথি নামক এক ব্যক্তি করগহন স্থানে বসিয়া আছে, তিনি তাহাকে কহিলেন, আমার পশ্চাৎ আইস। তাহাতে সে উঠিয়া তাহার পশ্চাৎ গমন করিল।” ইনি যীশুর শিষ্য, ইহাতে স্পষ্ট ভাবে বুঝা যাইতেছে যে, যে মথি যীশুর শিষ্য ছিলেন, তিনি মথি নামক পুস্তকখানি রচনা করেন নাই।

দ্বিতীয় মথি মূলে ইব্রীয় ভাষায় লিখিত ছিল, তৎপরে গ্রীক ভাষায় উহার অনুবাদ করা হয়। মূল ইব্রীয় ভাষায় লিখিত মথি বিনষ্ট হইয়া গিয়াছে, উহার অনুবাদক কে, তাহা স্থির সিদ্ধান্ত হয় নাই, বঙ্গমানে যে ইব্রীয় মথি পাওয়া যায়, উহা অনুবাদের অনুবাদ।

অর্জুন সাহেব যোহনের টীকায় লিখিয়াছেন, পোল বহু গ্রীজাতে যে পত্রগুলি প্রেরণ করিয়াছিলেন বলিয়া কথিত আছে, ইহা ঠিক নহে, তিনি কোন স্থানে কিছু লেখেন নাই, দুই চারি ছত্র লিখিয়াছিলেন মাত্র।

ফাস্তাস সাহেব বলিয়াছেন, এই বাইবেল (নূতন নিয়ম) যীশু বা তাঁহার শিষ্যগণের লিখিত নহে, ইহা কোন অপরিচিত লোকের লিখিত, সে উহা তাঁহার শিষ্যগণের নামে প্রকাশ করিয়াছে। উক্ত চারিখানা কোন্ সময়ে লিখিত হইয়াছিল, ইহাতে খৃষ্টান বিদ্বান্গণ মতভেদ করিয়াছেন। মথি, ৩৭, ৩৮, ৪১, ৪৩, ৪৮, ৬১ ৬২, ৬৩ কিম্বা ৬৪ খ্রীষ্টাব্দে, মার্ক ৫৬, ৬০, ৬৩, কিম্বা ৬৫ খ্রীষ্টাব্দে, লুক ৫৩ ৬৩ কিম্বা ৬৪ খ্রীষ্টাব্দে ও যোহন ৬৮, ৬৯, ৭০, ৮৯ কিম্বা ৯৮ খ্রীষ্টাব্দে রচিত হইয়াছিল।

ডাক্তার হর্ন সাহেব ইট্রোডাকসনের ৩য় অধ্যায়ে ১০৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, অতি পুরাতন কালের ইঞ্জিল ও তওরাতের হস্তলিপি

নাই, আর যাহা বর্তমান আছে, তাহা অসম্পূর্ণ এবং উক্ত হস্ত-লিপিতে বিভিন্ন সময়ে বিভিন্ন লোক কর্তৃক পরিবর্তন ঘটয়াছে।

জি, এম, বি. ডাঙ্কান সাহেব লিখিয়াছেন ;—

“তিনখানি অনুলিপি অতি প্রাচীন। বাটকিনি অনুলিপি, সীননীয় অনুলিপি ও সিকন্দরীয় অনুলিপি। প্রথম ছই খণ্ড রোমান চার্চ ও সেন্টপিটার্স বর্গে রক্ষিত আছে, উহা সাধারণের দেখিবার ক্ষমতা নাই, কিন্তু শেষ অনুলিপি খণ্ড বৃটীশ মিউজিয়ামে আছে। উপরোক্ত প্রত্যেক অনুলিপি অসম্পূর্ণ এবং কোন খানি চতুর্থ শতাব্দীর আগে লিখিত হয় নাই। চতুর্থ বেজার অনুলিপিতে অনেক কথা বেশী আছে। ইহাতে ভিন্ন ভিন্ন লিপিকর কর্তৃক অনেক পরিবর্তন ঘটয়াছে। হর্ণ সাহেব লিখিয়াছেন, সিকন্দরীয় অনুলিপি ৫ম শতাব্দীতে লিখিত হইয়াছে, কেহ কেহ ৬ষ্ঠ, ৭ম, ৮ম কিম্বা ১০ম শতাব্দীতে লিখিত হওয়ার কথা বলিয়াছেন, ১০ম শতাব্দীতে লিখিত হওয়া সমধিক যুক্তিসঙ্গত।

এক্ষণে আমরা জিজ্ঞাসা করি, উপরোক্ত চারিজন লোক কি প্রকৃতির লোক ছিলেন? তাহারা কোন্ কোন্ শিক্ষকের মুখে উহা শ্রবণ করিয়াছিলেন? তাহারা কিরূপ চরিত্রের লোক ছিলেন? এইরূপ তাহারা যীশু খৃষ্টান পর্য্যন্ত ছন্দ যতক্ষণ পেশ করিতে না পারেন, ততক্ষণ উহা প্রকৃত ইঞ্জিল বলিয়া বিশ্বাস করা যাইতে পারে না। এই হিসাবে বেশ বুঝা যাইতেছে যে, আমাদের হাদিছ প্রচলিত ইঞ্জিল অপেক্ষা বহু গুণে বিশ্বাসযোগ্য।

গোল্ডসেক সাহেব কি বলিয়া মুসলমানগণের হাদিছগুলি হজরতের বহু পরে লিখিত হইয়াছে ধারণায় বিশ্বাসের অযোগ্য বলিয়া দাবী করিলেন? তাহাদের ইঞ্জিল কি যীশুর সময় লিখিত হইয়াছিল? তাহাদের ইঞ্জিল চতুর্থ য়ে একে অন্তের বিপরীত, এক্ষেত্রে তৎসমস্ত বিশ্বাসযোগ্য হইবে কিরূপে? কোর-আনে

হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর মো'জেজা প্রকাশ করার কথা আছে, তবে হাদিছ উল্লিখিত মো'জেজাগুলি কোর-আনের বিপরীত হইবে কিরূপে ?

তৎপরে গোল্ডসেক সাহেব যে একটা হাদিছ উল্লেখ করিয়াছেন, তিনি উহা বুঝিতে পারেন নাই বা উহার ঠিক অনুবাদ করিতে পারেন নাই।

উহার প্রকৃত অনুবাদ এইরূপ হইবে ;—

“যে কোন নবী হউক না কেন, তাঁহাকে এইরূপ নিদর্শন দেওয়া হইয়াছে—যাহা দর্শন করিয়া লোকে ইমান আনিতে পারে, যে অহি আমার উপর প্রেরণ করা হইয়াছে উহাই নিদর্শন।” আমি আশা করি যে, কেয়ামতের দিবসে আমি সমধিক উন্নত বিশিষ্ট হইব।

মেরকাতের ৫ম খণ্ডের ৩৫৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, প্রত্যেক নবীকে তাঁহার জামানার হিসাবে মো'জেজা প্রদান করা হইয়াছে, উক্ত জামানা চলিয়া গেলে, উক্ত মো'জেজা স্থায়ী থাকিতে পারে নাই, হজরত মুছা (আঃ)এর জামানায় জাহুর প্রাদুর্ভাব ছিল, কাজেই তাঁহাকে যষ্টির অঙ্গগরে পরিণত হওয়া ও হস্ত শূন্য হওয়ার মো'জেজা প্রদান করা হইয়াছিল, ইহা জাহু অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ অলৌকিক কার্য্য ছিল, কাজেই সেকালের লোক উহা দেখিয়া ইমান আনিতে বাধ্য হইয়াছিল। হজরত ইছা (আঃ)এর জামানায় চিকিৎসা বিজ্ঞান প্রাদুর্ভাব ছিল, কাজেই তাঁহাকে মৃত জীবিত করা, জন্মান্ন ও কুষ্ঠ রোগীকে সুস্থ করার মো'জেজা দেওয়া হইয়াছিল, ইহা চিকিৎসা বিজ্ঞান অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর ছিল, কাজেই লোকে তাঁহার উপর ইমান আনিতে বাধ্য হইয়াছিল। হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর জামানায় আরবে সাহিত্য ও কবিতা চর্চা খুব বেশী ছিল, কাজেই তাঁহাকে কোর-আন প্রদান করা হইয়া-

ছিল—যাহা সাহিত্য বিষয়ে অতুলনীয়, কাজেই লোকে তাঁহার উপর ইমান আনিতে বাধ্য হইয়াছিল, হজরত মুছা ও ইছা (আঃ)এর গত হওয়ার পরে তাঁহাদের মো'জেজার ক্রিয়া স্থায়ী থাকিতে পারিল না, কিন্তু হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর প্রদত্ত কোর-আন কেয়ামত অবধি অলৌকিক কার্য্য ভাবে বিরাজমান থাকিবে, সেই হেতু তাঁহার উম্মতের সংখ্যা সকল উম্মত অপেক্ষা অধিক হইবে। ইহাই হাদিছের অর্থ।

ইহাতে একথা বুঝা যায় না যে, হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর অল্প কোন মো'জেজা ছিল না, বরং ইহাই বুঝা যায় যে, তাহার শ্রেষ্ঠতম মো'জেজা কোর-আন।

৩৪শ রুকু ও ৪ আয়াত।

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ وَلَا شُفَاعَةَ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ (২৫৪) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۝ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۝ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا

خَلْفَهُمْ ۚ وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ
 وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ۚ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ
 وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝ (২৫৬) لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ۚ
 قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ فَمَن يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ
 وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۚ لَا انْفِصَامَ
 لَهَا ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ (২৫৭) اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ
 آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۗ وَالَّذِينَ
 كَفَرُوا أُولَئِكَمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ
 إِلَى الظُّلُمَاتِ ۗ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا
 خَالِدُونَ ۝

কর—যাহাতে ক্রয় বিক্রয় হইবে না এবং বন্ধুত্ব হইবে না ও সুপারিশ হইবে না। ধর্মদ্রোহিগণই অত্যাচারী।

২৫৫। আল্লাহ—তঁাহা ব্যতীত কোন উপাস্ত নাই, (তিনি) অনাদি অনন্ত, সৃষ্টির সৃষ্টিকর্তা ও রক্ষক ; না তদ্ভিন্ন তাহার উপর আক্রমণ করিতে পারে, না নিদ্রা ; আছমান সমূহে যাহা আছে এবং জমিতে যাহা আছে, তাহা তাঁহারই ; এরূপ কোন ব্যক্তি আছে যে, তাঁহার অনুমতি ব্যতীত তাঁহার নিকট সুপারিশ করিতে পারে ? তাহাদের সম্মুখে যাহা আছে এবং তাহাদের পশ্চাতে যাহা আছে, তিনি তাহা অবগত আছেন ; আর তিনি যে পরিমাণ ইচ্ছা করিয়াছেন, তদ্ব্যতীত তাঁহার এলমের কোন অংশ লোকে আয়ত্ত্ব করিতে পারে না। তাঁহার কুরছি আছমান সমূহ ও জমি পরিবেষ্টন করিয়া রহিয়াছে এবং এতদুভয়ের রক্ষণাবেক্ষণ তাঁহার পক্ষে কষ্টকর হয় না এবং তিনি মাহমাদিত গৌরবান্বিত।

২৫৬। ধর্ম সম্বন্ধে কোন বল প্রয়োগ নাই, ভ্রান্তি হইতে সুপথ প্রাপ্তি প্রকাশিত হইয়াছে, অনন্তর যে ব্যক্তি ‘তাওতে’র উপর অবিশ্বাস করে এবং আল্লাহতায়ালার উপর ঈমান আনে, সত্যই সে ব্যক্তি সুদৃঢ় অবলম্বন ধারণ করিল—যাহা ছিন্ন হওয়ার নহে। আর আল্লাহ মহা শ্রোতা ও মহা জ্ঞানী।

২৫৭। যাহারা ঈমান আনিয়াছেন, আল্লাহ তাহাদের সহায়তাকারী, তাহাদিগকে অন্ধকার রাশি হইতে বাহির করিয়া আলোকের দিকে (লইয়া যান) এবং যাহারা কাকের হইয়াছে, ‘তাওতে’ তাহাদের সহায়তাকারী তাহাদিগকে আলোক হইতে বাহির করিয়া অন্ধকার রাশির দিকে (লইয়া যায়), তাহারা দোজখবাসী হইবে, তাহারা উহাতে চিরস্থায়ী হইবে।

তীক্ষা ;—

২৫৪। আল্লাহতায়ালার ইতিপূর্বে জেহাদের কথা বলিয়াছেন, এস্থলে অর্থ দানের কথা বলিতেছেন। এস্থলে বিদ্বানেরা মতভেদ

করিয়াছেন যে, এই দানের অর্থ কি? একদল বিদ্বান ইহাতে জাকাত দেওয়ার মর্শ গ্রহণ করিয়াছেন, ইহা হাছান বাছারির মত। আলাম বলিয়াছেন, ইহাতে জেহাদে দান করার কথা উল্লিখিত হইয়াছে। অধিকাংশ বিদ্বান বলিয়াছেন, উহাতে ফরজ ও নফল সমস্ত প্রকার দানের কথা বলা হইয়াছে। পৃথিবীতে কাহারও কোন বস্তুর অভাব হইলে, উহা ক্রয় করিয়া সংগ্রহ করা হয় বা কোন বন্ধুর নিকট হইতে আনয়ন করা হয়, অথবা তজ্জগৎ কাহারও সুপারিশ ধরিতে হয়, কিন্তু পরজগতে ক্রয় বিক্রয়ের সুযোগ থাকিবে না, কাহারও বন্ধুত্বের খাতিরে বা কাহারও সুপারিশে আবশ্যকীয় দ্রব্য সংগ্রহ করা সম্ভব হইবে না।

আয়তেব মর্শ;—হে ইমানদারগণ, কেয়ামতের দিবস ক্রয়-বিক্রয়ের সুযোগ হইবে না, কাহারও বন্ধুত্বে কিছু লাভ হইবে না এবং আল্লাহতায়ালা অমুমতি ব্যতীত কাহারও সুপারিশ গৃহীত হইবে না, সেই বিপদ-সঙ্কুল দিবসের পূর্বেই এই পৃথিবীতে আল্লাহতায়ালা প্রদত্ত অর্থ দান কর, কেননা ইহজগতে কোন সং-কার্য্যে ক্রটি করিলে, পরজগতে উহার প্রতিকারের উপায় থাকিবে না। পরজগতে বন্ধুত্ব ও সুপারিশ না থাকার কারণ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়—প্রত্যেকে নিজের হিসাব নিকাশের জগৎ ব্যতিব্যস্ত থাকিবে, কাজেই অপরের বন্ধুত্ব ও সুপারিশের সুযোগ কোথায়? দ্বিতীয়, প্রত্যেকে খোদার কোপ দর্শনে ভীত চমকিত থাকিবে, কাজেই অশ্বের বন্ধুত্ব ও সুপারিশের শক্তি কিরূপে থাকিবে?

তৃতীয়, আল্লাহতায়ালা শাস্তিগ্রস্ত হইয়া সমস্তই ভুলিয়া যাইবে।

যদিও উপরোক্ত আয়তে বুঝা যায় যে, কেয়ামতে বন্ধুত্ব বজায় থাকিবে না ও সুপারিশ করার সুযোগ থাকিবে না, কিন্তু নিম্নোক্ত আয়তদ্বয়ে

من ذا الذي يشفع عنده إلا بآذنه বুঝা যায় যে, পরহেজগারগণের মধ্যে প্রেম প্রীতি বজায় থাকিবে এবং পয়গম্বর ও অলিগণ আল্লাহ-তায়ালার অমুমতি লইয়া শাফায়াত করিতে পারিবেন।

তৎপরে আল্লাহতায়ালার বলিতেছেন, কাফেরগণই অত্যাচারী। এমাম রাজি ইহার কয়েক প্রকার অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, (১) যখন আল্লাহ বলিলেন, কেয়ামতের দিবস বন্ধুত্ব ও সুপারিশ থাকিবে না, তখন লোকের এইরূপ ধারণা হইতে লাগিল যে, সেই সময় কোন প্রকার বন্ধুত্ব থাকিবে না এবং কাহারও সুপারিশ করার শক্তি থাকিবে না, এই ধারণা খণ্ডন করা উদ্দেশ্যে আল্লাহ বলিলেন, ইহা কাফেরদিগের সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে, ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, ইমানদারগণের পক্ষে ফাছেকগণের জন্ত সুপারিশ করা সম্ভব হইবে।

দ্বিতীয়, কাফেরেরা নিজেদের কৃত অপকর্মের জন্ত দোজখের শাস্তিগ্রস্ত হইবে এবং তাহারা তথা হইতে নিষ্কৃতি লাভ করিতে পারিবে না, ইহাতে আল্লাহ তাহাদের উপর কোন অত্যাচার করেন নাই, বরং তাহারা নিজেরা নিজেদের উপর অত্যাচার করিবার জন্ত এই কুফল প্রাপ্ত হইবে।

তৃতীয়, পরকালের শাস্তি হইতে নিষ্কৃতি লাভের জন্ত ইহজগতে সংকার্য্য সকল করা কর্তব্য, কিন্তু কাফেরেরা তাহা না করিয়া নিজেদের উপর অত্যাচার করিয়াছে।

চতুর্থ, কাফেরেরা প্রতিমাগুলির সুপারিশ লাভের ধারণায় উহাদের পূজা করিয়া থাকে, অথচ প্রতিমাদের সুপারিশ করার শক্তি হইবে না, এই হেতু উক্ত কাফেরেরা নিজেদের উপর অত্যাচার করিয়াছে।

পঞ্চম, কাফেরেরা খোদার পথে ব্যয় না করিয়া নিজেদের উপর অত্যাচার করিয়াছে, কিন্তু ইমানদারেরা নিশ্চয় কিছু না কিছু সন্ধ্যায় করিবে।—কঃ, ২।৩২।৩২ই, রঃ, মাঃ, ১।৪৬৩।

২৫৫। الْحَي শব্দের অর্থ চির জীবন্ত, অনাদি অনন্ত, অমর। الْقَيُّوم শব্দের অর্থ জগতের সৃষ্টিকর্তা, চির-তত্ত্বাবধায়ক, রক্ষক ও জীবিকা-প্রদাতা ও সমস্ত বিষয়ের পরিজ্ঞাত।

আয়তের প্রথম অংশের মর্ম্ম এই :—আল্লাহ একমাত্র উপাসনার উপযুক্ত পাত্র, তিনি অনাদি, অনন্ত, চির-বিরাজমান, জগতের সৃষ্টিকর্তা, চিরপরিচালক, রক্ষণাবেক্ষণকারী, জীবিকা-প্রদাতা ও সমস্ত জড় ও জীবের অবস্থা পরিজ্ঞাত। তিনি একরূপ জগত-পরিচালক যে, তন্দ্রা ও নিদ্রা তাঁহার উপর আধিপত্য বিস্তার করিতে পারে না। এবনো-জরির তাবারী উল্লেখ করিয়াছেন, এক দিবস হজরত মুছা (আঃ) মিন্বরের উপর খোৎবা পাঠ করিতে-ছিলেন, হঠাৎ তাঁহার মনে উদয় হইল যে, খোদা নিদ্রাভিভূত হন কিনা? আল্লাহতায়াল তাঁহার নিকট একজন ফেরেশতা প্রেরণ করিলেন, ইনি তাঁহাকে দুইটী কাঁচের শিশি প্রদান করিয়া বলিলেন, আপনি এক একটী শিশি এক এক হস্তে ধারণ করুন এবং উভয়টী সাবধানে রাখুন। হজরত মুছা (আঃ) নিদ্রাভিভূত হইতে লাগিলেন এবং উক্ত শিশিদ্বয় পড়িয়া যাওয়ার ভাব হইল, তৎপরে তিনি চৈতন্য লাভ করিয়া একটী অশ্রুটী হইতে পৃথক রাখার চেষ্টা করিতে লাগিলেন, হঠাৎ তাঁহার নিদ্রা আসায় হস্তদ্বয় হইতে শিশিদ্বয় পড়িয়া চূর্ণ বিচূর্ণ হইয়া গেল। তখন আল্লাহ-তায়াল বলিয়া পাঠাইলেন, যদি তিনি নিদ্রাভিভূত হইতেন, তবে কিরূপে তিনি আছমান ও জমি সমূহের রক্ষণাবেক্ষণ করিতেন? রুহোল-মায়ানিতে এবনো-আবি হাতেম হইতে উল্লিখিত হইয়াছে যে, বনি-ইস্রাইলগণ হজরত মুছা (আঃ)কে উপরোক্ত প্রকার প্রশ্ন করিয়াছিলেন। এমাম রাজি বলিয়াছেন, হজরত মুছা (আঃ)এর দ্বারা এইরূপ প্রশ্নের উদ্ভব হওয়া অসম্ভব, ইহা বনি-ইস্রাইলগণ দ্বারা হওয়া সম্ভব।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, তিনিই আছমান ও জমির অধিবাসিগণের অধিপতি ও সৃষ্টিকর্তা।

তৎপরে : আল্লাহ বলিতেছেন, আল্লাহতায়াল্লা যাহাকে অনুমতি দিবেন, তিনিই সুপারিশ করিতে পারিবেন, তদ্ব্যতীত অস্ত্র কেহ সুপারিশ করিতে পারিবেন না।

অস্ত্র আয়তে আছে,—

لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا:

“আল্লাহ যাহাকে অনুমতি দেন [এবং যে ব্যক্তি সত্যকথা বলিয়াছে, তাহাদের ব্যতীত অস্ত্রেরা সুপারিশ করিতে পারিবে না।”

এইরূপ অস্ত্র আয়তে আছে ;—

لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا ولا يشفعون الا لمن ارتضى *

উপরোক্ত বিবরণে বুঝা যায় যে, কাফেরেরা ধারণা করিয়া থাকে যে, প্রতিমা সকল তাহাদের জন্য সুপারিশ করিবে, ইহা তাহাদের বাতীল ধারণা। আল্লাহতায়ালার প্রিয়পাত্র নবি, ওলি ও সাধু লোকেরাই সুপারিশ করিবেন, তাহাদের ব্যতীত কাহারও সুপারিশ গৃহীত হইবে না।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, আল্লাহতায়াল্লা পার্থিব বিষয় সকল ও পারলৌকিক বিষয় সকলের অবস্থা অবগত আছেন। তিনি আছমান হইতে জমি পর্য্যন্ত সংবাদ এবং আছমান সমূহের সংবাদ অবগত আছেন। তিনি লোকদের মৃত্যুর পূর্ব্বে ও পরের সংবাদ অবগত আছেন। লোকে যে সৎ অসৎ কার্য্য করিয়াছে এবং পরিণামে যাহা করিবে, তিনি তাহা অবগত আছেন।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন—লোকে আল্লাহতায়ালার পরিজ্ঞাত বিষয় সমূহের পূর্ণ জ্ঞান লাভ করিতে পারে না, তবে তিনি তাহাদিগকে যৎসামান্য জ্ঞান প্রদান করিয়াছেন, তাহারা কেবল

তাহাই অবগত হইতে পারিয়াছে। লোকে অদৃশ্য বিষয়গুলির সংবাদ অবগত হইতে পারে না, অবশ্য আল্লাহ তাঁহার মনোনীত রাছুলগণকে বাহা বাহা সংবাদ দিয়াছেন, তাহারা কেবল তৎ-সমস্তই অবগত হইতে পারিয়াছেন। তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, তাঁহার কুরছি আছমান সমূহ ও জমিকে পরিবেষ্টন করিয়া রাখিয়াছে। যে জ্যোতিষ্মান পদার্থ সপ্তম স্তর আকাশের উপর এবং আরশের নিম্নে আছে, উহাকে কুরছি নামে অভিহিত করা হয়।

এবনো-জরির একটি হাদিছে উল্লেখ করিয়াছেন, ময়দানের মধ্যে একটি আঙ্গুঠী যেরূপ ক্ষুদ্র, কুরছির নিকট সাতটি আছমান সেইরূপ ক্ষুদ্র। এইরূপ আরশের নিকট কুরছির পরিমাণ বুঝিতে হইবে। আয়তের এই অংশের অর্থ এই যে, আল্লাহতায়ালার কুরছি এত মহান যে, উহা সাত আছমান ও জমিকে পরিবেষ্টন করিয়া রহিয়াছে।

হজরত এবনো-আব্বাছ (রাঃ) কুরছির অর্থ এলম বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, এক্ষেত্রে আয়তের এই অংশের অর্থ এইরূপ হইবে—আল্লাহতায়ালার আছমান সকল ও জমিনের অবস্থা অবগত আছেন।

একদল বিদ্বান উগার অর্থ আধিপত্য, ক্ষমতা ও রাজ্য বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, এক্ষেত্রে আয়তের এই অংশের অর্থ এইরূপ হইবে, আছমান ও জমি সকল আল্লাহতায়ালার আয়ত্বাধীনে আছে এবং আছমান ও জমি সমূহ তাঁহার রাজ্যের অন্তর্গত।

এমাম রাজি প্রথম মতটি বিশ্বাসযোগ্য বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

এমাম রাজি লিখিয়াছেন, এস্থলে হজরত এবনো-আব্বাছ কুরছির ব্যাখ্যায় লিখিয়াছেন যে, উহা পদত্বর রাখার স্থান, কিন্তু

এবনো-আব্বাহ (রাজিঃ)র পক্ষে তদ্বারা আল্লাহতায়ালার পদদ্বয় অর্থ গ্রহণ করা একেবারে অসম্ভব, কেননা আল্লাহতায়ালার এইরূপ অঙ্গ-প্রত্যঙ্গগুলি হইতে পাক। আল্লাহতায়ালার অবয়ব-ধারী বিষয় না হওয়া সন্দেহে বহু দলীল এই তফছিরের অনেক স্থলে উল্লেখ করিয়াছি, কাজেই উক্ত রেওয়াএতটী বাতিল, আর যদি উহা ছহিহ বলিয়া স্বীকার করিয়া লওয়া হয়, তবে এইরূপ অর্থ হইবে যে, কুরছি একটী গৌরবান্বিত রুহ কিম্বা ফেরেশতার পদদ্বয় রাখার স্থান।

এমাম বয়হকি ‘কেতাবে-আছমা অহুছেফাতের ২৫৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ইহা হজরতের কোন ছহিহ হাদিছে নাই। অবশ্য কোন কোন ছাহাবার মত, কিন্তু প্রাচীন বিদ্বানগণ এইরূপ হাদিছ-গুলির মর্ম প্রকাশে চেষ্টাবান হইতেন না এবং ধারণা করিতেন যে, আল্লাহ অবয়বধারী নহেন। একদল বিদ্বান উহার অর্থে প্রকাশ করিয়াছেন যে, সিংহাসনের উপর উপবেশনকারীর পদদ্বয় রাখার স্থান যে পরিমাণ হইয়া থাকে, আরশের নিকট কুরছি সেইরূপ হইবে।

মূলকথা, আল্লাহতায়ালার সাকার পদার্থ নহেন বা তাঁহার অবয়ব ও অঙ্গ-প্রত্যঙ্গধারী হওয়া অসম্ভব, কাজেই তাঁহার পদদ্বয় থাকা এবং কুরছির তাঁহার পদদ্বয় রাখার স্থান হওয়ার দাবি করা একেবারে বাতীল।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, আছমান ও জমি সমূহের রক্ষণাবেক্ষণ করা আল্লাহতায়ালার পক্ষে কষ্টকর নহে।

তৎপরে তিনি বলিতেছেন, তিনি সমুন্নত মহান। তিনি রাজ্য, ঐশ্বর্য ও পদমর্যাদায় সর্বাপেক্ষা শ্রেষ্ঠ, তিনি অতুলনীয়, তাঁহার প্রতিদ্বন্দ্বী নাই, তিনি নস্বর গুণাবলী হইতে নির্মল, এই জন্ত তাঁহাকে উচ্চ বলা হইয়াছে। তিনি গৌরব, পরাক্রম ও শান-শওকতে সর্বাপেক্ষা মহান।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, তিনি স্থানের হিসাবে উচ্চ নছেন এবং পরিমাণ, দৈর্ঘ্য, প্রস্থ ও উর্দ্ধের হিসাবে মহান নছেন। তৎপক্ষে তিনি উপরোক্ত মতদ্বয় কয়েকটি প্রমাণ দ্বারা সপ্রমাণ করিয়াছেন।

উপরোক্ত আয়তটাকে আয়তল কুরছি নামে অভিহিত করা হয়।

হজরত নবি (ছাঃ) ছাহাবা প্রবর ওবাই (রাজিঃ)কে বলিয়াছিলেন, তুমি কি বলিতে পার যে, কোর-আন শরিফের কোন আয়ত শ্রেষ্ঠতম? তৎক্ষণে তিনি বলিয়াছিলেন, আয়তল-কুর ছ। তৎশ্রবণে হজরত বলিয়াছিলেন, হে আবাল-মোঞ্জের, এলুম তোমার জন্য মোবারক হউক।—ছহিহ মোছলেম।

হজরত আবু হোরাইরা (রাঃ) বলিয়াছিলেন, সে ব্যক্তি আমাকে বলিল, তুমি আমাকে ছাড়িয়া দাও, আমি তোমাকে কয়েকটি কলেমা শিক্ষা দিব—যদ্বারা আল্লাহ তোমাকে লাভবান করিবেন। যখন তুমি শয্যায় শয়ন করিবে, তখন আয়তল-কুরছি পড়িয়া লইবে, ইহাতে প্রভাত অবধি আল্লাহতায়ালা পক্ষ হইতে একজন রক্ষক তোমার সহকারী থাকিবে এবং কোন শয়তান তোমার নিকট উপস্থিত হইতে পারিবে না। তৎশ্রবণে আমি তাহাকে ছাড়িয়া দিলাম। হজরত নবি (ছাঃ) বলিলেন, সে ব্যক্তি সত্য কথা বলিয়াছে।—ছহিহ বোখারি।

হজরত বলিয়াছেন, আয়তল-কুরছির প্রথম ও ছুরা আল-এমরাণের প্রথম আয়তে আল্লাহতায়ালা সর্বশ্রেষ্ঠ নাম (এছমে-আ'জম) আছে।—আবুদাউদ ও তেরমেজি।

হজরত ওবাই (রাঃ) বলিয়াছেন, আমার খোন্সী শুক করার স্থানে খোন্সী থাকিত, এক দিবস তদন্ত করিয়া দেখি যে খোন্সী কমিয়া গিয়াছে। এক রাত্রিতে পাহারা দিয়া কিশোর বয়স্ক বালকের শ্রায় একটি জীবকে দেখিতে পাইলাম, তাহাকে লিঙ্গাশ্রা করিলাম যে, তুমি জেন কিয়া মমুয়া? সে বলিল, আমি জেন।

আমি বলিলাম, তোমার হস্ত আমাকে স্পর্শ করিতে দাও, সে হস্ত লম্বা করিয়া দিল, আমি তাহার হস্ত এবং লোম কুকুরের শ্বায়া বুঝিতে পারিয়া বলিলাম, জেনে একরূপ সৃজিত হইয়াছে ? সে বলিল, আমি জেনের মধ্যে সমধিক শক্তিশালী। আমি বলিলাম, তুমি কি জগৎ আমার কতক খোঁস্মা অপহরণ করিয়াছ ? সে বলিল, আমি গুনিয়াছি, তুমি দান করিতে বড় ভালবাস, এই জগৎ আমি তোমার খাণ্ড সামগ্রীর কিছু অংশ পাওয়ার আশা রাখি। আমি বলিলাম, কোন্ বস্তু দ্বারা আমরা তোমাদের অপকার হইতে রক্ষা পাইব। সে বলিল, এই আয়তল-কুরছি দ্বারা। আমি প্রভাতে হজরত নবি (ছাঃ) এর নিকট উপস্থিত হইয়া এই সংবাদ প্রদান করিলাম, ইহাতে তিনি বলিলেন, জেনেটা ঠিক কথা বলিয়াছে। —আবুদাউদ তায়ালাহি।

হজরত এবনো-মছউদ (রাঃ) বলিয়াছেন, একজন লোকের সহিত একটা জেনের সাক্ষাৎ হয়, ইহাতে জেনেটা বলিতে লাগিল, যদি তুমি মল্লযুদ্ধে আমাকে পরাস্ত করিতে পার, তবে আমি তোমাকে একরূপ একটা আয়ত শিক্ষা দিব যে, যদি তুমি গৃহে প্রবেশ করা কালে উহা পাঠ কর, তবে কোন জেনে উহাতে প্রবেশ করিতে পারিবে না। তৎপরে উভয়ে বাহুযুদ্ধে রত হইল, ইহাতে সেই মনুষ্যটি তাহাকে পরাস্ত করিয়া বলিলেন, আমি তোমাকে ক্ষীণকায় এবং তোমার বাজুদ্বয় কুকুরের বাজুর তুল্য দেখিতেছি। তোমাদের সকলেই কি এইরূপ হইয়া থাকে ? জেনেটা বলিল, আমি তাহাদের মধ্যে খুব শক্তিশালী। তুমি দ্বিতীয়বার আমার সহিত হাতাহাতি যুদ্ধ কর। ইহাতে তিনি তাহার সহিত হাতাহাতি যুদ্ধ করিয়া তাহাকে পরাস্ত করিয়া ফেলিলেন। তখন জেনেটা বলিল, তুমি আয়তল-কুরছি পাঠ করিবে, যে ব্যক্তি উহা পড়িতে পড়িতে গৃহে প্রবেশ করে, শয়তান গর্দভের

শ্রায় বায়ু ত্যাগ করিতে করিতে তথা হইতে বাহির হইয়া যায়। কেহ (হজরত) এবনো-মহুউদ (রাজিঃ)কে জিজ্ঞাসা করিলেন, তিনি কি (হজরত) ওমার ছিলেন? তত্বত্তরে তিনি বলিলেন, (হজরত) ওমার ব্যতীত আর কে হইবেন?—কেতাবোল-গারাএব।

হজরত আবু ওমামা বর্ণনা করিয়াছেন, ‘বাকারাহ’, ‘আল-এমরাণ’ ও ‘তাহা’ এই তিন ছুরাতে এজমে আজম আছে, ছুরা বাকারার এই আয়তে **الله لا اله الا هو الحي القيوم** আল্লাহো লাএলাহা ইল্লা হুওয়াল হাইয়োল-কাইউম। ছুরা আল-এমরাণের এই আয়তে—**الم الله لا اله الا هو الحي القيوم** আলিফ, লাম, মীম, আল্লাহো লাএলাহা ইল্লা হুওয়াল হাইয়োল-কাইউম। ছুরা ‘তাহার’ এই আয়তে—**رَعْنَتِ الرَّجْوَةُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ** ‘অ-আ’নাতেল-ভোজুহো-লিল হাইয়েল কাইউম।’—এবনো-মারদাওয়হে।

হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি প্রত্যেক ফরজ নামাজের পরে আয়তল-কুরছি পাঠ করিবে, তাহার মৃত্যুর পরেই সে বেহেশতে দাখিল হইবে।—আমালোল-ইয়াওম অল্লাএল।

হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ফজরের সময় আয়তল-কুরছি পাঠ করিবে, সন্ধ্যা অবধি নিরাপদে থাকিবে, আর মগরেবের সময় উহা পাঠ করিলে, ফজর অবধি নিরাপদে থাকিবে।—তেরমেজি, এবনো-কছির, ১১৪৫—১৪৮, কঃ, ২১৩২৩—৩৩০, কঃ মাঃ, ১৪৬৪—৪৬৭।

২৫৬। হজরত এবনো-আব্বাছ (রাজিঃ) বলিয়াছেন, মদিনা শরিফের আনছার বংশোদ্ভবা মৃতবৎসা স্ত্রীলোক মানসা করিত যে, যদি তাহার সম্ভান জীবিত থাকে, তবে, তাহাকে যিহুদী করিয়া দিবে। যখন বহু-নোজাএর সম্প্রদায় দেশ হইতে রিতাড়িত হইল, তখন আনছারিগণ তাহাদের সম্ভানদিগকে জোর জবরদস্তি করিয়া মুছলমান করিয়া লইতে চাহিল, সেই সময় উক্ত আয়ত নাজিল

আরও তিনি বলিয়াছেন, হোছাএন নামীয় একটি মদিনাবাসী মুছলমানের দুইটি পুত্র খুষ্টান ছিল। সে ব্যক্তি হজরত নবি (ছাঃ)কে বলিল যে, তাহার। খীষ্টানি মত ত্যাগ করিতে চাহে না, এক্ষণে আমরা কি তাহাদিগকে বলপূর্বক মুছলমান করিয়া লইব? সেই সম্বন্ধে উক্ত আয়ত নাজিল হয়।

উক্ত আয়তে আল্লাহতায়ালা বলিতেছেন, দীন ইছলাম গ্রহণ সম্বন্ধে কাহারও প্রতি বল-প্রয়োগ করা হইবে না, তরবারী দ্বারা কাহাকেও ইছলাম গ্রহণ করিতে বাধ্য করা হইবে না, কেননা আল্লাহতায়ালা তাঁহার নবী কর্তৃক স্পষ্ট নিদর্শন ও প্রমাণ সমূহ প্রকাশ করিয়াছেন, তদ্বারা সত্য মিথ্যা পথ অতি স্পষ্টভাবে পৃথক হইয়া পড়িয়াছে, এক্ষণে যাহার ইচ্ছা হয় ইছলাম গ্রহণ করুক, আর যাহার ইচ্ছা হয় মতান্তর গ্রহণ করুক।

তাগুত শব্দের কয়েকটি অর্থ আছে;—(১) শয়তান, (২) গণক, (৩) জাহকর, (৪) প্রতিমা সকল, (৫) অবাধ্য জেন ও মনুষ্য এবং প্রত্যেক অবাধ্য জীব।

এক্ষণে আয়তের অর্থ শুধুন, যে ব্যক্তি উপরোক্ত বিষয়গুলির প্রতি অবিশ্বাস করে এবং আল্লাহতায়ালা উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়া তাঁহার রছুলের প্রদর্শিত মতের অনুসরণ করে, নিশ্চয় সে ব্যক্তি ইমান, ইছলাম, কোর-আন ও সত্যমত দৃঢ়রূপে ধারণ করিল—যাহা একমুখ মজবুত অবলম্বন যে, কখনও বিনষ্ট হওয়ার নহে। আল্লাহ লোকদের একরার আবেগ করেন এবং তাহাদের অন্তর-নিহিত মত অবগত আছেন।—কঃ, ২।৩৩।, এবং তাঃ, ৩।৯।

২৫৭। মোজাহেদ বলিয়াছেন, একদল লোক হজরত ইছা (আঃ) এর উপর ইমান আনিয়াছিল এবং অন্য দল তাঁহার উপর অবিশ্বাস করিয়াছিল, তৎপরে হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) পয়গম্বরী প্রাপ্ত হইলো, প্রথম দল এই শেষ পয়গম্বরকে

অমান্ত করিয়াছিল এবং দ্বিতীয় দল তাঁহার উপর ইমান আনিয়াছিল, উপরোক্ত ব্যক্তিদের সম্বন্ধে এই আয়ত নাজিল হইয়াছিল।

আয়তের মর্ম এই যে, যাহারা হজরত ইছা (আঃ) এর প্রতি অবিশ্বাস করিয়া কাফেরির অন্ধকারে পতিত হইয়াছিল, তৎপরে হজরত নবি (ছাঃ) এর উপর ইমান আনিয়াছিল, আল্লাহতায়াল্লা তাহাদের সহায়, তাহাদিগকে উক্ত কাফেরির অন্ধকার হইতে ইমানের জ্যোতির দিকে লইয়া যান। আর যাহারা হজরত ইছা (আঃ) এর প্রতি ইমান আনিয়া ইমানের জ্যোতিতে জ্যোতিষ্মান হইয়াছিল, তৎপরে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) এর প্রতি অবিশ্বাস করিয়া কাফের হইয়া যায়, শয়তান এবং প্রত্যেক অব্যর্থ জীব তাহাদের পৃষ্ঠপোষক, ইহারা উক্ত অবিশ্বাসকারিদিগকে ইমানের আলোক হইতে কাফেরির অন্ধকারের দিকে লইয়া যায়। তাহারা চিরকাল দোজখবাসী হইবে।

কেহ কেহ আয়তের এইরূপ অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, যে কাফেরেরা শেষ নবীর উপর ইমান আনিয়াছে, আল্লাহতায়াল্লা তাহাদের পরিচালক ও পৃষ্ঠপোষক, তাহাদিগকে কোফরের অন্ধকার হইতে ইমানের জ্যোতির দিকে লইয়া যান। আর যাহারা তাহার উপর অবিশ্বাস করিয়াছে, আল্লাহতায়াল্লা তাহাদের প্রকৃতিতে যে জ্যোতিষ্টি করিয়া রাখিয়াছিলেন, শয়তানেরা তাহাদিগকে উক্ত জ্যোতি হইতে ত্রাহির করিয়া কাফেরির অন্ধকারে লইয়া যায়।

এবনো-জরির বলিয়াছেন, মোজাহেদ বর্ণিত অর্থ সমধিক যুক্তিযুক্ত হইলেও এইরূপ অর্থ হইতে পারে যে, যাহারা হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) এর প্রতি অবিশ্বাস করিয়া থাকে,

শয়তানেরা তাহাদের পৃষ্ঠপোষক এবং তাহাদিগকে ইমানের জ্যোতিঃ আকর্ষণ করিতে বাধা প্রদান করিয়া কাফেরির অন্ধকারের দিকে লইয়া যায়।

তিননী :

(১) গোল্ডসেক সাহেব কোর-আন শরিফের বঙ্গানুবাদের ৭৬ পৃষ্ঠার ফুটনোটে (ছুরা বাকারের ২৫৪ আয়তের টীকায়) লিখিয়াছেন, হাদিসের শিক্ষানুসারে মুসলমানেরা প্রায়ই বিশ্বাস করেন হে, মহম্মদ সাহেব তাহাদিগের জন্ত শাফায়াৎ করিবেন, কিন্তু কোর-আনের অনেক আয়ৎ দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, হাদীসের ঐ সমস্ত শিক্ষা কোরাণের শিক্ষা বিরুদ্ধ, সূরা তওবার ৮১ আয়তের লিখিত আছে;—

“তাহাদিগের জন্ত ক্ষমা চাও বা না-চাও (একই কথা হইবে) তুমি (হে মহম্মদ) যদি সত্তর বার তাহাদের জন্ত ক্ষমা চাও, তবু খোদা তাহাদিগকে ক্ষমা করিবেন না। পুনশ্চ মক্কাবাসী আরবীয়েরা যুদ্ধে নাযাওয়ার জন্ত তাহাদিগের যে অপরাধ হইয়াছিল, তাহা ক্ষমার জন্ত তাহারা যখন মহম্মদ সাহেবকে খোদার কাছে অমুরোধ করিতে বলিয়াছিল, তখন তিনি এই উত্তর দিয়াছিলেন, কে খোদা হইতে (উপকার পাইতে) তোমাদের জন্ত কিছু ক্ষমতা রাখে, যদি তিনি তোমাদিগের হানি করিতে চাহেন বা তোমাদিগের উপকার করিতে ইচ্ছা করেন।” (সূরা আল-ফতহ)

উপরি উল্লিখিত প্রথম আয়ৎ কপটি দিগের এবং দ্বিতীয় আয়ৎটি মুসলমানদিগের সম্বন্ধে বলা হইয়াছিল, সুতরাং দেখা যাইতেছে যে, মোহম্মদ সাহেব কোন পক্ষের লোকদিগের জন্য শাফায়াৎ করিতে পারিবেন না।

আমাদের উত্তর।

আল্লাহ ছুরা তওবাত্তে বলিয়াছেন ;—

أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ - أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۖ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ

“তুমি তাহাদের জগ্ম ক্ষমা প্রার্থনা কর কিম্বা তাহাদের জন্য ক্ষমা প্রার্থনা নাকর, যদি তুমি তাহাদের জন্য ৭০ বার ক্ষমা প্রার্থনা কর, তবুও খোদা তাহাদিকে ক্ষমা করিবেন না ; এই হেতু যে, তাহারা আল্লাহ ও রাছুলের সহিত কাফেরী করিয়াছে।” ইহাতে স্পষ্টবুঝা যাইতেছে যে, কাফেরদের সহস্কে হজরতের শাফায়াত গৃহীত হইবেনা।

ছুরা ফৎহে উল্লিখিত হইয়াছে ;—

سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْنَا ۖ يَقُولُونَ بِالسَّنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ۖ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أَنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ۖ بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۖ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَ السَّوْءِ ۖ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ۖ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ۖ

“অচিরে পশ্চাদামী মরুবাসীরা তোমাকে বলিবে, আমাদের অর্থরাশি ও পরিজনেরা আমাদেরিগকে (যুদ্ধ হইতে) বিরত রাখিয়াছে, কাজেই তুমি আমাদের জগ্ম ক্ষমা প্রার্থনা কর, তাহাদের অন্তরে যাহা নাই তাহা তাহারা রসনায় বলিয়া থাকে ;

তুমি বল, যদি আল্লাহ তোমাদের ক্ষতির ইচ্ছা করেন, কিম্বা তিনি তোমাদের উপকারের ইচ্ছা করেন, তবে কোন ব্যক্তি তোমাদের জন্য আল্লাহতায়ালার (আদেশ রোধ করিতে) সক্ষম হইবে? বরং তোমরা যাহা করিতেছ, তাহা আল্লাহ অবগত আছেন। বরং তোমরা ধারণা করিয়াছ যে, রাহুল ও ইমানদারগণ তাঁহাদের পরিজনদিগের দিকে কখনও প্রত্যাবর্তন করিবেন না এবং উহা তোমাদের অন্তরে সজ্জিত করা হইয়াছে এবং তোমরা মন্দ ধারণা করিয়াছ (দীন ইছলাম বিনষ্ট হওয়ার ধারণা করিয়াছ) এবং তোমরা বিনষ্ট সম্প্রদায় হইয়াছ, আর যে ব্যক্তি আল্লাহ ও রাহুলের প্রতি ইমান না আনে, নিশ্চয় আমি (উক্ৰ) কাফেরদের জন্য জলন্ত অগ্নি প্রস্তুত করিয়া রাখিয়াছি।”

উপরোক্ত আয়তে স্পষ্ট বুঝা যাইতেছে যে, উক্ৰ মরুবাসিগণ কাফের ও মোনাফেক ছিল, কাজেই তাহাদের জন্য হজরতকে শাফায়াত করিতে নিষেধ করা হইয়াছিল। গোল্ডসেক সাহেব এই দলকে মুসলমান হওয়ার দাবি করিয়া ভ্রমপথে পতিত হইয়াছেন।

দ্বিতীয়, এই আয়তে ইহাই বুঝা যায় যে, আল্লাহতায়ালার ব্যতীত কাহারও ভাল মন্দ করার ক্ষমতা নাই, কোর-আন শরীফের অষ্টাধ্যস্থলে লিখিত আছে যে, হজরত ইছা (আঃ) এর ভাল মন্দ করার ও কাহারও পাপ ক্ষমা করার অধিকার নাই এবং বর্তমান বাইবেলেও লিখিত আছে যে, কাফেরদের সুপারিশ করার অধিকার তাঁহারও নাই।

হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) ইমানদার গোনাহগারদের শাফায়াত করিতে পারিবেন, ইহা কোর-আনের অনেক স্থলে আছে, ইহার বিস্তারিত বিবরণ আমপারার ছুরা নাবার ৩৮ আয়তের টীকায় লিখিত হইয়াছে।

(২) গোল্ডসেক সাহেব ২৫৬ আয়তের টীকার অনুবাদের ৭৭ পৃষ্ঠায় এবং ৫২।৫৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, মুসলমানদিগের তফছিরে লিখিত আছে যে, ধর্ম-প্রচারে বল-প্রয়োগ নাই, এই হুকুমটি জেহাদের আয়ত নাজিল হইলে, মনচুখ হইয়া গিয়াছে।

আরও অনেক হাদিছে আছে যে, হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) জেহাদ করিতে উৎসাহ দিয়াছেন, ইহাতেই বুঝা যায় যে, তিনি তরবারী দ্বারা ধর্ম বিস্তার করিতে আদেশ দিয়াছিলেন, বর্তমানে সুশিক্ষিত মুসলমানগণ ইছলামের এই সকল শিক্ষায় লজ্জিত হন এবং ইহা সমর্থনে বলেন যে, খ্রীষ্টানগণও বলপূর্বক নিজ ধর্ম বিস্তার করিয়াছিলেন, কিন্তু তাঁহারা যদিও কোন সময়ে তাঁহাদের ধর্ম বলপূর্বক বিস্তার করিয়া থাকেন, তবে তাঁহারা নিজ কেতাব ইঞ্জিলের শিক্ষার বিরুদ্ধেই করিয়াছেন, কিন্তু মুছলমানগণ ধর্মের নামে অত্যাচার করিতে কোর-আন দ্বারাই আদিষ্ট। ফলতঃ প্রথমে মহম্মদ সাহেব যখন নিরুপায় ও উৎপীড়িত এবং খজের সাহায্যে ইছলাম বিস্তার করিতে অসমর্থ হইয়াছিলেন, তখন তিনি বলিয়াছিলেন, দীনে বল-প্রয়োগ নাই; কিন্তু পরে যখন মদীনায় তিনি অনেক লুণ্ঠন-প্রিয় আরব দ্বারা বেষ্টিত হইয়াছিলেন, তখন তিনি মুসলমানদিগকে বলপূর্বক ইছলাম প্রচার করিতে আদেশ দিয়াছিলেন।

আমাদের উত্তর।

কোর-আন শরীফে জেহাদের আদেশ করা হইয়াছে, কিন্তু জেহাদের উদ্দেশ্য কি, তাহা ইতিপূর্বেই বলা হইয়াছে,—

وَلَوْلَا دَعَاَ اللَّهُ النَّاسَ بِبَعْضِ لَفْسَدَتِ الْأَرْضِ

“এবং যদি আল্লাহ একদলকে অপর দলের দ্বারা দমন না করিতেন, তবে নিশ্চয় পৃথিবী অশান্তিপূর্ণ হইয়া যাইত।”

অন্য আয়তে আছে ;—

و لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت مصراع
وبيع و صلوات و مساجد *

“এবং যদি আল্লাহ একদল লোককে অপর দলের দ্বারা দমন না করিতেন, তবে নিশ্চয় তাপসদিগের এবাদতখানা, খ্রীষ্টানদিগের গীর্জা, যিহুদীদিগের উপাসনালয়ে ও (মুসলমানদিগের) মছজিদ সমূহ ধ্বংস করা হইত।”

ইহাতে স্পষ্ট বুঝা যাইতেছে যে অত্যাচার, অবিচার ও অনাচার দমন করা এবং জগতে শান্তি স্থাপন করা উদ্দেশ্যে ইছলামে জেহাদ করার আদেশ করা হইয়াছে। যিহুদী, খ্রীষ্টান ও পৌত্তলিক দল দ্বারা মুসলমানগণের ধন, প্রাণ, বাণিজ্য ও ধর্ম বিপন্ন হইতেছিল, কাজেই জেহাদের হুকুম করা হয়, ইহাতে উপরোক্ত জাতিত্রয়ের অত্যাচার দূরীভূত হয় এবং জগতে শান্তি স্থাপিত হয়, ইছলাম প্রচার উদ্দেশ্যে জেহাদ করার আদেশ হয় নাই। যদি এই উদ্দেশ্যেই জেহাদের হুকুম প্রবর্তিত হইত, তবে অমুসলমানদিগের নিকট হইতে ‘জিজিয়া’ ট্যাক্স লইয়া তাহাদিগকে ত্যাগ করা হইত না।

কয়েকটি যুদ্ধে যে কাকেরেরা ধৃত হইয়াছিল, তাহাদিগের নিকট হইতে কিছু টাকা লইয়া তাহাদিগকে ছাড়িয়া দেওয়া হইয়াছিল, ইহাতেই বুঝা যায় যে, ইছলাম ধর্ম অমুছলমানদিগের চক্ষে প্রবল প্রতিপন্ন হয়, এই উদ্দেশ্যেই জেহাদ প্রবর্তিত হইয়াছিল, এস্থলে এজন্য বলা হইতেছে যে, ইছলাম নিজ সত্যতার বলে জয়যুক্ত হইবে, ইছলাম গ্রহণ সম্বন্ধে কাহারও উপর বল প্রয়োগ করা হইবে না। খ্রীষ্টানগণ জেহাদের কথা শুনিয়া যে বল-প্রয়োগ পূর্বক ইছলাম প্রচারের দাবি করিয়া থাকেন, ইহা বাতীল কথা।

মুহলমানগণের কতক তফছিরে লিখিত আছে যে, কোন কোন বিদ্বান বলিয়াছেন যে, ধর্ম সম্বন্ধে বল-প্রয়োগ নাই, এই হুকুমটা জেহাদের আয়ত দ্বারা মনছুখ হইয়াছে, কিন্তু এমাম এবনো-জরির এই মতটি দুর্বল সাব্যস্ত করিয়াছেন, যেহেতু জেহাদ ইছলাম বিস্তারের জন্য হয় নাই, বরং শাস্তি স্থাপন ও অত্যাচার নিবারণের জন্য হইয়াছিল।

পুরাতন নিয়ম (প্রচলিত তওরাত) পাঠ করিলে, বুঝা যায় যে, খোদাতায়ালা হজরত মুছা, যিহোশূয় ও দাউদ (আঃ)কে জেহাদ করিতে আদেশ দিয়াছিলেন। গণনা পুস্তক, ৩১ অধ্যায়, যিহোশূয়, ৬৮। ১০ অধ্যায় ও ১ম শমুয়েল ১৫ অধ্যায় দ্রষ্টব্য।

১ম শমুয়েল, ১৫ অধ্যায়, ৩ পদে আছে ;—

“এখন তুমি গিয়া অমালেককে আঘাত কর ও তাহার যাহা কিছু আছে, নিঃশেষ কর, তাহার প্রতি দয়া করিও না, স্ত্রী, পুরুষ, বালক-বালিকা ও স্তন্যপায়ী শিশু, গরু ও মেঘ, উষ্ট্র ও গর্দভ সকলকেই বধ কর।”

লেবীয় পুস্তক, ২৪ অধ্যায় ১৬ পদে আছে ;—

“আর যে সদাপ্রভুর নামে নিন্দা করে, তাহার প্রাণদণ্ড অবশ্য হইবে, সমস্ত মণ্ডলী তাহাকে প্রস্তরাঘাতে বধ করিবে।”

নূতন নিয়মের (মথি পুস্তকের) ৫ম অধ্যায় ১৭। ১৮ পদে আছে ;—

১৭। “মনে করিও না যে, আমি ব্যবস্থা কি ভাববাদি গ্রন্থ লোপ করিতে আসিয়াছি ; আমি লোপ করিতে আসি নাই, কিন্তু পূর্ণ করিতে আসিয়াছি। ১৮। কেননা আমি তোমাদিগকে সত্য কহিতেছি, যে পর্যন্ত আকাশ ও পৃথিবী লুপ্ত না হইবে, সে পর্যন্ত ব্যবস্থার এক মাত্রা কি একবিন্দুও লুপ্ত হইবে না, সমস্তই সফল হইবে।”

আরও মথি, ১০ অধ্যায়, ৩৪ পদে আছে ;—

“মনে করিও না যে, আমি পৃথিবীতে শান্তি দিতে আসিয়াছি, শান্তি দিতে আসি নাই, কিন্তু খড়্গা দিতে আসিয়াছি।”

উপরোক্ত বিবরণে বুঝা যায় যে, যিহুদী ও খৃষ্টানদিগের ধর্ম-পুস্তকে জেহাদের আদেশ আছে, আরও নিজে গোল্ডসেক সাহেব স্বীকার করিয়াছেন যে, খৃষ্টানেরা ধর্ম বিস্তারের জন্ত বহু সহস্র লোকের প্রাণ বধ করিয়াছিলেন।

হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) মদিনা শরিফে লুঠনপ্রিয় আরব জাতির দ্বারা বেষ্টিত হইয়া যে যুদ্ধ করিয়াছিলেন, তাহা যে আত্মরক্ষা, ধর্মরক্ষা ও ধন-জন রক্ষার জন্ত করিয়াছিলেন এবং ধর্ম প্রচারের জন্ত করেন নাই, ইহা প্রত্যেক ন্যায়পরায়ণ ব্যক্তি বলিতে বাধ্য।

৩৫শ রুকু, ৩ আয়ত।

(২৫৮) اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي حَاجَّ اِبْرٰهٖمَ فِى رَبِّهٖ اَنْ
اَتَهٗ اللّٰهُ الْمَلِكَ ۖ اِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّى الَّذِى يُحٰى
وَيُمِيتُ قَالَ اَنَا اَحْيٰى وَاُمِيتُ ۖ قَالَ اِبْرٰهٖمُ
فَاِنَّ اللّٰهَ يَآتِى بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ
الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِى كَفَرَ ۗ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ
الظَّالِمِیْنَ ۝ (২৫৯) اَوْ كَالَّذِى مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهٰى

خَاوِيَةً عَلَىٰ مُرْشِهَآ ۖ قَالَ أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذِهِ ٱللَّهُ
 بَعْدَ مَوْتِهَآ ۚ فَأَمَّا ٱللَّهُ فَمِائَةٌ عَامٌ ثُمَّ بَعَثَهُ ۖ قَالَ كَمْ
 لَبِثْتَ ۖ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ قَالَ بَلْ
 لَبِثْتَ مِائَةً عَامٍ فَأَنظِرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَ شَرَابِكَ لَمْ
 يَتَسَنَّهْ ۚ وَ أَنظِرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ ۚ وَ لِنَجْعَلَ آيَةً
 لِّلنَّاسِ وَ أَنظِرْ إِلَىٰ ٱلْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهُآ
 لَعْمًا ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ۖ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (২৬০) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ
 تُحْيِي ٱلْمَوْتَىٰ ۖ قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ ۖ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن
 لِّيُبَيِّنَ لِّقَلْبِي ۖ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ ٱلطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ
 إِلَيْكَ ثُمَّ ٱجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ
 ٱدْمِمْ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا ۖ وَ أَعْلَمُ أَنَّ ٱللَّهُ وَزِيرٌ حَكِيمٌ ۝

২৫৮। তুমি কি উক্ত ব্যক্তির সংবাদ অবগত হও নাই যে ব্যক্তি এবরাহিমের সঙ্গে তাহার প্রতিপালক সম্বন্ধে তর্কবিতর্ক করিয়াছিল? এইহেতু যে, আল্লাহ তাহাকে রাজত্ব প্রদান করিয়াছিলেন; যখন এবরাহিম বলিয়াছিলেন, আমার প্রতিপালক জীবিত করেন এবং জীবন নাশ করেন। সে ব্যক্তি বলিয়াছিল, আমিও জীবন দান করি এবং প্রাণনাশ করিয়া থাকি। এবরাহিম বলিয়াছিল, নিশ্চয় আল্লাহ সূর্য্যকে পূর্ব্বদিক্ হইতে বাহির করেন, কিন্তু তুমি উহাকে পশ্চিম দিক্ হইতে বাহির কর, ইহাতে উক্ত ধর্ম্মদ্রোহী ব্যক্তি হতবুদ্ধি হইয়া রহিল এবং আল্লাহ অত্যাচারী দলকে পথ প্রদর্শন করেন না।

২৫৯। কিম্বা-(তুমি)এ ব্যক্তির অনুরূপ (ঘটনা) অবগত হও নাই যে ব্যক্তি এক নগরে এইরূপ অবস্থায় উপস্থিত হইয়াছিল যে, উহা ছাদ সমূহের উপর গঠিত হইয়াছিল, কিরূপে আল্লাহ এই নগরটী উৎসন্ন হওয়ার পরে সঞ্জীভ করিবেন? ইহাতে আল্লাহ তাহাকে শতবৎসর মারিয়া রাখিলেন, তৎপরে তিনি তাঁহাকে পুনর্জীবিত করিলেন, তিনি বলিলেন, তুমি কত সময় এই অবস্থায় ছিলে? সে ব্যক্তি বলিল, একদিবস কিম্বা দিবসের কিছু অংশ এই অবস্থায় ছিলাম। আল্লাহ বলিলেন, এবং তুমি এক শত বৎসর এই অবস্থায় ছিলে, এক্ষণে তুমি তোমার খাড়া ও তোমার পানীয়ের দিকে দৃষ্টিপাত কর, উহা বিকৃত হয় নাই এবং তোমার গর্দভের দিকে দৃষ্টিপাত কর এবং (আমি উহা করিয়াছি, (এই উদ্দেশ্যে যে, আমি তোমাকে লোকদের জ্ঞান নিদর্শন করিব এবং তুমি অস্থিপুঞ্জের দিকে দৃষ্টিপাত কর কিরূপে আমি তৎসমুদয়কে সংযুক্ত করি, তৎপরে তৎসমস্তকে মাংস দ্বারা আচ্ছাদিত করি। তৎপরে যখন

তাহার পক্ষে ইহা প্রকাশিত হইল, তখন সে ব্যক্তি বলিল যে, আমি বিশ্বাস করি যে, নিশ্চয় আল্লাহ প্রত্যেক বিষয়ের উপর পূর্ণ শক্তিশালী।

২৬০। এবং যে সময় এবরাহিম বলিয়াছিল, হে আমার প্রতিপালক, তুমি আমাকে দেখাও যে, তুমি কিরূপে মৃতদিগকে জীবিত কর, তিনি বলিলেন, তুমি কি বিশ্বাস স্থাপন কর না? সে ব্যক্তি বলিল, হাঁ (বিশ্বাস স্থাপন করি), কিন্তু এইহেতু (যাক্সা করিয়াছি) যে, আমার অন্তর শান্তি প্রাপ্ত হইবে। তিনি বলিলেন, তুমি চারিটি পক্ষী গ্রহণ কর, তৎপরে উহাদিগকে নিজের নিকট লইয়া খণ্ড খণ্ড কর, তৎপরে প্রত্যেক পক্ষীর উপর উহাদের এক এক খণ্ড স্থাপন কর, তৎপরে উহাদিগকে ডাক, উহারা তোমার নিকট ধাবমান অবস্থায় উপস্থিত হইবে, এবং তুমি জানিয়া রাখ যে, নিশ্চয় আল্লাহ পরাক্রান্ত বিজ্ঞানময়।

ভিকি:-

২৫৮। এবনো-জরির, আবদুর রাজ্জাক, এবনোল-মোজার ও এবনো-আবি হাতেম বর্ণনা করিয়াছেন, প্রথম পরাক্রান্ত বাদশাহ পৃথিবীতে নমরুদ ছিল, লোকে তাহার নিকট হইতে খাচ সামগ্রী আনয়ন করিতে যাইত, (হজরত) এবরাহিম (আঃ) তাহাদের সমভিব্যাহারে গিয়াছিলেন। যখন লোক তাহার নিকট উপস্থিত হইত, তখন সেই নমরুদ বলিত, তোমাদের প্রভু-প্রতিপালক কে? তাহারা বলিত, তুমিই আমাদের প্রতিপালক। একসময় (হজরত) এবরাহিম (আঃ) তাহার নিকট উপস্থিত হইলে, সে বলিল, তোমার প্রতিপালক কে? (হজরত) এবরাহিম (আঃ) বলিলেন, যিনি-জীবন দান করেন এবং মারিয়া ফেলেন' তিনিই আমার প্রতিপালক।

হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, নমরুদ দুইটা লোক উপস্থিত করিয়া একজনকে হত্যা করিল এবং অপরকে ছাড়িয়া দিয়া বলিল, আমি যাহাকে ইচ্ছা করি মারিয়া ফেলি, আর যাহাকে ইচ্ছা করি জীবিত রাখি। তখন (হজরত) এবরাহিম (আঃ) বলিলেন, আল্লাহতায়াল্লা সূর্য্যকে পূর্ব্বদিক হইতে উদয় করেন, তুমি উহা পশ্চিম দিক হইতে উদয় কর। ইহাতে নমরুদ নির্ব্বাক নিরুত্তর হইয়া গেল, কিন্তু সে (হজরত) এবরাহিম (আঃ)কে খাণ্ড সামগ্রী প্রদান করিল না। তিনি (শূন্য হস্তে) নিজের পরিজনের দিকে প্রত্যাবর্তন করিলেন, তিনি বালুকাময় স্থান দিয়া গমন করিতে করিতে মনে মনে বলিলেন, কিছু বালু লইয়া পরিজনের নিকট উপস্থিত হইলে, প্রথম অবস্থায় তাহাদের অন্তর আনন্দিত হইবে। এই সঙ্কল্প করিয়া তিনি কিছু বালু সহ পরিজনের নিকট উপস্থিত হইলেন, তৎপরে তিনি নিদ্রিত হইলে, তাঁহার স্ত্রী উক্ত বালুর পাত্র খুলিয়া দেখেন যে, উহাতে এরূপ ময়দা রহিয়াছে—যাহার দৃষ্টান্ত অতি বিরল। স্ত্রী তদ্বারা রুটী প্রস্তুত করিয়া তাঁহার নিকট উপস্থিত করিলেন, হজরত এবরাহিম (আঃ) জাগরিত হইয়া বলিলেন, ইহা কোথা হইতে আনয়ন করা হইয়াছে? স্ত্রী বলিলেন, আপনি যে গম আনয়ন করিয়া-ছিলেন, ইহা তাহা হইতে প্রস্তুত করা হইয়াছে। তখন তিনি বুঝিতে পারিলেন যে, আল্লাহ তাহাকে এই জীবিকা প্রদান করিয়াছেন এবং তাঁহার প্রশংসা করিতে লাগিলেন। তৎপরে আল্লাহতায়াল্লা একজন ফেরেশতাকে উক্ত নমরুদের নিকট প্রেরণ করিয়া জানাইলেন যে, যদি তুমি আমার উপর ইমান আন, তবে আমি তোমাকে তোমার রাজ্যের উপর স্থায়ী রাখিব, আমা ব্যতীত তোমার অন্য প্রতিপালক আর কে আছে? নমরুদ খোদার উপর ইমান আনিতে অস্বীকার করিল। দ্বিতীয়বারে

ফেরেশতা তাহার নিকট উপস্থিত হইয়া উক্ত প্রস্তাব করেন, কিন্তু নমরুদ উহা মান্য করিয়া লইতে অস্বীকার করে। তৃতীয়বার ফেরেশতা আগমন পূর্বক উক্ত প্রস্তাব করেন, কিন্তু নমরুদ উহা অস্বীকার করে। তৎপরে ফেরেশতা বলেন, তুমি তিন দিবস অবধি তোমার সৈন্ত-সামন্ত সংগ্রহ কর, নমরুদ তাহাই করিল। তখন আল্লাহ ফেরেশতাকে আদেশ প্রদান করিলেন, ইহাতে তিনি মশকের দলের একটি দ্বার খুলিয়া দিলেন, সূর্য্য উদয় হইল, কিন্তু তাহারা মশকের দলের আধিক্য হেতু সূর্য্য দেখিতে পাইল না। আল্লাহ তাহাদের উপর মশকের দল প্রেরণ করিলে, ইহারা তাহাদের রক্ত, মাংস গ্রাস করিয়া ফেলিল, তাহাদের অস্থি ব্যতীত আর কিছুই থাকিল না। নমরুদের শরীরে মশক দংশন করিল না, আল্লাহ তাহার উপর একটি মশক প্রেরণ করিলেন, উক্ত মশকটি তাহার নাসিকা রন্ধ্রে প্রবেশ করিল, উহা চারিশত বৎসর তথায় থাকিল, তাহার মস্তকে হাতুড়ী দ্বারা আঘাত করা হইত, যে ব্যক্তি তাহার মস্তকে মুষ্টি মারিত, সেই ব্যক্তি তাহার পক্ষে পরম দয়াশীল বলিয়া পরিগণিত হইত। নমরুদ চারিশত বৎসর পৃথিবীতে অত্যাচার সহ রাজ্য শাসন করিয়াছিল, খোদাতায়ালা সেই পরিমাণ তাহাকে ইহজগতে শাস্তি প্রদান করেন। আটশত বৎসর পরে সে মৃত্যুমুখে পতিত হয়। এই নমরুদ বাবিল নগরে উচ্চ অট্টালিকা প্রস্তুত করিয়াছিল, আল্লাহতায়ালা উহা সমূলে ধ্বংস করিয়া দেন।

মোজাহেদ বলিয়াছেন, চারিজন বাদশাহ সমস্ত পূর্ব ও পশ্চিম ভূখণ্ডের অধিপতি হইয়াছিলেন, তন্মধ্যে দুইজন ইমানদার (হজরত) হোলায়মান ও জোলকারনাএন। আর দুইজন কাকের—বোখতা-নাছ্‌হার ও নমরুদ।—তঃ দোঃ, ১৩৩১।

আয়তের অর্থ ;—আল্লাহতায়ালা নমরুদকে রাজ্য-ঐশ্বর্য্য প্রদান করিয়াছিলেন, এই গর্বে মত্ত হইয়া উক্ত নমরুদ আল্লাহতায়ালা

সম্বন্ধে হজরত এবরাহিম {আঃ}এর সহিত তর্ক করিয়াছিল।
তর্কের কথা ইতিপূর্বে লিখিত হইয়াছে।

টিপ্পনী :

(ক) গোল্ডসেক সাহেব কোর-আন অনুবাদের ৯৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, “নিমরুদ রাজা ইব্রাহিম নবীর অনেক পূর্বে ছিলেন। পাঠক, ভৌরেশ্বরের আদি পুস্তকের ১০ অধ্যায় পাঠ করিলে, ইহা সহজে জানিতে পারিবেন। “মিদরাস-রাব্বা” নামক যিহুদীদের একটী অসার ও কাল্পনিক ছাদিমে এই সমস্ত গল্প পাওয়া যায়, সুতরাং অনায়াসে বুঝা যায় যে, মহম্মদ সাহেব যিহুদীদের নিকট ইহা শুনিয়া ও সত্য মনে করিয়া তাহা কোর-আনে সন্নিবেশিত করিয়াছিলেন।

আমাদের উত্তর।

আদি পুস্তক কয়েক পৃষ্ঠার কেতাব, উক্ত আদি পুস্তকে পূর্ব-কালীন সমস্ত লোকের বিস্তারিত ইতিহাস থাকিবে, ইহা অসম্ভব। নূতন নিয়মে এরূপ অনেক পুস্তকের নাম উল্লিখিত হইয়াছে—যাহা পুরাতন নিয়মে খুজিয়া পাওয়া যায় না, ইহাতেই বুঝা যাইতেছে যে, পুরাতন নিয়মে অনেক বিষয় উল্লিখিত হয় নাই।

যিহুদীগণ তালমুদ (হাদিছ)কে সত্য বলিয়া গণ্য করিয়া থাকেন, এক্ষণে সোল্ডসেক সাহেব তালমুদের কথাগুলিকে অসার ও কাল্পনিক কথা বলিয়া দাবি করিলে, যে উহা প্রকৃত পক্ষে তাহাই হইবে, ইহার কোন সত্য প্রমাণ নাই। পুরাতন নিয়মের তিন খণ্ড অনুলিপি আছে—ইব্রীয় অনুলিপি, গ্রীক অনুলিপি ও শমরিয় অনুলিপি। যিহুদিগণ ও অধিকাংশ প্রোটেষ্ট্যান্ট খৃষ্টানগণ প্রথম অনুলিপিকে বিশ্বাসযোগ্য ধারণা করিতেন। প্রাচীন খৃষ্টানগণ কেবল গ্রীক অনুলিপিকে বিশ্বাসযোগ্য ধারণা করিতেন

এবং ইব্রীয় অনুলিপিকে বিকৃত মনে করিতেন। শমরিয়গণ কেবল তৃতীয় অনুলিপি খণ্ডকে বিশ্বাসযোগ্য ধারণা করিতেন, ইহাতে অত্যাশ্চর্য অনুলিপি অপেক্ষা বহু শব্দ বেশী আছে।

গোষ্ঠ্যসক সাহেবের দাবিতে তালমুদ (যিহুদিদিগের হাদিছ) কাল্পনিক হইলে, খ্রিষ্টানগণের দাবিতে মূল পুরাতন নিয়ম বিকৃত হইবে না কেন ?

কোর-আন খোদার প্রেরিত কালাম, যদি পৃথিবীর প্রচলিত সমস্ত কেতাবে কোন একটী কথা না থাকে, আর কেবল কোর-আন শরিকে উক্ত কথা থাকে, তবে তাহাই সত্য হইবে। যদি ছুদইয়ার প্রচলিত সমস্ত কেতাবের বিপরীতে কোর-আনে কোন কথা থাকে, তবে কোর-আনের কথা সত্য হইবে, যেহেতু অত্যাশ্চর্য কেতাবগুলি পরিবর্তন হইতে সুরক্ষিত নহে, আর কোর-আনের পরিবর্তন হওয়া একেবারে অসম্ভব। তালমুদের কথা কোর-আন শরিকের সহিত ঐক্য হইলে, তালমুদের কথা সত্য বলিয়া বুঝতে হইবে।

এক্ষণে পুরাতন নিয়ম লিখিত তারিখের উপর বিশ্বাস করা যায় কিনা, তাহার সমালোচনা করা যাউক।

হজরত আদম (আ:) এর সৃষ্টি হইতে হজরত নূহ (আ:) এর মহাপ্লাবন পর্য্যন্ত কত বৎসর গত হইয়াছিল, এ বিষয়ে উপরোক্ত তিন খণ্ড অনুলিপিতে তিন প্রকার বিভিন্ন মত আছে;—ইব্রীয় অনুলিপিতে ১৬৫৬ বৎসর, শমরিয়া অনুলিপিতে ১৩০৭ বৎসর ও গ্রীক অনুলিপিতে ২২৬২ বৎসর লিখিত আছে। এই হেতু ইতিহাস তত্ত্ববিদ পণ্ডিত ইউছিফছ উপরোক্ত তিনটী অনুলিপির কোন একটীর প্রতি বিশ্বাস না করিয়া ২২৫৬ বৎসর লিখিয়াছেন।

মহাপ্লাবনের সময় হইতে হজরত এবরাহিম (আ:) এর জন্ম দিবস পর্য্যন্ত কত বৎসর হইয়াছিল, ইহাতেও মতভেদ হইয়াছে।

ইব্রীয় অনুলিপিতে ২৯২ বৎসর, শমরীয় অনুলিপিতে ৯৪২ বৎসর ও গ্রীক অনুলিপিতে ১০৭২ বৎসর লিখিত আছে।

কিন্তু ঐতিহাসিক পণ্ডিতগণ উক্ত তিন খণ্ড অনুলিপিকে অগ্রাহ্য করিয়া ৩৫২ বৎসর লিখিয়াছেন।

মূলকথা, পুরাতন নিয়মের লিখিত তারিখের উপর আস্থা স্থাপন করা যাইতে পারে না।

এক্ষণে ইহাই বিচার্য বিষয় যে, নমরুদের রাজত্ব কালে হজরত এব্রাহিমের পয়গম্বর হওয়া সম্ভব কিনা? তারিখে-তাবারি ১ম খণ্ডের ১৪৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, নমরুদ চারিশত বৎসর পরাক্রমের সহিত রাজত্ব করিয়াছিল, অবশিষ্ট চারিশত বৎসর মশকের যজ্ঞনা ভোগ করিয়া ইহলীলা সম্বরণ করে।

আরও আদি পুস্তকের মর্ম্মে বুঝা যায় যে, হজরত এবরাহিম (আঃ) মহাপ্লাবনের ২৯২ বৎসর পরে জন্ম গ্রহণ করেন।

আরও নমরুদ কুশের পুত্র, কুশ হামের পুত্র, কাজেই নমরুদ যে উক্ত প্লাবনের অনেক বৎসর পরে জন্মগ্রহণ করে, ইহাতে কোন সন্দেহ নাই।

এই সূত্রে হজরত এব্রাহিম নিমরুদের সমসাময়িক হওয়াতে কোন সন্দেহ নাই।

উপরোক্ত বিবরণে বেশ বুঝা গেল যে, গোল্ডসেক সাহেবের এই দাবি যে, নমরুদ হজরত এবরাহিম নবীর অনেক পূর্বে ছিলেন, একেবারে বাতীল কথা। সাহেব বাহাছুর অনেক স্থলে এইরূপ বাতীল কথা লিখিয়া সরল-চেতা লোকদের ইমান নষ্ট করার চেষ্টা পাইয়াছেন।

(খ) উপরোক্ত আয়তে নমরুদের রাজ্য ঐশ্বর্ষের কথা উল্লিখিত হইয়াছে, ইহা মোজাহেদ, কাতাদা, রবি, ছু'দি, এবনো-অহাব, এবনো-ইছহাক, জয়েদ-বেনে আছলাম ও এবনো-জোরাএজের মত। ইহাই ছহিহ মত।

অল্প সংখ্যক বিদ্বান বলিয়াছেন, ইহাতে হজরত এব্রাহিম (আঃ) এর রাজ্য প্রাপ্তির ভবিষ্যদ্বাণী করা হইয়াছে, যেরূপ অন্তত্ব বলা হইয়াছে ;—

فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة واتيناهم
سلطانا عظيمًا

কিন্তু প্রথম মতটী অধিকাংশ টীকাকারের মত, এমাম রাজি তফছিরে-কবিরের ২১৩৩৪ পৃষ্ঠায় ও আল্লামা আলুছি রুহোল-মায়ানির ১১৪৭১ পৃষ্ঠায় এই মতটী দুর্বল স্থির করিয়াছেন। মিষ্টার মোহাম্মদ আলী এই দুর্বল মতটী অযথা ভাবে ছহিহ বলিয়া দাবী করিয়াছেন, কিন্তু তিনি যে আয়তটী পেশ করিয়াছেন, উহাতে হজরত এবরাহিম (আঃ) এর রাজত্বের কথা উল্লিখিত হয় নাই, বরং তাঁহার বংশধরগণের রাজত্বের কথা উল্লিখিত হইয়াছে। দ্বিতীয় হজরত এবরাহিম (আঃ) যে সময় নমরুদের সহিত তর্ক করিয়াছিলেন, সেই সময় তাঁহার আধিপত্য, রাজ্য ও শক্তি-সামর্থ্য কিছুই ছিল না, কাজেই উহা হজরত এব্রাহিম (আঃ) এর উপর প্রযোজ্য নহে।

আর মিষ্টার মোহাম্মদ আলি ছাহেব এই স্থলে কল্পনার অনুসরণ করিয়া একবার বলিয়াছেন যে, এবরাহিম বলিয়া তাঁহার বংশধরগণের রাজ্য প্রাপ্তির কথা বলা হইয়াছে, দ্বিতীয়বার বলিয়াছেন যে, খোদা এবরাহিমকে রাজ্য প্রদান করিয়াছেন। ইহার অর্থ এই যে, তাঁহাকে রাজ্য প্রদান করার অঙ্গীকার করিয়াছেন।

আরও এই আয়তের জীবিত রাখা ও মারিয়া ফেলার অর্থে তিনি বলিয়াছেন, হজরত এবরাহিম (আঃ) এর বংশধরগণ উন্নতি-শীল হইবে এবং নমরুদের জাতি ধ্বংসমুখে পতিত হইবে, কিন্তু তাঁহার এইরূপ অর্থ প্রাচীন কোন টীকাকার কর্তৃক সমর্থিত হয় নাই বা কোন বিশ্বাসযোগ্য তফছিরে এইরূপ মর্মের নাম-গন্ধ নাই।

কোর-আন শরিফের সরল মর্মকে একটী জটীল সমস্যায় পরিণত করা কিছুতেই যুক্তিযুক্ত হইতে পারে না।

২৫৯। এই আয়তে যে নবীর ঘটনা উল্লেখ করা হইয়াছে, তাহার দ্বারা কি, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। তবুছিরে এবনো-জরিরে লিখিত আছে যে, হজরত কা'ব, ছোলায়মান বেনে-বোরায়দা, কাতাদা, রবি, একরানা, ছুদি, জোহাক ও এবনো-আব্বাছ প্রমুখ প্রাচীন তবুছিরকারকগণ বলিয়াছেন যে, তিনি হজরত ওজাএর (আঃ) ছিলেন।

অহাব বেনে-মোনাব্বাহ, আবদুল্লাহ বেনে-ওবাএদ ও বেকর বলিয়াছেন যে, তিনি হজরত ইরমিয়া নবী ছিলেন।

দোরৌল-মনছুরে লিখিত আছে যে, হজরত আলি বেনে-আবি তালেব, আবদুল্লাহ বেনে ছালাম, হাছান ও অহাব বলিয়াছেন, ইহা হজরত ওজাএর (আঃ) এর ঘটনা।

এবনো-জরির বলিয়াছেন, আল্লাহতায়াল। এস্থলে উক্ত নবীর নাম নির্দেশ করেন নাই, কাজেই উভয়ের মধ্যে একজন হইতে পারেন, আমাদের পক্ষে তাহার নাম জানা জরুরি নহে।

এই আয়তে যে শহরের কথা উল্লিখিত হইয়াছে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, অহাব, কাতাদা, একরানা ও রবি বলিয়াছেন, উহার অর্থ ইলিয়া (বয়তল-মোকাদ্দছ), এবনো-জয়েদ বলিয়াছেন, যে স্থান হইতে কয়েক সহস্র লোক মৃত্যু ভয়ে পলায়ন করিয়া গিয়াছিল, সেই স্থানেই উক্ত ঘটনা ঘটিয়াছিল। আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, প্রথম মতটী সমধিক প্রসিদ্ধ।

এবনো-জরির তাবারি বর্ণনা করিয়াছেন, খোদাতায়াল। যিরমিয়া নবিকে বনি-ইস্রায়িলের সৎপথ প্রদর্শন হেতু প্রেরণ করেন। যখন তাহারা মহা মহা গোমাহ কার্ষ্যে সংলিপ্ত হইল, তখন আল্লাহ তাহার নিকট অহি প্রেরণ করিয়া জানাইয়া দেন

যে, তিনি বাবিলবাসিদিগের দ্বারা তাহাদিগকে ধ্বংস করিয়া দিবেন। ইস্রাইল-সন্তানগণ অপকর্ম সমূহ ত্যাগ না করায় আল্লাহতায়াল্লা বোখত নোচ্ছারকে তাহাদের ধ্বংসের জন্ত প্রেরণ করেন, উক্ত রাজা ছয় লক্ষ সৈন্যসহ বয়তল-মোকাদ্দছ আক্রমণ করিয়াছিল, তাহারা বয়তল-মোকাদ্দেহকে ধ্বংস করিয়া ফেলে, বনি-ইস্রাইলদিগকে হত্যা করে, তাহাদের ৯০ সহস্র বালককে ধৃত করিয়া বাবিলে লইয়া যায়। খ্রীষ্ট সনের ৬১৩ বৎসর পূর্বে এই ধ্বংসকার্য সাধিত হইয়াছিল।

দোরোঁল-মনছুর ও কবিরে লিখিত আছে, একদিবস (হজরত) ওজাএর (আঃ) গর্দভের উপর আরোহণ পূর্বক উক্ত উৎসন্ন শহরে উপস্থিত হইলেন, তিনি গর্দভ হইতে অবতরণ পূর্বক পিয়ালাভে আঙ্গুরের শরবত ঢালিয়া উহাতে শুষ্ক রুটি ভিজাইয়া রাখিলেন, চিৎ হইয়া শয়ন করিয়া শহরের ধ্বংস-স্থূপের ও মল্লুগ্য-দিগের অস্থিরাশির দিকে লক্ষ্য করিয়া বিজয়াঘ্রিত হইয়া মনে মনে বলিতে লাগিলেন, আল্লাহতায়াল্লা ইহা উৎসন্ন হওয়ার পরে কোন্ সময় আবাদ করিষেন? তিনি ইহা খোদার ক্ষমতার উপর সন্দেহ করিয়া বলেন নাই, বরং আশ্চর্যঘ্রিত হইয়া বলিয়াছিলেন। সেই সময় আল্লাহতায়াল্লা আজরাইল (আঃ)কে প্রেরণ করতঃ তাঁহার প্রাণ বাহির করিয়া লইলেন, তাঁহাকে শত বৎসর মৃত অবস্থায় রাখিলেন, তিনি যে খাদ্য ও পানীয় বৃক্ষে টাঙ্গাইয়া রাখিয়াছিলেন, তাহা অবিকৃত অবস্থায় ছিল, যে গর্দভটী জয়তুন বৃক্ষে বাঁধিয়া রাখিয়াছিলেন, উহার অস্থিস্থলি শুষ্ক হইয়া গিয়াছিল, আল্লাহ তাঁহাকে ত্রিশ জীব, পক্ষী ও মল্লুগ্যের চক্ষু হইতে অন্তরালে রাখিয়াছিলেন। বনি-ইস্রাইলগণ ৭০ বৎসর বন্দী অবস্থায় থাকার পরে পারশ্বের এক বাদশাহ তাহাদিগকে নিজেদের দেশে ফিরিয়া যাইতে এবং বয়তুল-মোকাদ্দছ ও শহরকে আবাদ করিতে

আদেশ দেন। ইতিপূর্বে বোখত-নোচ্ছার মৃত্যুমুখে পতিত হয়। বাদশাহ এই কার্যে তিন সহস্র অধ্যক্ষ এবং প্রত্যেক অধ্যক্ষের তত্ত্বাবধানে এক সহস্র কার্য্যকরী নিয়োজিত করিয়াছিলেন, তাহারা ত্রিশ বৎসরের মধ্যে নূতন ধরণে উক্ত শহর আবাদ করেন। সেই সময় আল্লাহতায়াল্লা উক্ত ওজাহের নবীর নিকট একজন ফেরেশতা প্রেরণ করেন, তিনি তাহার অন্তর ও চক্ষুদ্বয় সৃজন করিলেন, যেন তিনি মৃত জীবিত হওয়ার অবস্থা বুঝিতে ও দেখিতে পান, তৎপরে তিনি তাহার অস্থিগুলি সংযোগ করিলেন, তিনি ইহা দেখিতে লাগিলেন, তৎপরে তিনি তাহার অস্থি সমূহে মাংস, চৰ্ম্ম ও লোম সংযোগ করিলেন, তৎপরে উহাতে আত্মা ফুৎকার করিলেন, তিনি এই সমস্ত ব্যাপার বুঝিতে ও দেখিতে পারিতেছিলেন। তৎপরে সোজা হইয়া বসিলেন। তখন একজন ফেরেশতা বলিলেন, তুমি কত দিবস এই অবস্থায় ছিলে ? তিনি বলিলেন, একদিবস কিম্বা দিবসের কিছু অংশ। ফেরেশতা বলিলেন, একশত বৎসর এই অবস্থায় ছিলে। তুমি তোমার গুচ্ছ রুটী ও আঙ্গুরের শরবতের দিকে দৃষ্টিপাত কর, উহা বিকৃত হয় নাই। ইহা তিনি যেন অবিশ্বাস করিতেছিলেন। ফেরেশতা বলিলেন, তুমি আমার কথা অবিশ্বাস করিতেছ, তুমি তোমার গর্দভের দিকে দৃষ্টিপাত কর, উহাতে তিনি দেখিলেন যে, উহার অস্থিগুলি পুরাতন খণ্ড খণ্ড হইয়া গিয়াছে। তখন সেই ফেরেশতা অস্থিগুলিকে ডাকিলেন, অমনি তৎসমস্ত চারিদিক হইতে একত্রিত হইল, ফেরেশতা তৎসমুদয়কে সংযোজিত করিলেন, তৎপরে তিনি উহাতে শিরা সমূহ ও ধমনী-জাল বিস্তার করিলেন, উহাতে মাংস যোগ করিলেন, উহার উপর চৰ্ম্ম ও লোম বিস্তার করিলেন, তৎপরে উহার মধ্যে আত্মা ফুৎকার করিলেন, অমনি গর্দভটী দণ্ডায়মান হইয়া শব্দ করিতে লাগিল। হজরত ওজাহের (আঃ) ইহা দর্শন

করিয়া বলিলেন যে, খোদাতায়ালা মৃত জীবিত করা ইত্যাদি প্রত্যেক বিষয়ের উপর শক্তিমান।

তৎপরে উক্ত নবী গর্দভের উপর আরোহন পূর্বক নিজ পল্লীতে উপস্থিত হইলেন, লোকে তাঁহাকে চিনিতে পারিতেছিল না এবং তিনিও লোকদিগকে ও তাহাদের বাটীগুলি চিনিতে পারিতে ছিলেন না। তিনি অনুমান করিয়া নিজের গৃহে উপস্থিত হইলেন, উহাতে একটি অন্ধ খঞ্জ বৃদ্ধা স্ত্রীলোক ছিল, তাহার বয়স ১২০ বৎসর হইয়াছিল, সে সেই গৃহবাসিদের দাসী ছিল, যখন হজরত ওজাএর (আ:) বাটী হইতে বহির্গত হইয়াছিলেন, তখন তাহার বয়স ২০ বৎসর ছিল, সে তাঁহাকে চিনিত। তিনি বলিলেন; হে বৃদ্ধা, ইহা কি ওজাএরের গৃহ? সে বলিল, হাঁ, এবং ফ্রন্দন করিয়া বলিতে লাগিল যে, এত বৎসর গত হইল, কাহাকেও তাঁহার আলোচনা করিতে দেখি না, লোকে তাঁহাকে ভুলিয়া গিয়াছে। তিনি বলিলেন, আমিই ওজাএর। স্ত্রীলোকটি বলিল, ছুবহানাল্লাহ, আমরা শত বৎসর হইতে ওজাএরকে হারাইয়া ফেলিয়াছি, আমরা তাহার আলোচনা করিতে শুনি না। তখন তিনি বলিলেন, আমিই ওজাএর, আল্লাহ আমাকে শত বৎসর মারিয়া ফেলিয়াছিলেন, তৎপরে জীবিত করিয়াছেন। স্ত্রীলোকটি বলিল, ওজাএর বাক্সিদ্ধ (মকবুলে-বারগাহ) লোক ছিলেন, পীড়িত ও বিপন্ন লোকদিগের আরোগ্য ও শাস্তি লাভের জন্ত দোয়া করিতেন, এক্ষণে তুমি যদি ওজাএর হও, তবে খোদার নিকট দোয়া কর যেন তিনি আমার চক্ষে জ্যোতিঃ প্রদান করেন, এমন কি আমি তোমাকে দেখিয়া চিনিতে পারি। তখন তিনি খোদার নিকট দোয়া করিয়া তাহার চক্ষুদ্বয় মহুহ করিলেন, ইহাতে তাহার চক্ষুদ্বয় জ্যোতিঃ প্রাপ্ত হইল। তৎপরে তিনি তাঁহার হস্তদ্বয় ধরিয়া বলিলেন, তুমি আল্লাহতায়ালায় হুকুমে দণ্ডায়মান হও,

অমনি সে চলৎশক্তি পাইয়া দণ্ডায়মান হইয়া বলিল, আমি সাক্ষ্য প্রদান করিতেছি যে, তুমি নিশ্চয় ওজাএর। স্ত্রীলোকটি বনি ইস্রাইলদিগের গল্পীতে গমন করিল, তাহারা কোন সভায় উপস্থিত ছিল, তাহাদের মধ্যে (হজরত) ওজাএরের এক বৃদ্ধ পুত্র ছিল, তাহার বয়স ১১৮ বৎসর হইয়াছিল এবং তাঁহার কতিপয় বৃদ্ধ পৌত্র ছিল। স্ত্রীলোকটি উচ্চশব্দে বলিল, এই সেই ওজাএব (নবী) তোমাদের নিকট আগমন করিয়াছেন। তৎশ্রবণে তাহারা উক্ত স্ত্রীলোকের উপর অসত্যারোপ করিল, ইহাতে সে বলিল, আমি তোমাদের সেই দাসী, ইহার দোয়াতে আল্লাহতায়াল। আমার চক্ষুদ্বয়কে জ্যোতিষ্মান ও আমার পদদ্বয়কে চলৎশক্তি-সম্পন্ন করিয়াছেন এবং ইনি বলিতেছেন যে, আল্লাহ তাঁহাকে শত বৎসর মারিয়া জীবিত করিয়াছেন। তখন লোকেরা তাঁহার নিকট উপস্থিত হইয়া তাঁহাকে দেখিতে লাগিল। তাঁহার পুত্র বলিতে লাগিল, আমার পিতার স্বন্ধদ্বয়ের মধ্যস্থলে একটী কাল তিলক ছিল, ইহাতে তিনি স্বন্ধদ্বয় খুলিয়া দেখাইলে, তথায় একটী কাল তিলক দৃষ্টিগোচর হইল। তখন বনি-ইস্রাইলগণ বলিতে লাগিল, আমরা শ্রবণ করিয়াছি, আমাদের মধ্যে ওজাএর ব্যতীত তওরাতের হাফেজ কেহই ছিল না, বোখ্ত-নোচ্ছার তওরাত জ্বালাইয়া দিয়াছে, লোকেরা যতটুকু স্মরণ করিয়া রাখিয়াছে, তদ্ব্যতীত তওরাতের অস্তিত্ব নাই। তুমি আমাদের জন্য তওরাত লিখিয়া দাও। (হজরত) ওজাএরের পিতা ছরুখা বোখ্ত-নোচ্ছারের জামানায় তওরাত কেতাব এরূপ স্থানে প্রোথিত করিয়া রাখিয়া-ছিল যে, (হজরত) ওজাএর ব্যতীত আর কেহ তাহা জানিত না। হজরত ওজাএর (আঃ) তাহাদিগকে তথায় লইয়া সেই স্থান খনন করিয়া তওরাত বাহির করিলেন, উহার পৃষ্ঠাগুলি বিকৃত হইয়া গিয়াছিল, উহার লেখাগুলি মুছিয়া গিয়াছিল। (হজরত)

ওজাএর (আঃ) একটি বৃক্ষের ছায়ায় উপবেশন করিলেন, বনি-ইস্রাইলগণ তাঁহার চারিদিকে বসিলেন, আহমানেব চারিদিক হইতে নক্ষত্রের স্থায় জ্যোতিষ্মান দুইটা বস্তু তাঁহার উদয়ে প্রবেশ করিয়া তাঁহাকে তওরাত স্মরণ করাইয়া দিতে লাগিল, ইনি ইস্রাইল-সন্তানগণের জন্ত নৃতন করিয়া তওরাত লিপিবদ্ধ করাইলেন । হজরত হেজ্জকিল (আঃ)এর গির্জাতে তওরাত লিপিবদ্ধ করা হইয়াছিল ।

(হজরত) এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, এই আয়তে আল্লাহ বলিয়াছেন—“এই হেতু যে, আমি তোমাকে লোকদিগের (বনি-ইস্রাইলের) নিদর্শন করিব ।”

ইহার মর্ম্ম এই যে, (হজরত) ওজাএর (আঃ) নিজের পৌত্র-দিগের সহিত বসিতেন, তাহারা সমস্ত বৃদ্ধ, কিন্তু ইনি ৪০ বৎসরের যুবক, তিনি এই বয়সে মরিয়াছিলেন, আল্লাহ তাঁহাকে এই অবস্থাতে জীবিত করিয়াছিলেন ।

এই আয়তের *وهي خازنة على عرشها* এই অংশ টুকুর কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে—(১) প্রথমে ছাদগুলি ভাঙ্গিয়া পড়িয়া গিয়াছিল, প্রাচীরগুলি স্থায়ী ছিল, তৎপরে প্রাচীরগুলি সমূলে ধ্বংস হইয়া ছাদগুলির উপর পড়িয়াছিল । (২) উক্ত নগর অধিবাসিগণ শূণ্য হইয়া রহিয়াছিল, কিন্তু উহার গৃহগুলি স্থায়ী ছিল । (৩) উক্ত নগর উৎসন্ন হইয়াছিল, কিন্তু উহার বৃক্ষগুলি কলকূলে পরিশোভিত ছিল ।

তিন্দনী :

(ক) কাদিয়ানি মিষ্টার মোহম্মদ আলি ছাহেব নিজ তফছিরে ইহা হজরত হিজকিল (বিহিকেল) নবীর স্বপ্ন-বৃত্তান্ত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন এবং তিনি বাইবেলের বিহিকেল পুস্তকের একটা ঘটনার সহিত সামঞ্জস্য করার সাধ্য-সাধনা করিয়াছেন ।

কাদিয়ানি ডাক্তার আবদুল হাকিম ছাহেব ইহা হজরত নহমিয় কিত্বা হিজকিলের কাশফের অবস্থা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

নেচারি সার সৈয়দ আহমদ ছাহেব ইহা হজরত নহমিয়ের স্বপ্ন-বৃত্তান্ত বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন, কিন্তু যিহিফেল পুস্তকের ৩৭ অধ্যায়ে মনুষ্যদিগের অস্থিরাশি হইতে তাহাদিগকে জীবিত করার কথা আছে, আর কোর-আন উল্লিখিত ঘটনাতে গর্দভের অস্থি হইতে উহাকেও জীবিত করা আছে, দ্বিতীয় যেরূপ কোর-আনে স্পষ্টভাবে একজন নবীকে মারিয়া শত বৎসর পরে জীবিত করার কথা আছে, যিহিফেল পুস্তকে সেইরূপ মৃত লোকদের অস্থিগুলি হইতে তাহাদিগকে জীবিত করার কথা আছে। তৃতীয়, কোরআনে একজন নবীকে মারিয়া জীবিত করার কথা আছে, কিন্তু বাইবেলে হজরত হিজকিলকে মারিবার বা জীবিত করার কথা নাই। চতুর্থ, নহমিয় পুস্তকে বয়তুল-মোকাদ্দহকে পুনঃ নির্মিত করার কথা আছে, কিন্তু কোর-আন-উল্লিখিত ঘটনার কিছু উহাতে উল্লিখিত নাই।

হুনইয়ার সমস্ত তফছিরে ইহা প্রকৃত মৃত্যুর পরে জীবিত করার কথা বলিয়া উল্লিখিত হইয়াছে, কিন্তু কাদিয়ানি ও নেচারি টীকাকারগণ কি জন্য কোর-আনের অর্থ বিকৃত করিয়া উহা স্বপ্ন-বৃত্তান্ত বলিতে বাধ্য হইলেন ?

যাহারা ধারণা করেন যে, খোদা মনুষ্য বা জীবকে মারিয়া হুনইয়াতে জীবিত করিতে অক্ষম, তাহারা কেয়ামতকে কিরূপে বিশ্বাস করিবেন ?

অধিকাংশ বিদ্বানের মতে হজরত ওজাএর, আর কতক-সংখ্যক বিদ্বানের মতে হজরত যিরমিয় সম্বন্ধে এই কথা উল্লিখিত হইয়াছে, অবিকল এইরূপ ঘটনা বাইবেলে উল্লিখিত হয় নাই, এই বলিয়া সেল ছাহেব ইংরাজি অনুদিত কোর-আনের ফুটনোটে লিখিয়াছেন,

এই গল্পটি অপ্রামাণ্য এবং নহমিয় পুস্তক হইতে গৃহীত, কিন্তু তাহাদের দলকে জানিয়া রাখা উচিত যে, প্রচলিত বাইবেল প্রতি অন্ধরে প্রামাণ্য নহে, সমস্ত জগতের ইতিহাস উহাতে থাকা সম্ভব নহে, আরও কোর-আন স্বয়ং প্রামাণ্য গ্রন্থ, ইহা প্রামাণ্য হইতে অগ্র গ্রন্থের সাহায্যের মুখাপেক্ষী নহে। যাহারা এইরূপ খারণা করে যে, কোর-আনের ঘটনাগুলি অশ্রুশ্রু গ্রন্থ হইতে গৃহীত, তাহাদের ধারণা! যে একেবারে বাতীল, ইহা একাধিকবার উল্লেখ করিয়াছি। খ্রীষ্টানদল মৃত জীবিত করার কথা কোর-আনে দেখিয়া অবিশ্বাস করিয়া থাকেন; তাহাদিগকে বলি, বাইবেলে বহু স্থলে মৃত জীবিত করার কথা আছে, তাহাও কি অসত্য হইবে?

(খ) রডওয়েল ও সেল সাহেবদ্বয় লিখিয়াছেন যে, (হজরত) ওজাহর বলিয়াছিলেন, আল্লাহতায়ালা কিরূপে বয়তল-মোকাদ্দছকে কিম্বা উহার অধিবাসিগণকে জীবিত করিবেন? ইহা তিনি সন্দেহের বশবর্তী হইয়া বলিয়াছিলেন, কিন্তু ইহা তাহাদের আন্তিমূলক দাবি, কেননা একজন নবি খোদার ক্ষমতার প্রতি সন্দিহান হইতে পারেন না, নিশ্চয় তিনি খোদার ক্ষমতার উপর বিশ্বাস করিতেন, কিন্তু তিনি বিশ্বাসঘিাত হইয়া ঐরূপ বলিয়াছিলেন।

(২৬০) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ ۖ قَالَ أَوَلَمْ تَوُثِّنْ ۖ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَبْتَلِيَئَنِّي ۖ ثُمَّ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِنَّكَ تَمْلِكُ بِمَا جَعَلْنَا ۖ كُلَّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادَّاهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَمْعِيًّا ۖ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ مُزِيزُ حَكِيمٌ *

(২৬০) এবং (তুমি স্মরণ কর) যখন এবরাহিম বলিয়াছিল, হে আমার প্রতিপালক, তুমি, কিরূপে মৃতদিগকে জীবিত কর, তাহা আমাকে প্রদর্শন কর। তিনি বলিলেন, তুমি কি বিশ্বাস কর না ? উক্ত এবরাহিম বলিলেন, হাঁ, কিন্তু এই হেতু যে, আমার অন্তর তৃপ্তি লাভ করিবে। আল্লাহ বলিলেন, তবে তুমি পক্ষিদিগের মধ্যে চারিটা তোমার নিকট আনয়ন কর, তৎপরে উহাদিগকে খণ্ড খণ্ড করিয়া ফেল, পরে উহাদের এক একখণ্ড প্রত্যেক পাহাড়ের উপর স্থাপন কর, তৎপরে উহাদিগকে আহ্বান কর, উহারা তোমার নিকট ধাবমান অবস্থায় উপস্থিত হইবে, আর তুমি জানিয়া রাখ যে, নিশ্চয় আল্লাহ পরাক্রান্ত বিজ্ঞানময়।

তীকা ;—

কি জ্ঞাত হজরত এবরাহিম (আঃ) মৃত জীবিত করার প্রশ্ন করিয়াছিলেন, ইহাতে তফছিরকারকগণের ভিন্ন ভিন্ন প্রকার বর্ণনা পরিলক্ষিত হয়।

এমাম এবনো-জরির তাবারি তাঁহার তফছিরের তৃতীয় খণ্ডের ৩০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

হাছান, কাতাদা, জোহাক ও এবনো-জোরাএজ বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবরাহিম (আঃ) সমুদ্রের কূলে একটা মৃত প্রাণী এমতাবস্থায় দেখিতে পাইলেন যে, উহার কতকাংশ সামুদ্রিক প্রাণীরা, কতকাংশ স্থলচর ও হিংস্র প্রাণীরা এবং অবশিষ্টাংশ পক্ষীরা ভক্ষণ করিতেছে। ইহাতে তিনি বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, তুমি এই প্রাণীর প্রত্যেক অণু-পরমাণু প্রত্যেক পশুর উদর হইতে সংগ্রহ করিতে সক্ষম, কিন্তু তুমি কিরূপে মৃত প্রাণিদিগকে জীবিত করিবে, তাহা আমাকে দেখাও।

এবনো-জায়েদের রেওয়াএতে আছে, এমতাবস্থায় শয়তান হজরত এবরাহিম (আঃ)কে বলিয়াছিল, হে এবরাহিম, আল্লাহতাকাল!

কিরূপে মৃতদিগকে এই সমস্ত জীবের উদর হইতে সংগ্রহ করিবেন? তৎপ্রবণে উক্ত হজরত বলিয়াছিলেন, হে আমার মালিক খোদা, তুমি কিরূপে মৃতদিগকে জীবিত করিবে, তাহা আমাকে দেখাও।

মোহম্মদ বেনে এছহাক বলিয়াছেন, যে সময় হজরত এবরাহিম (আঃ) নমরূদের সহিত বাকযুদ্ধ করিতেছিলেন, সেই সময় নমরূদ বলিয়াছিল, হে এবরাহিম, তুমি যে খোদার এবাদত করিয়া থাক এবং যাহার এবাদত করিতে লোকদিগকে আহ্বান করিতেছ, তাঁহার বিশিষ্ট ক্ষমতা কি আছে, তাহা আমাকে বল।

উক্ত হজরত বলিলেন, আমার প্রতিপালক জীবিত করেন এবং মারিয়া ফেলেন। নমরূদ বলিল, আমিও জীবন দান করি ও মারিয়া থাকি। তৎপরে সে একজন বন্দিকে মুক্তি প্রদান করিল এবং অশ্রু একটা লোককে হত্যা করিল। হজরত এবরাহিম সেই সময় বলিয়াছিলেন, হে খোদা, তুমি কিরূপে মৃতদিগকে জীবিত কর, তাহা আমাকে দেখাইয়া দাও, ইহাতে নমরূদ ও তাহার অনুসরণকারিগণ প্রকৃত ব্যাপার বুঝিতে পারিবে।

ছোদি ও ছইদ বেনে-জোবায়ের বলিয়াছেন, যে সময় হজরত এবরাহিম (আঃ) খলিলুল্লাহ উপাধি প্রাপ্ত হইয়াছিলেন, ইহা সেই সময়কার ব্যাপার

যে সময় আল্লাহ (হজরত) এবরাহিম (আঃ)কে ‘খলিল’ (বন্ধু) রূপে গ্রহণ করিয়াছিলেন, সেই সময় হজরত মালাকোল-মাওত আল্লাহতায়ালার নিকট হইতে অহুমতি লইয়া উক্ত হজরতের নিকট এই শুভ-সংবাদ প্রদান করিতে আগমন করিয়াছিলেন। ইনি তাঁহার গৃহে প্রবেশ করিলেন, কিন্তু হজরত পরগম্বর গৃহে উপস্থিত ছিলেন না। তিনি গৃহে উপস্থিত হইয়া তথায় একজন অপরিচিত লোককে দেখিয়া ক্রুদ্ধ করিতে ধাবিত

হইয়া বলিলেন, তোমাকে আমার গৃহে প্রবেশ করিতে কোন ব্যক্তি অনুমতি প্রদান করিয়াছে? মালাকোল-মাওত বলিলেন, এই গৃহের মালিক আমাকে অনুমতি দিয়াছেন। তৎপ্রবণে তিনি বলিলেন, তুমি কে? ইনি বলিলেন, আমি মৃত্যুর ফেরেশতা, আল্লাহ তোমাকে 'খলিল' রূপে গ্রহণ করিয়াছেন, আমি তোমার নিকট এই সুসংবাদ প্রদান করিতে উপস্থিত হইয়াছি।

তৎপ্রবণে তিনি আল্লাহতায়ালার প্রশংসা করিয়া বলিলেন, হে মালাকোল-মাওত, তুমি যে আকৃতিতে কাফেরদিগের আত্মা বাহির করিয়া থাক, তাহা আমাকে দেখাও।

তদন্তরে তিনি বলিলেন, তুমি তাহা দেখিতে সক্ষম হইবে না। হজরত এবরাহিম (আঃ) বলিলেন, হাঁ, দেখিতে সক্ষম হইব। ফেরেশতা বলিলেন, তুমি অগ্নি দিকে মুখ ফিরাও, তিনি তাহাই করিলেন, তৎপরে তাঁহার দিকে দৃষ্টিপাত করিয়া দেখিলেন যে, তিনি একটা কাল মানব-আকৃতিতে পরিবর্তিত হইয়াছেন, তাঁহার মুখ হইতে অগ্নি-ফুলিঙ্গ বাহির হইতেছে, তাঁহার শরীরের প্রত্যেক লোম এক একটা কাল মনুষ্যের আকৃতি ধারণ করিয়াছে, তাহার মুখ ও কর্ণ হইতে অগ্নি-ফুলিঙ্গ বাহির হইতেছে। তদদর্শনে হজরত এবরাহিম (আঃ) অচৈতন্য হইয়া গেলেন। মালাকোল-মাওত পূর্ব আকৃতিতে পরিবর্তিত হইলে, উক্ত হজরত চৈতন্য প্রাপ্ত হইয়া বলিলেন, হে মালাকোল-মাওত, যদি কোন কাফের মৃত্যু-কালে তোমার আকৃতি ব্যতীত অগ্নি কোন বিপদ ও দুঃখ ভোগ না করে, তবে তাহাই তাঁহার পক্ষে যথেষ্ট শাস্তি হইবে। তৎপরে তিনি বলিলেন, তুমি কিরূপে ইমানদারদিগের আত্মা বাহির কর, তাহা আমাকে দেখাইয়া দাও। তিনি তাঁহাকে অগ্নি দিকে মুখ ফিরাইতে বলিলেন, তিনি তাহাই করিলেন, তৎপরে তিনি

ঠাহার দিকে কিরিয়া দেখিলেন যে, তিনি সুন্দর চেহারাধারী সৌরভময় শূভ্রবসন পরিহিত যুবকরূপে পরিণত হইয়াছেন। তখন তিনি বলিলেন, হে মালাকোল-মাওত, যদি কোন ইমানদারের পক্ষে আল্লাহতায়ালার নিকট তোমার এই আকৃতি ব্যতীত অন্য কোন চক্ষু-তৃপ্তিকর ও গৌরবজনক পদমর্যাদা না থাকে, তবে ইহাই তাহার পক্ষে যথেষ্ট পুরস্কার হইবে। হজরত মালাকোল-মাওত অন্তর্হিত হইলে, তিনি দণ্ডায়মান হইয়া বলিলেন, হে খোদা, তুমি মৃতদিগকে কিরূপে জীবিত কর, তাহা আমাকে দেখাও, তাহা হইলে আমি জানিব যে, নিশ্চয় আমি তোমার খলিল। আল্লাহতায়াল। এই প্রশ্নের উত্তরে বলিয়াছিলেন, তুমি কি মৃত জীবিত করার উপর বিশ্বাস স্থাপন কর না? তিনি বলিলেন, হাঁ, বিশ্বাস স্থাপন করি, কিন্তু মনের শাস্তির জন্য ইহা দেখিবার আকাঙ্ক্ষা করিতেছি।”

এমাম রাজি তফছিরে-কবিরের ২।৩৪৩।৩৪৪ পৃষ্ঠায় আরও কয়েকটি রেওয়াএত উল্লেখ করিয়াছেন, চতুর্থ রেওয়াএত এই যে, হজরত এবরাহিম (আ:)এর উন্মতগণ মৃতদের জীবিত হওয়া দেখিতে চাহিয়াছিলেন; এই হেতু তিনি খোদার নিকট উক্ত প্রশ্ন করিয়াছিলেন, উদ্দেশ্য এই যে, ইহাতে উন্মতদের অন্তর হইতে সন্দেহ দূরীভূত হইয়া যায়।

পঞ্চম মত এই যে, যেক্রপ উন্মতেরা রাছুলের রেহালাতের দাবির সত্যতা বুঝিবার জন্য মো'জেজা দেখার আবশ্যকতা অনুভব করেন, সেইরূপ যখন কোন ফেরেশতা রাছুলের নিকট খোদার পক্ষ হইতে তাহার নবুয়তের সংবাদ আনয়ন করেন, তখন তিনি উক্ত ফেরেশতা কর্তৃক কোন মো'জেজা (অলৌকিক কার্য্য) প্রকাশ হওয়ার আবশ্যকতা অনুভব করেন, ইহাতে রাছুল বুঝিতে পারেন যে, প্রেরিত ব্যক্তি বিভাড়িত শয়তান নহে, বরং গৌরবাধিত

ফেরেশতা। এই হেতু হজরত এবরাহিম (আঃ) মৃত জীবিত করার মো'জ্জা দেখার আকাঙ্ক্ষা করিয়াছিলেন। এমাম রাজি লিখিয়াছেন, একদল অজ্ঞ লোক ধারণা করিয়া থাকে যে, হজরত এবরাহিম (আঃ) খোদার প্রথম সৃষ্টি ও পুনঃ সৃষ্টি সম্বন্ধে সন্দিহান ছিলেন, এই হেতু তিনি এইরূপ প্রশ্ন করিয়াছিলেন, ইহা একেবারে বাতীল, বরং কাফেরীমূলক মত, কেননা যে ব্যক্তি একজন বেগোনাহ নবীর উপর এইরূপ কাফেরীমূলক মতের আরোপ করে, তাহার কাফের হওয়াই সমধিক যুক্তিযুক্ত। যখন এই আয়তেই হজরত এবরাহিম (আঃ) বলিতেছেন যে, আমি কেবল মনের শাস্তির জন্য ইহা দেখার আকাঙ্ক্ষা করিতেছি নচেৎ ইহার উপর আমার পূর্ণ ইমান আছে, তখন তাঁহার এ বিষয়ে সন্দিহান হওয়ার দাবি একেবারে বাতীল।

আল্লামা ছৈয়দ মাহমুদ আলুহি তফছিরে 'রুহোল-মায়ানি'র ১৪৭৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, হজরত এবরাহিম (আঃ) খোদাতায়ালা মৃত জীবিত করার সম্বন্ধে প্রশ্ন করেন নাই, বরং খোদাতায়ালা কি প্রকারে মৃত জীবিত করেন, তাহা দেখিবার আকাঙ্ক্ষা প্রকাশ করিয়াছিলেন, ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, তিনি খোদার অসীম ক্ষমতার প্রতি সন্দেহ করেন নাই।

কেহ হয়ত তাঁহার উপর এই কলঙ্কারোপ করিতে পারে, কাজেই আমাদের হজরত নবি (ছা.) উহার মূলোচ্ছেদ করা কয়ে বিনয় ভাবে বলিয়াছিলেন;—
نحن احق بالشك من ابراهيم

“আমরা সন্দেহ করিতে এবরাহিম অপেক্ষা সমধিক উপযুক্ত।”

ইহার অর্থ এই যে, আমরা সন্দেহ করার সমধিক উপযুক্ত হইয়াও যখন খোদার অসীম শক্তির উপর সন্দিহান হই নাই, তখন তিনি যে এ বিষয়ে সন্দিহান হইবেন না, ইহা অতি সত্য কথা।

কংহোল-বারানের ১১৩৪৭১৩২৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—

অধিক সংখ্যক বিদ্বান এই মত ধারণ করিয়াছেন যে, হজরত এবরাহিম (আঃ) মৃতদিগকে জীবিত করা সম্বন্ধে সন্দেহান ছিলেন না, মানবাত্মা যাহার সংবাদ প্রদত্ত হয়, তাহা স্বচক্ষে দেখিতে আগ্রহান্বিত হয়, ইহাই উহার প্রকৃতি, এই হেতু তিনি মৃত জীবিত করার অবস্থা দেখার চেষ্টা করিয়াছিলেন। হজরত নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, কোন বিষয়ের সংবাদ চাক্ষুষ দর্শনের তুল্য নহে।

এবনো-জরির একদল বিদ্বান হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, হজরত এবরাহিম (আঃ) খোদার কোদরতের (ক্ষমতার) উপর সন্দেহ করিয়াছিলেন এবং তাঁহারা ইহার প্রমাণ স্বরূপ আমাদের হজরতের এই হাদিছ উল্লেখ করিয়াছেন—যাহা ছহিহ বোখারী, মোছলেম ইত্যাদিতে উল্লিখিত হইয়াছে। হাদিছটি এই ;—

“আমরা সন্দেহ করিতে এবরাহিম অপেক্ষা সমধিক উপযুক্ত।”

আরও হজরত এবনো-আব্বাছের এই মতটি পেশ করিয়াছেন, যাহা হাকেম ছহিহ বলিয়াছেন, উহা এই—আমার নিকট কোর-আনের মধ্যে এই আয়ত অপেক্ষা সমধিক আশাজনক কোন আয়ত নাই।

এবনো-জরির এই মতটি সমর্থন করিয়াছেন। এবনো-আতিয়া বলিয়াছেন, আমার নিকট এই দলের মত বাতীল, হজরতের হাদিছের অর্থ এই যে, যদি হজরত এবরাহিম (আঃ) সন্দেহ করিতেন, তবে আমরাও সন্দেহ করিতাম, আর যখন আমরা সন্দেহ করিতেছি না, তখন তিনি সন্দেহ না করার উপযুক্ত। হাদিছটি হজরত এবরাহিমের সন্দেহ না করা সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে।

উক্ত আয়তে আল্লাহতায়ালায় নিকট আবদার ও মোহাগ করিয়া ছনইয়াতে মৃত জীবিত করার আকাঙ্ক্ষা করা হইয়াছে, এই হেতু উহাকে সমধিক আশাজনক আয়ত বলা হইয়াছে, কিম্বা এই আয়তে বুঝা যায় যে, বিনা তত্ত্বাবধিস্থান ও সূক্ষ্ম সমালোচনা ইমান আনিলে উহা যথেষ্ট হইবে, এই হেতু এই আয়তটী সমধিক আশাপ্রদ বলা হইয়াছে।

যে ব্যক্তি ইমানে দৃঢ়প্রতিজ্ঞ, তাহার পক্ষে যখন সন্দেহ করা সুদূরপরাহত, তখন নবুয়ত ও খোলাসা পদপ্রাপ্ত লোকের পক্ষে ইহা কিরূপে সম্ভব হইবে?

নবিগণ এমামগণের একমতে মহা গোনাহ ও নীচতামূলক ক্ষুদ্র গোনাহ সমূহ হইতে পাক হইয়া থাকেন।

যদি তুমি তাঁহার প্রার্থনা ও আয়তের সমস্ত শব্দের প্রতি গবেষণা কর, তবে উহাতে সন্দেহের লেশ পাইবে না।

আয়তে জীবিত করার অবস্থা জিজ্ঞাসা করা হইয়াছে, ইহা সত্ত্বেও জিজ্ঞাসাকারী জীবিত করার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করিয়া থাকেন, যে রূপ এমাম বোখারি বলিয়াছেন, *كيف كان بدء الرحي* অহির সূত্রপাত কিরূপে হইয়াছিল?

এমাম কোরতবি বলিয়াছেন, পয়গম্বরগণের পক্ষে এইরূপ সন্দেহ করা জায়েজ নহে, কেননা ইহা কোফর। পরকালে মনুষ্যদিগের পুনর্জীবিত হওয়ার প্রতি সমস্ত নবী ইমান আনিয়া থাকেন। আল্লাহতায়ালা সংবাদ দিয়াছেন যে, নবিগণ ও অলিগণের প্রতি শয়তানের কোন প্রকার আধিপত্য থাকিবে না। *ان عبادي ليس لك عليهم سلطان* এই আয়ত উহার প্রমাণ। *الاعبادك منهم المخلصون* এই আয়তে শয়তান উপরোক্ত কথা স্বীকার করিয়া লইয়াছে। আর যখন তাঁহাদের উপর শয়তানের কোন প্রকার কর্তৃত্ব চলিবে না, তখন সে কিরূপে তাঁহাদিগকে

সম্মেহে নিক্ষেপ করিবে ? তিনি মৃতদিগের শরীরের অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ-গুলি, চামড়া, শীরা, ধমনি ইত্যাদি বিচ্ছিন্ন বিক্ষিপ্ত হওয়ার পরে কিরূপে সংগৃহীত হইবে, ইহা স্বচক্ষে দর্শন করার জন্য প্রার্থনা করিয়াছিলেন, ইহাতে তিনি ‘এলমোল-একিন’ علم اليقين হইতে ‘আয়নোল-একিন’ عين اليقين পদে উন্নত হওয়ার চেষ্টা করিয়াছিলেন।

তফহিরে-এবনো-কহিরের ২।১৫৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, আল্লাহ-তায়াল হজরত এবরাহিম (আঃ)কে বলিয়াছিলেন, হে ইবরাহিম, তুমি চারিটা পক্ষী সংগ্রহ কর। ইহাতে তিনি চারিটা পক্ষী সংগ্রহ করিলেন। এই চারিটা পক্ষী কি কি ছিল, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, মোজাহেদ ও একরামা বলিয়াছেন, উহা কবুতর, মোরগ ময়ূর ও কাক ছিল। হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) কাক স্থলে পানি কউড়ি (বা পানি হাঁস) বলিয়াছেন। এমাম রাজি কবুতর স্থলে শকুন পক্ষীর কথা উল্লেখ করিয়াছেন।

তৎপরে খোদাতায়ালা উক্ত পক্ষিগুলিকে জবহ করিয়া খণ্ড খণ্ড করিতে বলিলেন, ইহাতে তিনি উক্ত পক্ষী চতুষ্টয়কে জবহ করিয়া খণ্ড খণ্ড খণ্ড করিয়া ফেলিলেন, উহাদের পরগুলি ছিড়িয়া ফেলিলেন, অতি ক্ষুদ্র খণ্ড খণ্ড করিয়া পরস্পরে মিশ্রিত করিলেন, তৎপরে তৎসমুদয়কে কয়েক ভাগে বিভক্ত করিয়া চারিটা কিশা সাতটা পাহাড়ে ছড়াইয়া দিলেন, কিন্তু উক্ত হজরত উহাদের মস্তকগুলি নিজের হস্তে রাখিয়া দিলেন। তৎপরে আল্লাহতায়াল। উক্ত পক্ষিদিগকে ডাকিতে তাঁহার প্রতি আদেশ করিলেন, তিনি আল্লাহতায়ালার হুকুম অনুসারে উহাদিগকে ডাকিলেন, তৎপরে তিনি দেখিতে লাগিলেন যে, পরগুলি পরগুলির দিকে, রক্তগুলি রক্তগুলির দিকে ও মাংসগুলি মাংসগুলির দিকে উড়িয়া যাইতেছে, প্রত্যেক পক্ষীর অঙ্গ প্রত্যঙ্গ পরস্পরে মিলিত হইয়া যাইতেছে,

এমন কি প্রত্যেক পক্ষী পৃথক পৃথক ভাবে দণ্ডায়মান হইল এবং ধাবিত অবস্থায় তাঁহার নিকট উপস্থিত হইল, প্রত্যেক পক্ষী নিজের মস্তক গ্রহণ করিতে আসিতে লাগিল, যখন তিনি একের মস্তক অণ্ডের সহিত সংযোগ করিতে চেষ্টা করিতেন, দেহ উহা গ্রহণ করিত না, আর যখন তিনি কোন দেহের সহিত উহার মস্তক সংযোগ করার চেষ্টা করিতেন, উহা খোদার শক্তিতে মিশ্রিত ও সংযোজিত হইয়া যাইত, এই হেতু খোদা বলিয়াছেন, তিনি পরাক্রান্ত বিজ্ঞানময়।”

তফছিরে-দোরৌল-মনছুবের ১৩ ৫ পৃষ্ঠায় হাছান বাছারির রেওয়াএতে আছে ;—

“তৎপরে আল্লাহ হজরত এবরাহিম (আঃ)এর নিকট এই অহি প্রেরণ করিলেন, হে এবরাহিম, তুমি আমার নিকট মৃত-দিগকে জীবিত করার অবস্থা জানিতে প্রার্থনা করিয়াছিলে, কিন্তু আমি জমি সৃষ্টি করিয়াছি, আব উহার মধ্যে উত্তর, দক্ষিণ, পূর্ব ও পশ্চিমের বায়ু স্থাপন করিয়াছি। যখন কেয়ামত উপস্থিত হইবে, একজন ফেরেশতা ছুরে ফুৎকার করিবেন, সেই সময় ভূগর্ভস্থিত যাবতীয় নিহত ও মৃত ব্যক্তির সংগৃহীত হইবে, যেরূপ চারিটা পাহাড় হইতে চারিটা পক্ষী সংগৃহীত হইল।”

এমাম রাজি তফছিরে-কবিরের ২১৩৪৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

“আল্লাহতায়াল্লা হজরত এবরাহিম (আঃ)কে উক্ত চারিটা পক্ষী জবাহ করিতে বলিয়াছিলেন, ইহাতে ইশারা করা হইয়াছে যে, মনুষ্যদের মধ্যে চারিটা রীতি আছে, তাহারা যতক্ষণ উক্ত স্বভাবগুলি ত্যাগ না করিবে, ততক্ষণ তাহাদের অন্তরে আধ্যাত্মিক জ্যোতিঃ প্রকাশিত হইবে না। ময়ূর সন্মান, সৌন্দর্য্য ও গরিমা পছন্দ করে, শকুনি অধিক পরিমাণ ভক্ষণ করিতে ভালবাসে, মোরগ কাম বিপু চরিতার্থ করিতে অতি লালায়িত হইয়া থাকে, কাক জীবিকা সঞ্চয় করিতে অতিরিক্ত লোভ করিয়া থাকে।

উক্ত পক্ষী চতুর্দয়ের স্বভাবগুলি মনুষ্যদের মধ্যে নিহিত আছে, তৎসমুদয় দূরীভূত না করিলে, তাহারা খোদা-প্রেমিক ঐশ্বরিক অন্তর্ভুক্ত হইতে পারে না।”

এক্কে আসুন, مرهن শব্দের অর্থ কি, তাহার সমালোচনা করা যাউক।

مر ‘ছোর’ শব্দ ماریصر বাবে-নাছারার আমরের (আজ্ঞা-সূচক) ক্রিয়া।

ইহাব কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে, প্রথম ‘উহাদিগকে খণ্ড খণ্ড করিয়া ফেল’, ইহা হজরত এবনে-আব্বাছ, আবু মালেক, একরামা, মোজাহেদ, কাতাদা, জোহাক, ছোদি ও রবি কর্তৃক খত হইয়াছে।

দ্বিতীয়—উহাদিগকে সম্মিলিত কর, ইহা আতা কর্তৃক বর্ণিত হইয়াছে।

তৃতীয়—উহাদিগকে দৃঢ়রূপে ধর কিম্বা বন্ধন কব, ইহা হজরত এবনো-আব্বাছ কর্তৃক বর্ণিত হইয়াছে।

চতুর্থ—উহাদিগকে সংগ্রহ কর, ইহা এবনো-জয়েদ কর্তৃক বর্ণিত হইয়াছে।

এবনো-জরির তাবারি বলিয়াছেন. مر শব্দ ماریصر বাব হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, উহার অর্থ কাটিয়া টুকরা টুকরা কর। ইহা নিম্নোক্ত কবিদের কবিতা হইতে সপ্রমাণ হয়।

কবি তওবা বেনেল-হেমইয়ার বলিয়াছেন ;—

فلما جذبت الحبل أطت يسوعه
باطراف عهدان شديد أسورها
فأدنت لي الأسباب حتى بلغت
بنهفي وقد كان ارتقاي يصورها

কবি মোয়াল্লা বেনে হান্সাদ বলিয়াছেন ;—

وجاءت جلعلة دحشى صفايا

يضـور عنقها احوى زنيـم

কবি খানছা বলিয়াছেন ;—

لظلت الشم منها وهي تنصار

উপরোক্ত প্রাচীন কবিদের কবিতায় سر শব্দ কাটিয়া টুকরা টুকরা করা ও খণ্ড খণ্ড করা অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে, এই হেতু ছাহাবা ও তাবয়ীগণ উহার উক্ত অর্থ গ্রহণ করিয়াছেন।

যাহারা এই দাবি করিয়াছেন যে, উক্ত শব্দের আভিধানিক অর্থ কাটিয়া টুকরা টুকরা করা নহে, তাহারা ভ্রান্তিমূলক দাবি করিয়াছেন। এবনো-জরির, এমাম রাজি ও আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, যদি উক্ত শব্দের অর্থ ‘তুমি উহাদিগকে কাটিয়া খণ্ড খণ্ড কর’ গ্রহণ করা হয়, তবে আয়তের তরতিব অগ্র পশ্চাৎ হইয়াছে বুঝিতে হইবে, আসল তরতিব এইরূপ হইবে,—

“فخذ اليك اربعة من الطير فصرهن” তুমি নিজের নিকট চারিটা পক্ষী আনয়ন কর, তৎপরে উহাদিগকে কাটিয়া খণ্ড খণ্ড কর।”

আর যদি উহার অর্থ ‘উহাদিগকে সম্মিলিত কর, ঝুকাইয়া লও’ গ্রহণ করা হয়, তবে উহার পরে رقطعن শব্দ উহ (معذرف) আছে বলিয়া বুঝিতে হইবে, আসল শব্দ এইরূপ হইবে ;—

فخذ اربعة من الطير فصرهن اليك و قطعهن ثم اجعل

على كل جبل منهن جزء *

“তবে তুমি চারিটা পক্ষী ধরিয়া আন, তৎপরে উহাদিগকে নিজের নিকট সম্মিলিত কর এবং ঝুকাইয়া দাও এবং উহাদিগকে কাটিয়া টুকরা টুকরা কর, তৎপরে এক এক অংশ (টুকরা) প্রত্যেক পাহাড়ের উপর স্থাপন কর।

তফছির-কারকেরা এইরূপ করিয়াছেন কেন, ইহার কারণ এই যে, যে مر শব্দের অর্থ 'তুমি কাটিয়া টুকরা টুকরা কর' হয়, উহার পরে আরবী নিয়ম অনুসারে اليك শব্দ ব্যবহৃত হয় না। আর যে مر শব্দের অর্থ 'তুমি সম্মিলিত কর, যুকাইয়া লও' হয়, উহার পরে اليك শব্দ ব্যবহৃত হইতে পারে, কিন্তু 'পক্ষীদের এক এক টুকরা' বলিলে, উহাদিগকে কাটিয়া টুকরা টুকরা করা জরুরী বুঝা হয়, এই কারণে তাঁহারা বলিয়াছেন, হয় اليك শব্দের সম্বন্ধ خذ শব্দের সহিত মানিয়া লইতে হইবে, না হয় তথায় قطعهم উহাদিগকে কাটিয়া টুকরা টুকরা কর' উহা বলিয়া মানিয়া লইতে হইবে।

কাদিয়ানি মিষ্টার মোহম্মদ আলি ছাহেব খোদাতায়ালাকে এরূপ অক্ষম ধারণা করিয়া লইয়াছেন যে, তিনি হজরত এবরাহিম (আঃ)এর প্রার্থনা মতে মৃত পক্ষিদিগকে জীবিত করিতে পারেন না, তফছিরকারকগণের কথা মান্য করিয়া লইলে, পাছে তাঁহার বাতীল মতের স্তম্ভটী সমূলে ধ্বংসপ্রাপ্ত হয়, এই হেতু তিনি প্রাচীন তফছিরকারকগণের ভুল ধরিতে বসিয়াছেন।

এমাম রাজি ও তাবারি বলিয়াছেন, কোন লক্ষণ বর্তমান থাকিলে, কোর-আনের কোন কোন স্থলে শব্দ উহা থাকে, যথা—ان اضرب بعصاك البحر فانفلق তুমি সমুদ্রে নিজের যষ্টি দ্বারা আঘাত কর, ইহাতে সমুদ্র ফাটিয়া গেল (কয়েক ভাগে বিভক্ত হইয়া গেল)।

এস্থলে فانفلق শব্দের পূর্বে فضرپ 'তৎপরে তিনি আঘাত করিলেন,' এই শব্দ উহা রহিয়াছে।

কাজি বয়জবি উল্লিখিত আয়াতে ثم جزه শব্দ উহা বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন।

এমাম জালালদ্দিন ছাইউতি তফহিরে-এংকানের ২।৫৪—৬৪ পৃষ্ঠায় কোর-আনের বহু দৃষ্টান্ত পেশ করিয়াছেন—যে সমুদয় স্থলে একটা বা একাধিক শব্দ উহা রহিয়াছে, যদি ইহা স্বীকার করা না হয়, তবে তৎসমুদয় স্থলে অর্থ বুঝা কঠিন হইয়া পড়ে।

মাওলানা শাহ অলিউল্লাহ ছাহেব তফহিরে-ফওজোল-কবিরে এইরূপ অনেক দৃষ্টান্তের উল্লেখ করিয়াছেন। এমাম ছাইউতি উক্ত তফহিরে-এংকানের ২।১৩।১৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, কোর-আনে এরূপ কতিপয় আয়ত আছে—যে সমুদয় স্থলে শব্দের অগ্র-পশ্চাৎ স্বীকার না করিলে, অর্থ বুঝা যায় না। মাওলানা শাহ অলিউল্লাহ ছাহেব ফওজোল-কবিরে ইহার অনেক দৃষ্টান্ত উল্লেখ করিয়াছেন।

মিষ্টার মোহাম্মদ আলী ছাহেব লিখিয়াছেন—مرئاً به الحكم এই প্রবচনের অর্থ এইরূপ হয়, আমরা ইহা দ্বারা হুকুম সূমীমাংসিত করিলাম, কিন্তু কোন তফহিরকারক এস্থলে এইরূপ অর্থ লেখেন নাই, বা এস্থলে এরূপ অর্থ কিছুতেই খাপ খায় না। যদি কেহ বলেন, খোদাতায়ালা বলিয়াছেন, পক্ষিদিগের এক এক টুকরা পর্বতের উপর স্থাপন কর; টুকরা টুকরা বলিলে, উহাদের টুকরা টুকরা করিয়া ফেলা জরুরি বুঝা যায়, ইহার উত্তরে মিষ্টার মোহাম্মদ আলি ছাহেব বলিতেছেন, কোর-আনের ছুরা হেজরে আছে—لكل باب منهم جزء مقسوم (দোজখের প্রত্যেক দরওয়াজার জন্ত মনুষ্যদের বিভাগ করা এক এক অংশ আছে।”

এস্থলে কতকগুলি লোককে এক একটা অংশ বলা হইয়াছে, এইরূপ চারিটা পক্ষীর এক এক অংশ বলিলে, উহাদের এক একটা পক্ষী বুঝা যায়। আমরা মিষ্টার সাহেবের এই অর্থোক্তিক কথা গুলিয়া অবাধ না হইয়া থাকিতে পারি না।

মহুশদের নানা শ্রেণী আছে—যিহুদী, খৃষ্টান, পারসিক, পৌত্তলিক, মুছলমান, ইমানদার, কাকের, চোর, ডাকাত ব্যভিচারি, মত্তপারী ইত্যাদি। এই হিসাবে ইহা বলা যুক্তিযুক্ত হইতে পারে যে, মহুশদিগের এক এক অংশ দোজখের এক এক দ্বার দিয়া উহার মধ্যে প্রবেশ করিবে, কিন্তু চারিটা পক্ষীর এক একটীর সম্বন্ধে ইহা বলা যুক্তিযুক্ত হইতে পারে না যে, উহাদের এক এক টুকরা পর্বতে স্থাপন কর, বরং এইরূপ বলা সঙ্গত হইবে যে, উহাদের এক একটা এক এক পর্বতে স্থাপন কর ইহাতে মিষ্টার সাহেবের যুক্তির অসারতা প্রমাণিত হইতেছে

মিষ্টার সাহেব আয়তের এইরূপ অর্থ লিখিয়াছেন,—হজরত এবরাহিম (আঃ) আল্লাহতায়ালার আদেশে চারিটা পক্ষী প্রতিপালন করিয়া বশীভূত করেন, তৎপরে উহাদিগকে পর্বতের উপর রাখিয়া আহ্বান করায় উহারা তাঁহার নিকট উড়িয়া আসিয়াছিল, ইহাতে তিনি বুঝিয়াছিলেন যে, যে পক্ষী সকল মহুশ হইতে দূরে পলায়ন করে, যখন উহারা প্রতিপালন করায় তাঁহার এরূপ বশীভূত হইয়া পড়ে যে, আহ্বান করা মাত্র উড়িয়া চলিয়া আসে, তখন সৃষ্টিকর্তা মালিক আল্লাহতায়ালার আধিপত্য ইহা অপেক্ষা অধিকতর হইবে না কেন? প্রকৃত পক্ষে এস্থলে মৃত পক্ষিদিগকে জীবিত করা হয় নাই, যদি তফছিরকারকগণের কথা সত্য বলিয়া মানিয়া লওয়া হয়, তবে স্বীকার করিয়া লইতে হইবে যে, হজরত এবরাহিম (আঃ) খোদার মৃত জীবিত করার শক্তির উপর সন্দেহান হইয়াছিলেন।

আমরা বলি, আয়তের স্পষ্ট মর্ম্মের সহিত মিষ্টার সাহেবের গৃহীত মর্ম্মের কোন মিল হয় না, ইহাকে কোর-আনের মর্ম্মের ‘তহরিক’ (পরিবর্তন) বলা হইয়া থাকে, দ্বিতীয় তফছিরকারক গণের মত স্বীকার করিলে, হজরত এবরাহিম (আঃ)এর খোদার

শক্তির উপর সন্দিহান হওয়ার আবশ্যক হয় না, ইহা ইতিপূর্বে সপ্রমাণ করিয়াছি।

সার সৈয়দ আহমদ সাহেব এই ঘটনাটী স্বপ্ন বলিয়া উড়াইয়া দিবার চেষ্টা করিয়াছেন, কিন্তু তাঁহার এইরূপ দাবি একেবারে হাস্যজনক, ইহা মিষ্টার সাহেবের মত অপেক্ষা আরও বাতীল, ইহাতে তিলমাত্র সন্দেহ নাই।

৩৬ রুকু, ৬ আয়ত।

(২৬১) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ

مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ

حَلِيمٌ ০ (২৬২) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مِنْهُ وَلَا آذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ

عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ০

(২৬৩) قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا

آذَى ۖ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ০ (২৬৪) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْآذَى كَالَّذِي

يَنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ
 فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ
 صَلْدًا ۖ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا ۗ وَاللَّهُ لَا
 يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ (২৬৫) وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
 أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ
 أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ
 أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَلَطَّ ۗ وَاللَّهُ
 بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ (২৬৬) أَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ
 لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْأَنْهَارُ ۖ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۖ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ
 وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضَعُفَاءٌ ۖ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ
 فَاحْتَرَقَتْ ۗ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ
 تَتَفَكَّرُونَ *

(২৬১) যাহারা আল্লাহতায়ালার পথে নিজেদের অর্থরাশি ব্যয় করে, তাহাদের দৃষ্টান্ত এইরূপ যথা—একটি বীজ সাতটি শীষ উৎপন্ন করিয়াছে, প্রত্যেক শীষে একশত শস্য আছে এবং আল্লাহ যাহার জন্ত ইচ্ছা করেন, দ্বিগুণ করিয়া থাকেন এবং আল্লাহ অধিক প্রদাতা সমধিক অভিজ্ঞ ।

(২৬২) যাহারা আল্লাহতায়ালার পথে অর্থরাশি ব্যয় করে, তৎপরে তাহারা যাহা ব্যয় করিয়াছে, উহার পরে দান করার কথা প্রকাশ না করে এবং কষ্ট না দেয়, তাহাদের জন্ত তাহাদের প্রতিপালকের নিকট তাহাদের সুফল (বিনিময়) আছে এবং তাহাদের পক্ষে কোন আশঙ্কা নাই ও তাহারা দুঃখিত হইবেন না ।

(২৬৩) উত্তম বাক্য ও ক্ষমা করা উক্ত দান অপেক্ষা সমধিক উৎকৃষ্ট—যাহার পরে যত্নগা দেওয়া হইয়া থাকে, আর আল্লাহ অভাব রহিত মহা সহিষ্ণু ।

(২৬৪) হে ইমানদারেরা, তোমরা দান করার কথা প্রকাশ করিয়া এবং কষ্ট দিয়া উক্ত ব্যক্তির হ্রায় নিজেদের ছদকাগুলি বাতীল করিও না, যে লোকদিগকে দেখাইবার উদ্দেশ্যে নিজের অর্থ ব্যয় করিয়া থাকে এবং আল্লাহ ও পরকালের উপর বিশ্বাস স্থাপন করে না ; অনন্তর উক্ত ব্যক্তির দৃষ্টান্ত ঐ পরিস্কৃত বড় প্রস্তরের হ্রায়—যাহার উপর মৃত্তিকা থাকে, তৎপরে উহার উপর মুষল ধারার বৃষ্টিপাত হয়, পরে এই বৃষ্টি উহাকে পরিস্কৃত করিয়া ছাড়ে, তাহারা যাহা অর্জন করিয়াছিল, তাহার কোন অংশের (সুফল লাভে) সমর্থ হইবে না এবং আল্লাহ ধর্মদ্রোহী সম্প্রদায়কে পথ প্রদর্শন করেন না ।

(২৬৫) আর যাহারা আল্লাহতায়ালার সন্তোষ লাভ এবং নিজেদের আত্মাকে অভ্যস্ত করা (দৃঢ় করা) উদ্দেশ্যে নিজেদের অর্থরাশি ব্যয় করে, তাহাদের দৃষ্টান্ত একটি উত্তানের হ্রায়—যাহা

উচ্চ স্থানে (স্থাপিত) আছে, যাহার উপর মুঘলদ্বারার বৃষ্টিপাত হইয়াছে, ইহাতে উহা নিজের ফল-শস্য দ্বিগুণ উৎপন্ন করিয়াছে। আর যদি উহার উপর মুঘল দ্বারার বৃষ্টিপাত না হয়, তবে শিশির (যথেষ্ট) হইবে এবং তোমরা যাহা করিতেছ, আল্লাহ উহার পরিদর্শনকারী।

(২৬৬) তোমাদের মধ্যে কেহ কি পছন্দ করে যে, তাহার জন্ত খজুর ও আঙ্গুর সমূহের একটি উত্থান হয়—যাহার নিম্নে ঝরণা সকল প্রবাহিত হয়, তাহার জন্ত উহাতে প্রত্যেক প্রকারের ফল থাকে, অপিত সে বার্ষিক্যে উপনীত হইয়াছে ও তাহার কতকগুলি দুর্বল সন্তান থাকে, তৎপরে অগ্নি সংযুক্ত ঘূর্ণীবায়ু উহাতে উপস্থিত হয় এবং (উহা) দগ্ধ করিয়া ফেলে? এইরূপ আল্লাহতায়াল। তোমাদের জন্ত নিদর্শন সকল বর্ণনা করেন—যেন তোমরা গবেষণা কর।

টাকা;—

(২৬১) এস্থলে খোদার পথে দানকারিদের একটি দৃষ্টান্ত প্রকাশ করা হইয়াছে। উহা এই,—একটি বীজ বপন করায় একটি কাণ্ড হয়, উহাতে সাতটি শাখা উৎপন্ন হয়, প্রত্যেক শাখাতে এক একটি শীষ হয়, প্রত্যেক শীষে এক একশত শস্য উৎপন্ন হয়, মূলকথা যেরূপ একটি বীজ বপন করিলে, উহা দ্বারা সাত শত শস্য উৎপন্ন হইতে পারে, সেইরূপ খোদার পথে একটি টাকা দান করিলে, সাত শত টাকার ফল লাভ হইবে।

একদল বিদ্বান বলিয়াছেন, ইহা খাস জেহাদে দান করা সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে, জেহাদ ব্যতীত অন্যান্য স্থলে দান করাতে এক টাকাতে দশ টাকার ফল লাভ হইতে পারে।

অন্য দল বলিয়াছেন, সমস্ত প্রকার দান সম্বন্ধে ইহা কথিত হইয়াছে। হেজরত, নিজের জেহাদ, অন্য কর্তৃক জেহাদ, বিবিধ

প্রকার ছদকা ও সমস্ত প্রকার হিতকর কার্যে ব্যয় ও ওয়াজেব, নফল দান করাকে খোদার পথে দান করা বলা হইবে।

এই আয়তের উদ্দেশ্য এই যে, যদি কেহ বুঝিতে পারে যে, একটা বীজে সাত শত শস্য উৎপন্ন হইবে, তবে সে যথাসাধ্য তৎসম্বন্ধে চেষ্টা করিতে থাকে, সেইরূপ যে ইমানদার জানিতে পারে যে, একটা টাকা দান করাতে সাত শত টাকার ফল প্রাপ্ত হইবে, সে কখনও উক্ত কার্য ত্যাগ করিতে রাজি হইবে না।

তৎপরে খোদা বলিতেছেন, খোদা যাহার জন্ত ইচ্ছা করেন, তদপেক্ষা বহুগুণ ছওয়াব প্রদান করিতে পারেন।

আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, যে পরহেজগার ব্যক্তি অধিকতর শুদ্ধ সঙ্কল্পের (এখলাছের) সহিত, কিম্বা সমধিক কষ্ট পরিশ্রম সহকারে, অথবা অতি উৎকৃষ্ট স্থানে দান করে, খোদা তাহার পক্ষে সাত শত অপেক্ষা আরও বহুগুণ বেশী ছওয়াব দান করিবেন।

এবনো-মাজা ও এবনো-আবি হাতেম হজরত আলি, আবুদারদা, আবু হোরায়ারা, এমরান-বেনে হোছাএন, আবু ওমামা, এবনো-ওমার ও জাবের কর্তৃক বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি গৃহে থাকিয়া জেহাদে কিছু টাকা কড়ি পাঠায়, সে ব্যক্তি প্রত্যেক দেরমে সাত শত দেরমের ছওয়াব পাইবে। আর যে ব্যক্তি নিজে জেহাদে যোগদান পূর্বক আল্লাহ-তায়ালার সম্ভৃতি লাভ উদ্দেশ্যে টাকা কড়ি ব্যয় করে, সে ব্যক্তি কেয়ামতে প্রত্যেক দেরমের পরিবর্তে ৭ লক্ষ দেরমের ছওয়াব প্রাপ্ত হইবে। তৎপরে হজরত (ছাঃ) এই আয়ত পাঠ করিলেন।

মোয়াজ্জ বেনে জাবাল বলিয়াছেন, যে ধর্ম-যোদ্ধারা খোদার পথে দান করে, আল্লাহতায়ালার তাহাদের জন্ত একরূপ রহমতের ভাণ্ডার গোপন করিয়া রাখিয়াছেন—যাহা সমুদ্রতটের জ্ঞানের

অগোচর। তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, আল্লাহ এত বড় শক্তিশালী দাতা যে, তিনি বহুগুণ ছওয়াব প্রদান করিলেও তাহার দান-তাগারে সঙ্গীর্ণতা আসিতে পারে না এবং তিনি দানকারীর উদ্দেশ্য ও অগ্ৰান্ত সমস্ত অবস্থা সম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ।—কঃ, ২।৩৪৬, ও রু, মাঃ, ১।৪৮৩।৪৮৪।

এবনো-আবি হাতেম এবনো-আব্বাহের ছনদে উল্লেখ করিয়াছেন, হজ্জের জম্ম অর্থ ব্যয় করা জেহাদের তুল্য ফলপ্রদ, এক টাকাতে সাতশত টাকার ফল লাভ হয়। আহমদ ও তেবরাণি নবি (ছাঃ) হইতে এইরূপ একটা হাদিছ উল্লেখ করিয়াছেন।—দোরোঁল-মনছুর, ১।৩৩৭।

(২৬২) এই আয়তটী হজরত ওছমান ও হজরত আবদুর রহমান বেনে আওফের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল। হজরত আবদুর রহমান (রাঃ) হজরত নবি (আঃ)এর নিকট চারি সহস্র দেরম দান স্বরূপ আনয়ন করিয়া বলিয়াছিলেন, আমার নিকট আট সহস্র দেরম ছিল, আমি তন্মধ্য হইতে চারি শত দেরম নিজের জম্ম ও নিজের পরিজনের জম্ম রাখিলাম, অবশিষ্ট চারি সহস্র নিজের খোদাকে কর্জ দিলাম। ইহাতে হজরত নবি (ছাঃ) বলিলেন, তুমি যাহা রাখিলে এবং যাহা দান করিলে, উভয়ে খোদা বরকত দিন।

হজরত ওছমান (রাঃ) বলিলেন, তবুক যুদ্ধে যাহার উট নাই, আমি তাহার উট সরবরাহ করিয়া দিব, তৎপরে তিনি মুসলমান-দিগকে এক সহস্র উট উহাদের পালান ও কত্বল সহ দান করিলেন, আরও এক সহস্র দীনার দান করিলেন। ইহা কবিরে আছে।

রুহোল-মায়ানিতে আছে যে, তিনি রুমা নামক কুপ ক্রয় করিয়া মুছলমানদিগের জন্য অকৃক করিয়া দিয়াছিলেন।

আবু ছইদ খুদ্রি বলিয়াছেন, আমি নবি (ছাঃ)কে দেখিলাম যে, তিনি দুই হাত উঠাইয়া দোয়া করিয়াছিলেন, হে আমার প্রতিপালক, আমি ওহমান বেনে আ'ফ্যানের উপর সন্তুষ্ট হইয়াছি, তুমি তাঁহার উপর সন্তুষ্ট হও, তিনি ফজর পর্য্যন্ত দুই হাত উঠাইয়া দোয়া করিতে লাগিলেন, সেই সময় উক্ত আয়ত নাজেল হয়।

এই আয়তে যে আরবি من 'মান্ন' শব্দ আছে, উহার অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

'মান্ন' শব্দের প্রথম অর্থ অনুগ্রহ করা, এই অর্থে বলা হইয়া থাকে—

قد من الله على فلان

“নিশ্চয় আল্লাহ অমুকের উপর অনুগ্রহ করিয়াছেন।”
কোর-আন শরিফে এই অর্থে বলা হইয়াছে,—

لقد من الله على — المؤمنین اذا بعث فيهم رسولا

“নিশ্চয় আল্লাহ ইমানদারগণের উপর অনুগ্রহ করিয়াছেন, যেহেতু তিনি তাঁহাদের মধ্যে একজন রাছুল প্রেরণ করিয়াছেন। এই অর্থে হাদিছ শরিফে আছে;—

ما من الناس احد من علينا في صكينة ولا في ذات يده من ابن ابي قحافة *

“হজরত বলিয়াছেন, লোকদের মধ্যে কেহই আমার পক্ষে আবু কোহাফার পুত্র (আবুবকর) অপেক্ষা সহকারিতা ও অর্থের দ্বারা সমধিক অনুগ্রহকারী (উপকারক) নাই।”

এই অর্থেই ষোদার নাম منان 'মান্নান' অর্থাৎ অনুগ্রহকারী, সম্পদ প্রদানকারী হইয়াছে। 'মান্ন' শব্দের দ্বিতীয় অর্থ কাটিয়া ফেলা, কম করা ও ক্ষতিসাধন করা।

এই অর্থে কোর-আনের এই আয়ত

وان لك الجرا غير ممنون

কথিত হইয়াছে। এই আয়তে মে من 'মান্ন' শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে, উহার অর্থ—দান গৃহিতাদের নিকট দান করার কথা প্রকাশ করা, ইহাতে দানের ছওয়াব নষ্ট হইয়া যায়।

একে ত দরিদ্র নিজের অভাব মোচনের জন্য দান গ্রহণ করিতে ভয়-হৃদয় হইয়া থাকে, আরও যদি দাতা তাহার সাক্ষাতে বলে, তোমাকে এই এই দান করিয়াছি, তবে তাহার হৃদয় অধিক হইতে অধিকতর ব্যথিত হয়, ইহাতে উপকার করার পরে যেন অপকার করা হয়। দাতার পক্ষে এইরূপ ধারণা করা ওয়াজেব যে, খোদা এই টাকা কড়ি আমাকে দান করিয়াছেন এবং তিনি আমাকে দান করার ক্ষমতা প্রদান করিয়া মহা অমুগ্রহ করিয়াছেন এবং ভয় করা উচিত যে, এই দানের সহিত পাছে এরূপ কোন কার্য সংশ্লিষ্ট হইয়া পড়ে—যাহাতে উহা খোদার দরবারে নামজুর হইয়া পড়ে। যে ব্যক্তি এইরূপ ধারণা করে, সে ব্যক্তি দান করিয়া দান-গৃহিতার নিকট নিজের উপকার করার কথা উল্লেখ করতঃ তাহার হৃদয়ে ব্যাথা দিতে কখনও রাজি হইবে না।

এই আয়তে যে যত্ননা দেওয়ার কথা আছে, উহার অর্থ এই যে, দাতা কোন দরিদ্রকে তিরস্কার করা উদ্দেশ্যে বলে যে তুমি সর্বদা আমার নিকট আসিয়া থাক, কিম্বা বলে, খোদা তোমাকে আমার নিকট হইতে তফাৎ করুন, কিম্বা দান করার জন্য তাহার উপর অত্যাচার বা গৌরব প্রকাশ করে। উক্ত আয়তে ইহা বুঝা যায় যে, যদি কেহ দান করিয়া দান-গৃহিতার নিকট নিজের উপকার করার কথা উল্লেখ করিয়া তাহাকে লাঞ্ছিত করে, কিম্বা দান করার পরে দরিদ্রের যত্ননাদায়ক কোন কথা বলে, তবে উক্ত দানের ছওয়াব হইবে না।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, কতক তফছিরকারক বলিয়াছেন, ২৬১ নম্বর আয়তে নিজে জেহাদে যোগদান করিয়া অর্থ ব্যয় করার ছওয়াবের কথা উল্লিখিত হইয়াছে, আর এই আয়তে অল্পকে দান করার ছওয়াবের কথা উল্লিখিত হইয়াছে যে, সে ব্যক্তি কেয়ামতে শান্তির ভয় পাইবে না এবং মহা আতঙ্ক উপস্থিত হওয়ার কালে

দুঃখিত হইবে না, কিন্তু ইহার শর্ত এই যে, সে ব্যক্তি দরিদ্রকে লাঞ্ছিত করা উদ্দেশ্যে নিজের উপকারের কথা তাহার নিকট উল্লেখ না করে এবং তাহার অন্তরে আঘাত লাগে, এরূপ কোন কথা না বলে।

কাফ্যাল বলিয়াছেন, নিজে জেহাদে যোগদান করতঃ দান করিলে, ছওয়াব লাভের জন্য উপরোক্ত শর্ত দুইটা পালন করা জরুরি, মনে ভাবুন, যদি সে যুদ্ধে যোগদান করতঃ বলে যে, আমি যদি ইহাতে যোগদান না করিতাম, তবে ইহা সম্পন্ন হইত না, কিংবা অন্তকে কষ্ট দেওয়া মানসে বলে, এই ব্যক্তি দুর্বল অকর্মণ্য, ইহার দ্বারা জেহাদের কোন উপকার হইবে না। ইহাতে অর্থ ব্যয়ের ফল নষ্ট হইয়া যাইবে।—তঃ কঃ, ২।৩৪৭।৩৪৮ ওঃ রুঃ, মাঃ, ১।৪৮-১৪৮৫।

তেবরাগি বর্ণনা করিয়াছেন, একজন লোক হজরত নবি (ছাঃ) এর নিকট উপস্থিত হইল, ছাহাবাগণ তাহার কার্যকুশলতা ও নিপুণতা দর্শনে বলিলেন, যদি ইহা আল্লাহতায়ালার পথে সম্পাদিত হইত, তবে ভাল হইত। তৎপ্রবণে হজরত বলিলেন, যদি এই ব্যক্তি শিশু সন্তানদিগের জীবিকা অন্বেষণ করিতে ধাবিত হইয়া থাকে, তবে খোদার পথে বাহির হইয়াছে। আর যদি বৃদ্ধ পিতামাতার জীবিকা অন্বেষণে বাহির হইয়া থাকে, তবে খোদার পথে বাহির হইয়াছে। আর যদি নিজের জীবন রক্ষা করলে জীবিকা অন্বেষণে বাহির হইয়া থাকে, তবে আল্লাহতায়ালার পথে বাহির হইয়াছে।

আবদুর-রাজ্জাক ও বয়হকির রেওয়াএতে ইহা আছে;—যদি সে নিজের পরিজনের জীবিকা অন্বেষণে বাহির হইয়া থাকে, তবে খোদার পথে বাহির হইয়াছে।

আহমদ ও বয়হকি রেওয়াএত করিয়াছেন, যে ব্যক্তি জেহাদে দান করিবে, তাহার সাত শতগুণ ছরয়াব হইবে। আর যে ব্যক্তি নিজের কিম্বা নিজের পরিজনদের জীবন রক্ষা করিলে অর্থ ব্যয় করে, সে এক টাকায় দশ টাকার ফল প্রাপ্ত হইবে।—দোঃ, ১১৩৩৭।

(২৬৩) উৎকৃষ্ট কথার অর্থ—‘ইয়ার হা মোকাল্লাহ’ (খোদা তোমার উপর রহমত করুন), ‘ইয়ার জোকোকাল্লাহ’ (খোদা তোমাকে জীবিকা প্রদান করুন)। কিম্বা ইহার পরে ‘ইনশায়াল্লাহ’ তোমাকে দান করিব, এইরূপ কোন উৎকৃষ্ট কথা বলিয়া ভিক্ষুককে ফেরত দেওয়া। ক্ষমা করার অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

এমাম রাজি উহার কয়েক প্রকার অর্থ লিখিয়াছেন, প্রথম এই যে, যদি দরিদ্র ভিক্ষুক কিছু না পায়, তবে হয়ত কটুকথা বলিয়া ফেলে, এই হেতু আল্লাহ লোককে তাহার এই দোষ মার্জনা করিতে আদেশ করিতেছেন।

দ্বিতীয় এই যে, উৎকৃষ্ট কথা বলিয়া ভিক্ষুককে ফিরাইয়া দিলে, খোদা তাহার গোনাহ মাফ করেন।

তৃতীয় উহার অর্থ, ভিক্ষুকের অবস্থা গোপন করা এবং তাহার গুণ দোষ প্রকাশ করিয়া লাঞ্চিত না করা।

আল্লাহ এই আয়তে বলিতেছেন, দান করিয়া দান-গৃহিতাকে কষ্ট দিলে, উক্ত দানের ফল নষ্ট হইয়া যায়, বরং এইরূপ দান অপেক্ষা মিষ্ট কথা বলিয়া তাহাকে ফিরাইয়া দেওয়া এবং দোষ-ত্রুটি মাফ করা ও গোপন করা উত্তম, ইহাতে ছওয়ারের আশা আছে। এস্থলে ‘গনি’ শব্দের কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে,—

প্রথম এই যে, আল্লাহতায়ালার লোকদিগেব দান খয়রাতের সুখাপেক্ষী নহেন, লোকেব দান খয়রাত করিলে, তাহারাই পরকালে উহার সুফল ভোগ করিবে, কাজেই খোদা তাহাদের হিতকল্পে তাহাদিগকে দান খয়রাত করিতে আদেশ করিয়াছেন।

দ্বিতীয় অর্থ এই যে, দান করিয়া দান-গৃহিতাকে যত্ননা দেওয়া হইলে, কিম্বা তাহাকে লাঞ্ছিত করা উদ্দেশ্যে তাহার নিকট নিজের দানের কথা প্রকাশ করিলে, খোদাতায়ালা উক্ত প্রকার দান কবুল করেন না।

তৃতীয় অর্থ এই যে, যদি কোন দাতা এই ভাবে কার্য্য করে, তবে দান-গৃহিতা তাহার নিকট পুনরায় ভিক্ষা না চাহিয়া অস্ত্রের নিকট গমন করিবে, কারণ খোদা তাহাকে অশ্রু স্থান হইতে জীবিকা প্রদান করিবেন।

এস্থলে **حليم** (সহিষ্ণু) শব্দের অর্থ এই যে, যে দাতা দান করিয়া উহা প্রকাশ করে এবং দানগৃহিতাকে কষ্ট দেয়, খোদাতায়ালা তাহাকে হঠাৎ শাস্তি প্রদান করেন না। এই আয়ত্রে দান করিয়া প্রকাশ করা ও যত্ননা দেওয়ার শাস্তির ভীতি প্রদর্শন করা হইয়াছে।—কঃ, ২।৩৪৮।৩৪৯ ও রু, মাঃ, ১।৪৮৪।৪৮৫।

ছহিহ মোছলেমে আছে ;—“হজরত বলিয়াছেন, আল্লাহতায়ালা কেয়ামতের দিবস তিন ব্যক্তির সহিত কথা বলিবেন না, তাহাদের দিকে দৃষ্টিপাত করিবেন না এবং তাহাদিগকে পাক করিবেন না এবং তাহারা যত্ননাদায়ক শাস্তিগ্রস্ত হইবে। প্রথম যে ব্যক্তি দান করিয়া নিজের কৃত উপকারের কথা প্রকাশ করে। দ্বিতীয় যে ব্যক্তি তহবন্দকে পদদ্বয়ের গাঁইটের নীচে নামাইবে। তৃতীয় যে ব্যক্তি মিথ্যা হলফ দ্বারা নিজের জিনিষ পত্র অধিক বিক্রীত হওয়ার সুযোগ করিয়া লয়।”

এবনো-মারদাওয়ায়েহ, আহমদ ও এবনো-মাজা রেওয়াএত করিয়াছেন ;—“হজরত বলিয়াছেন, নিম্নোক্ত কয়েক ব্যক্তি (শাস্তি গ্রহণ করার পূর্বে) বেহেশতে প্রবেশ করিতে পারিবে না। প্রথম যে ব্যক্তি পিতামাতাকে ক দিয়া থাকে। দ্বিতীয় যে ব্যক্তি দান করিয়া নিজের উপকার করার কথা প্রকাশ করে। তৃতীয় যে

ব্যক্তি সর্বদা মদ পান করে চতুর্থ যে ব্যক্তি অদৃষ্টলিপির কথা অস্বীকার করে।*

(২৬৪) খোদাতায়ালা এই আয়তে দান করিয়া উহা প্রকাশ করিলে, কিম্বা যজ্ঞনা প্রদান করিলে, উহা বাতীল হওয়ার দুইটি দৃষ্টান্ত প্রকাশ করিয়াছেন। প্রথম এই যে, যে ব্যক্তি আল্লাহ-তায়ালায় সন্তোষ লাভ ও ছওয়াব প্রাপ্তি উদ্দেশ্যে দান খয়রাত না করে, বরং লোকের নিকট প্রশংসা ও সুযশ লাভ করার এবং দাতা নামে প্রসিদ্ধ হওয়ার আশায় দান করে, ইহা সত্ত্বেও সে আল্লাহ ও কেয়ামতের উপর বিশ্বাস স্থাপন করে না, কাজেই সে ছওয়াবের আশা ও শাস্তির ভয় করে না। এইরূপ মোনাফেক্‌ রিয়াকারের দান যেরূপ বাতীল হইয়া যায়, সেইরূপ দান করিয়া প্রকাশ করিলে বা যজ্ঞনা প্রদান করিলে, উহার ছওয়াব বাতীল হইয়া যায়।

দ্বিতীয় এই যে, যেরূপ এক খণ্ড বড় পরিষ্কৃত প্রস্তরের উপর ধূলি ও মৃত্তিকা থাকে, তৎপরে উহার উপর মূষল ধারায় বৃষ্টিপাত হইলে, তদুপরিস্থ যাবতীয় ধূলি ও মৃত্তিকা দূরীভূত করিয়া ফেলে এবং প্রস্তর খণ্ড পরিষ্কৃত হইয়া যায়, সেইরূপ রিয়াকার মোনাফেক্‌ দান খয়রাত করিলে, কেয়ামতে তাহার উক্ত কার্যগুলি বাতীল ও বিনষ্ট বলিয়া পরিগণিত হইবে, উহার কোন সুফল লাভ করিতে সক্ষম হইবে না, এইরূপ দান খয়রাত করিয়া উহা প্রকাশ করিলে এবং দান-গৃহিতাকে যজ্ঞনা দিলে, উহার ছওয়াব বিনষ্ট হইয়া যাইবে।

কাতাদা, রবি ও ছোদি বলিয়াছেন, দান প্রকাশকারী ও দান-কার্যে যজ্ঞনাদায়ক ব্যক্তির দানকে মোনাফেক্‌ রিয়াকারের দানের সহিত তুলনা দেওয়া হইয়াছে, আর মোনাফেক্‌ রিয়াকারের দানকে উপরোক্ত প্রকার প্রস্তরের সহিত তুলনা হইয়াছে।

এবনো-জায়েদ বলিয়াছেন, দান প্রকাশকারী এবং দানকার্যে যত্ননাদায়ক ব্যক্তির দানকে মোনাফেক রিয়াকারের দান ও উপরোক্ত প্রস্তর উভয় বিষয়ের সহিত তুলনা দেওয়া হইয়াছে।

জোহাক বলিয়াছেন, প্রথম ব্যক্তির দানকে কাফের রিয়াকারের দানের সহিত তুলনা দেওয়া হইয়াছে এবং উভয়ের দানকে উপরোক্ত প্রস্তরের সহিত তুলনা দেওয়া হইয়াছে।

মূলকথা, যেক্রপ উপরোক্ত প্রস্তরে বীজ নিক্ষেপ করিলে, লোকে প্রকাশ্য ভাবে উহাতে ফল শস্য উৎপন্ন হওয়ার ধারণা করে, কিন্তু মূল ধারায় বৃষ্টিপাত হইলে, তত্পরিস্থ মৃত্তিকার সহিত বীজ ভাসিয়া চলিয়া যায়, উহাতে কোন ফল শস্য উৎপন্ন হয় না, সেইক্রপ উল্লিখিত দুই প্রকারের দান খয়রাতকে লোকে সংকার্য্য ও উহাতে সুফল প্রাপ্তির ধারণা করে, কিন্তু ক্রিয়ামতে তৎসমস্ত প্রস্তর উপরিস্থ ধূলিবৎ বিনষ্ট হইয়া গেলে প্রকাশিত হইয়া পড়িবে যে, উক্ত কার্য্যগুলি আল্লাহতায়াল র সম্ভাষণ লাভ উদ্দেশ্যে করা হইয়াছিল না।

ছহিহ মোছলেমে আছে ;—নিশ্চয় আল্লাহ তোমাদের আকৃতি ও অর্থের দিকে লক্ষ্য করেন না, বরং তোমাদের অন্তর ও কার্য্যের দিকে লক্ষ্য করিয়া থাকেন।

আরও উক্ত কেতাবে আছে ;—“হজরত বলিয়াছেন, দুইইয়াতে লোকে একে অন্তের শরিক হইয়া থাকে এবং ইহার উপর রাজি হইয়া থাকে, উদ্দেশ্যে এই যে, প্রত্যেকের উক্ত কার্য্যে অধিকার ও অংশ লাভ হইবে, পক্ষান্তরে খোদাতায়াল। এবাদত কার্য্যে অশ্রু কোন লোককে শরিক করিতে রাজি নহেন। যে ব্যক্তি কোন এবাদত করিয়া উহাতে আল্লাহ ব্যতীত অন্তকে শরিক করে, তিনি তাহাকে উক্ত শেরক কার্য্যের সহিত ত্যাগ করেন।”

আহমদ রেওয়াএত করিয়াছেন,—“হজরত বলিয়াছেন, কেয়ামতের দিবস আল্লাহ লোকদিগকে একত্রিত করিলে, একজন ঘোষণাকারী ঘোষণা করিয়া বলিবে, যে ব্যক্তি আল্লাহতায়ালার কোন এবাদতে অশ্রদ্ধা করিয়াছে, সে যেন ইহার ছওয়াব আল্লাহ ব্যতীত অন্ত্রের নিকট হইতে চেষ্টা করে, কেননা আল্লাহ শরিক শেরকাতের মুখাপেক্ষী নহেন।”

ছহিহ বোখারী ও মোহলেমে আছে ;—“হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি লোকদিগকে শুনাইবার ও দেখাইবার উদ্দেশ্যে কোন এবাদত করে, খোদাতায়ালার কেয়ামতে লোকদিগকে শুনাইয়া ও দেখাইয়া উহার শাস্তি প্রদান করিবেন এবং তাহাদিগকে লাঞ্ছিত করিবেন।”

আহমদ ও বয়হকি রেওয়াএত করিয়াছেন ;—

“হজরত বলিয়াছেন, আমি আমার উম্মতের উপর (গুপ্ত) শেরক ও গুপ্ত কামনার ভয় করিয়া থাকি। ছাহাবাগণ বলিলেন, ইয়া রাছুলাল্লাহ, আপনার উম্মত আপনার পরে কি শেরক করিবে ? তিনি বলিলেন, হাঁ, তাহারা সূর্য্য, চন্দ্র, প্রস্তর ও প্রতিমা পূজা করিবে না, কিন্তু তাহারা লোকদিগকে দেখাইবার উদ্দেশ্যে সংকার্ষ্য করিবে।”

এবনো-মাজা রেওয়াএত করিয়াছেন, আবু ছইদ (রাঃ) বলিয়াছেন, আমরা কানা দাজ্জালের কথার সমালোচনা করিতে-ছিলাম, এমতাবস্থায় (হজরত) নবি (ছাঃ) আমাদের নিকট উপস্থিত হইয়া বলিলেন, আমি কি তোমাদিগকে আমার নিকট দাজ্জাল অপেক্ষা সমধিক ভয়ঙ্কর বিষয়ের সংবাদ প্রদান করিব না ? আমরা বলিলাম, হাঁ, ইয়া রাছুলাল্লাহ। হজরত বলিলেন, উহা গুপ্ত শেরক, উহা এই যে, এক ব্যক্তি নামাজ পড়িতে দশায়মান হইয়া লোকের সাক্ষাতে উহা লুপ্ত করিয়া পড়ে।”

তেরমেজি রেওয়াএত করিয়াছেন ;—

“হজরত বলিয়াছেন, শেষ জামানায় এরূপ কৈতকগুলি লোক বহির্গত হইবে—যাহারা দীনের কার্যের দ্বারা ছুনইয়া অব্বেষণ করিবে, লোকদের আকর্ষণ করা উদ্দেশ্যে কোমলতা (নম্রতা) প্রকাশ কল্পে দুস্থার চামড়া (কম্বল) পরিধান করিবে, তাহাদের রসনা চিনি অপেক্ষা সমধিক মিষ্ট ও তাহাদের অন্তর গো-বাঘ অপেক্ষা সমধিক কঠিন। আল্লাহ বলিয়াছেন, তাহারা কি আমার ঢিল দেওয়ার জন্য প্রতারণিত হইতেছে এবং আমার বিরুদ্ধাচরণে দুঃসাহসের পরিচয় দিতেছে ?”

আরও তেরমেজি উল্লেখ করিয়াছেন ;—“হজরত বলিয়াছেন, প্রত্যেক কার্যের বাড়াবাড়ি আছে, প্রত্যেক বাড়াবাড়ির পরে শিথিলতা আছে, যদি কোন এবাদতকারী মধ্যম ধরণের কার্য করে এবং বাড়াবাড়ি ও ক্রটি না করে, তবে তাহার সফল মনোরথ হওয়ার আশা করি। আর যদি (উহাতে এত বাড়াবাড়ি করে যে,) লোকে তাহার দিকে অঙ্গুলী সঙ্কেত করে, তবে (তাহার সফল মনোরথ হওয়ার) বিশ্বাস করিও না।”

ছহিহ মোছলেমে আছে ;—“হজরত বলিয়াছেন, কেয়ামতের দিবস একজন শহীদ, একজন আলেম ও একজন দাতাকে উপস্থিত করিয়া আল্লাহ জিজ্ঞাসা করিবেন, তোমরা আমার সম্পদ প্রাপ্ত হইয়া কি কি কার্য করিয়াছিলে ? শহীদ বলিবে, আমি তোমার পথে শহীদ হইয়াছি, আলেম বলিবে, আমি এলম শিক্ষা করিয়া অন্যকে শিক্ষা দিয়াছি এবং দাতা বলিবে, আমি তোমার প্রত্যেক পছন্দনীয় বিষয়ে দান করিয়াছি। আল্লাহ বলিবেন, তোমরা মিথ্যা কথা বলিয়াছ, লোকে তোমাদিগকে শহীদ, আলেম, কারী ও দাতা বলিবে, এই হেতু তোমরা তৎসমস্ত কার্য করিয়াছিলে। তৎপরে তাঁহার হুকুমে উক্ত তিন ব্যক্তিকে অধোমস্তকে দোজ্জখে নিক্ষেপ করা হইবে।”

তেরমেজি ও এবনো-মাজা রেওয়াএত করিয়াছেন, হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি এই উদ্দেশ্যে এলম শিক্ষা করে যে, তহারা বিদ্বান সম্প্রদায়ের উপর গৌরব লাভ করিবে, কিম্বা নির্বোধ লোকদের সহিত বিরোধ করিবে, অথবা লোকদিগকে নিজের অনুরক্ত করিয়া লইবে, আল্লাহ তাহাকে দোজখে নিক্ষেপ করিবেন।

আহমদ, আবুদাউদ ও এবনো-মাজা রেওয়াএত করিয়াছেন, হজরত বলিয়াছেন, যদি কেহ পার্থিব অর্থ সঞ্চয় করা উদ্দেশ্যে দীনি-এলম শিক্ষা করে, তবে সে বেহেশতের আশা পাইবে না।

তেরমেজি ও এবনো-মাজা রেওয়াএত করিয়াছেন, হজরত বলিয়াছেন, যে কারি ও আবেদ লোক দেখাইবার উদ্দেশ্যে এবাদত ও কোর-আন পাঠ করে, তাহারা জোব্বাল-হোজন নামক দোজখের একটা নালীতে নিক্ষিপ্ত হইবে।—কঃ, ২।৩৪৯।৩৫২, এবঃ, তাঃ, ২।৪১।৪২।

(২৬৫) খোদা এই স্থলে নির্দোষভাবে দান করার নিয়ম ও উহার দৃষ্টান্ত প্রকাশ করিতেছেন;—যাহারা আল্লাহতায়ালার সন্তুষ্টি লাভের জন্ত এবং নিজেদের আত্মাকে এই কার্যে অভ্যস্ত করার উদ্দেশ্যে অর্থরাশি দান করে, তাহাদের দান ফলদায়ক হইবে। এই অর্থ কবির, রুহোল-মায়ানি ও ফুহোল-বায়ানে লিখিত আছে।

এবনো-জরির ও এবনো-কছিরে *انفسهم من* এই অংশের এইরূপ অর্থ লিখিত আছে, যাহারা আল্লাহতায়ালার প্রতিষ্ঠিত হওয়াবের (মুকলের) প্রতি অন্তরের সহিত দৃঢ় বিশ্বাস স্থাপন করিয়া খোদার পথে দান করে, তাহাদের দান ফলদায়ক হইবে।

ইহা শাবি, কাতাদা, আবু ছালেহ ও এবনো-জয়েদের মত, এবনো-জরির এই মত মনোনীত স্থির করিয়াছেন

এই আয়তে যে ৫৭ শব্দ আছে, উহার অর্থ অধিকাংশ বিদ্বানের মতে উচ্চভূমি যাহার উপর দিয়া নদী-নালায় পানি প্রবাহিত হইতে পারেনা, এইরূপ জমিতে নদী নালায় শ্রোত প্রবাহিত হয় না এবং উহার উপর খোলা-বাতাস প্রবাহিত হইতে থাকে, এই জন্য উক্ত জমিতে অধিক পরিমাণ ফল শস্য উৎপন্ন হইয়া থাকে। ইহা মোজাহেদ, কাতাদা, জোহাক, ছোদি, রবি ও হজরত এবনো-আব্বাহের মত।

হাছান বাছারি বলিয়াছেন, উহার অর্থ সমতল ভূমি যাহা পানি অপেক্ষা উচ্চতর হয়।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, ইহা উচ্চ ভূমি নহে, নিম্ন ভূমি নহে, বরং মধ্যম ধরণের উর্বরা ভূমি হইবে। আরবি শব্দের অর্থ শিশির, ইহা এবনো-আব্বাহ ও ছোদির মত। কাতাদা, জোহাক ও রবি বলিয়াছেন উহার অর্থ স্বল্প বৃষ্টি।

আরবি শব্দের অর্থ দ্বিগুন, কেহ কেহ উহার অর্থ চারিগুন লিখিয়াছেন।

খোদাতায়ালা নির্দোষ দান খয়রাতের একটি দৃষ্টান্ত উল্লেখ করিতেছেন;—যদি উচ্চ ভূমিতে কোন উত্থান থাকে এবং উহার উপর মূল ধারায় বৃষ্টিপাত হয়, তবে উহাতে দ্বিগুন, অথবা চারিগুন ফল শস্য উৎপন্ন হয়, আর যদি উহাতে স্বল্প বৃষ্টিপাত হয় (বা শিশির পতিত হয়) তবে তদপেক্ষা কম ফল শস্য উৎপন্ন হইয়া থাকে, কিন্তু একেবারে উহা নিষ্ফল অবস্থায় থাকে না। সেইরূপ যাহারা শুদ্ধ সঙ্কল্পে আল্লাহতায়ালায় সমস্ত লাভ উদ্দেশ্যে অস্তুরের বিশ্বাসসহ খোদার পথে অর্থদান করে, তাহারা বেশী অর্থদান করিলে, বেশী ফল পাইবে, আর অল্প অর্থদান করিলে, অল্প ফল লাভ করিবে, কিন্তু একেবারে ব্যর্থ মনোরথ হইবে না।

আল্লামা-মাহমুদ আলুহি উল্লেখ করে-রুহোল-মায়ানিতে লিখিয়াছেন ;—বিশুদ্ধ দান খয়রাতে আল্লাহ তায়ালা নিকট বিকল হইবে না, অবশ্য দানকারীর শুদ্ধ সঙ্কল্পের পরিমাণে, ছওয়াবের কম বেশী হইবে, এইরূপ যে স্থলে বেশী কষ্ট সহ্য করিতে হয়, সেই স্থলে ছওয়াবের পরিমাণ বেশী হইবে। যে অর্থ সম্পদের উপর মনের অধিক প্রীতি প্রণয় থাকে, উহা দান করিলে অধিক পরিমাণ ছওয়াব লাভ হইবে। অধিক অভাবগ্রস্ত বা পরহেজগারকে দান করিলে, অধিক পরিমাণ ছওয়াব লাভ হইবে। আর যদি উপরোক্ত ভাবে না হয়, তবে অপেক্ষাকৃত ছওয়াব কম হইলেও একেবারে উহা হইতে বঞ্চিত হইবে না। তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—কোন ব্যক্তি লোকদের নিকট সম্মান লাভ করা উদ্দেশ্যে দান করে এবং কোন ব্যক্তি বিশুদ্ধ সঙ্কল্পের সহিত (খাঁটী নিয়তে) দান করে, আল্লাহ তাহা অজ্ঞাত আছেন।

(২৬৬) খোদাতায়ালা এই আয়তে একটি দৃষ্টান্ত প্রকাশ করিয়াছেন, দৃষ্টান্তটি এই এক ব্যক্তি বার্ককে উপস্থিত হইয়াছে, সে জীবিকা সঞ্চয় করিতে একেবারে অক্ষম, তাহার কয়েকটি শিশু সম্মান থাকে, ইহারা জীবিকা সঞ্চয় করিতে অক্ষম, উক্ত পিতা ইহাদের প্রতিপালন করিতে অক্ষম, তাহার একমাত্র সম্বল একটি খোশ্মা ও আঙ্গুরের উদ্যান থাকে, উহাতে বিবিধ প্রকারের ফল শস্য থাকে এবং উহার নীচে প্রস্রবণ সকল প্রবাহিত হয়। যদি এইরূপ অবস্থায় অগ্নিসংযুক্ত ঘূর্ণীয় বায়ু তাহার উল্লিখিত উদ্যানটি দগ্ধীভূত করিয়া ফেলে, তবে তাহার যেরূপ দুঃখ, ক্লোভ, অমুশোচনা, পরিতাপ, বিপদ ও যন্ত্রনা অনুভূত হয়, সেইরূপ যে ব্যক্তি দান করিয়া উহা প্রকাশ করে এবং দান গ্রহিতাকে বক্তৃতা প্রদান করে, সেই ব্যক্তি কেয়ামতের দিবস মহা বিপন্ন অবস্থায় থাকিয়া দানের সুফল প্রাপ্তির আশাব্যিত হইয়াও যখন

নিজের দানগুলি বাতীল হইতে দেখিবে, তখন নিতান্ত দুঃখ, ক্লোভ, অনুশোচনা, পরিতাপ, লাঞ্ছনা ভোগ করিবে। এমাম রাজি ও তাবারি এই মত মনোনীত স্থির করিয়াছেন।

আরদ-বেনে-হোমাএদ বর্ণনা করিয়াছেন :—হজরত ওমার (রাঃ) ছাহাবাগণকে এই আয়তের সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, ইহাতে (হজরত) এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছিলেন, আল্লাহ-তায়াল। এই আয়তে উক্ত ব্যক্তির উপমা দিয়াছেন, যে ব্যক্তি আজীবন সংলোকদিগের হ্রায় সংকার্য্যে লিপ্ত থাকে, তৎপরে যখন সে বার্কক্যে উপনীত হয়, তাহার মৃত্যু সন্নিহিত হয় এবং তাহার অস্থি কোমল হইয়া যায়, তখন সে অসং ব্যক্তিদের হ্রায় অহিত কার্য্য কলাপে লিপ্ত হইয়া পড়ে, এমন কি তাহার পূর্ব সংকার্য্য গুলি বিনষ্ট হইয়া যায়। হজরত ওমার (রাঃ) তাহার এই মর্ম্ম পছন্দ করিয়াছিলেন।

ছহিহ বোখারি, মোস্তাদরেক ও তফছিরে এবনো-জরিরে এই-রূপ রেওয়াএত লিপিবদ্ধ করা হইয়াছে। তফছিরে-এবনো-কছির ও রুহোল-মায়ানিতে এই মত মনোনীত স্থির করা হইয়াছে।

৩৭শ রুকু, ৭ আয়ত।

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا

كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا

الْخَبِيثَاتِ مِنْهُ تَنْفِقُونَ وَلَيْسَتْ بِأَخْذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا

فِيهِ ط وَاَعْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ فَنِي حَمِيدٌ ۝ (২৬৮) الشَّيْطٰنُ
يَعِدُّكُمْ الْفَقْرَ وَاَمْرَكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ۙ وَاللّٰهُ يَعِدُّكُمْ مَغْفِرَةً
مِّنْهُ وَفَضْلًا ط وَاللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِيمٌ ۙ (২৬৯) يُؤْتِي الْحِكْمَةَ
مَنْ يَّشَاءُ ۙ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ اُوْتِيَ خَيْرًا
كَثِيرًا ط وَمَا يَذْكُرُ اِلَّا اَوَّلُو الْاَلْبَابِ ۝ (২৭০) وَمَا
اَنْفَقْتُمْ مِنْ نَّفَقَةٍ اَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَّذْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ ط
وَمَا لِلظَّالِمِيْنَ مِنْ اَنْصَارٍ ۝ (২৭১) اِنْ تَبَدُّوا
الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ۙ وَاِنْ تَخْفَوْهَا وَتُوْنُوْهَا
الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ ط وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ ط
وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيرٌ ۝ (২৭২) لَيْسَ عَلَيْكَ
هُدْيُهُمْ وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ ط وَمَا تَلْفِقُوْا

مِنْ خَيْرٍ فَلْأَنْفُسِكُمْ ۖ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ ۖ
 وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ۝
 (২৭৩) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ
 أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعْفُفِ ۖ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ ۖ لَا يَسْأَلُونَ
 النَّاسَ الْخَفَافَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ

بِهِ عَلِيمٌ ۝

(২৬৭) হে ইমানদারগণ, তোমরা যাহা উপার্জন করিয়াছ এবং আমি তোমাদের জগু যাহা ভূমি হইতে উৎপাদন করিয়াছি, তাহার উৎকৃষ্ট অংশ ব্যয় কর এবং উহার মন্দ অংশ ব্যয় করার ইচ্ছা করিও না, অপিচ তোমরা উহাতে চক্ষু মুদ্রিত করা ব্যতীত উহা গ্রহণ করিয়া থাকেন। এবং তোমরা জানিয়া রাখ যে, নিশ্চয় আল্লাহ অভাব-রহিত, প্রশংসার উপযুক্ত।

(২৬৮) শয়তান তোমাদিগকে দরিদ্রতার ভয় দেখায় এবং তোমাদিগকে কলুষিত রীতির আদেশ প্রদান করে, আর আল্লাহ তোমাদিগকে তাঁহার ক্ষমা ও বিনিময় প্রদানের অঙ্গীকার করেন, আর আল্লাহ মহা ক্ষমতাশালী মহা জ্ঞাত।

(২৬৯) তিনি যাহাকে ইচ্ছা করেন, 'হেকমত' প্রদান করেন, আর যে ব্যক্তি হেকমত প্রদত্ত হয়, সে ব্যক্তি মহা কল্যাণ প্রদত্ত হইয়াছে এবং জ্ঞানিগণ ব্যতীত উপদেশ গ্রহণ করে না।

(২৭০) এবং তোমরা যাহা কিছু ব্যয় করিয়া থাক, কিম্বা যাহা কিছু মনসা করিয়া থাক, নিশ্চয় আল্লাহ উহা জানিয়া থাকেন, এবং অত্যাচারিগণের জন্ত কেহ সাহায্যকারী হইবে না।

(২৭১) আর যদি তোমরা ছদকাগুলি প্রকাশ করিয়া থাক, তবে উহা উৎকৃষ্ট কথা, আর যদি উহা গোপন কর এবং দরিদ্রদিগকে প্রদান কর তবে উহা তোমাদের জন্ত উত্তম এবং আল্লাহ তোমাদিগের কতক গোনাহ ক্ষমা করিবেন এবং তোমরা বাহা কর, আল্লাহ তাহা অবগত আছেন।

(২৭২) তোমার উপর তাহাদের সৎপথে আনয়ন করার দায়িত্ব নাই, কিন্তু আল্লাহ যাহাকে ইচ্ছা করেন, সৎপথে আনয়ন করেন এবং তোমরা যে অর্থ ব্যয় করিতেছ, উহা তোমাদের নিজেদের কল্যাণের জন্ত, আর আল্লাহতায়ালার সন্তোষলাভ উদ্দেশ্যে ব্যতীত তোমরা ব্যয় করিয়া থাক না। আর তোমরা যে অর্থ ব্যয় করিয়া থাক, তোমাদিগকে উহার প্রতিফল পূর্ণ করিয়া দেওয়া হইবে, অপিচ তোমাদের উপর অত্যাচার করা হইবে না।

(২৭৩) (দান খয়রাত আসল প্রাপ্য) উক্ত দরিদ্রদিগের জন্ত যাহারা খোদার পথে অবরুদ্ধ রহিয়াছে, জমিনে গমনাগমন করিতে অক্ষম, যাক্কান না করার জন্ত অনবগত ব্যক্তি তাহাদিগকে ধনী বলিয়া ধারণা করিয়া থাকে, তুমি তাহাদিগকে তাহাদের প্রকাশ্য লক্ষণ দ্বারা চিনিতে পারিবে, তাহারা ধর-পাকড় করিয়া লোকদিগের নিকট যাক্কান করেন। এবং তোমরা যে অর্থ ব্যয় করিয়া থাক, নিশ্চয় আল্লাহ তৎসম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ।

ভিত্তিকা :-

(২৬৭) এ আয়ত নাজেল হওয়ার কারণ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

এমাম এবনো-জরির ও এবনো-কছির বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত বারা বেনে আ'জেব বলিয়াছেন, খোশ্মা ফল কাটিবার সময় আনছারের। নিজেদের উত্থান হইতে অপরিপক্ক খেজুরের শিষ বাহির করিয়া মহজ্জিদে নাবাবির উভয় স্তম্ভের মধ্যস্থিত রজ্জুতে টাঙ্গাইয়া রাখিতেন। হেজরতকারী দরিদ্র ছাহাবাগণ উহা ভক্ষণ করিতেন, এমতাবস্থায় এক ব্যক্তি মন্দ খোশ্মা লইয়া উক্ত খোশ্মার শিষগুলির মধ্য স্থাপন করিয়াছিল এবং ইহা জায়েজ ধারণা করিয়াছিল, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল। এবনো-জরির হজরত আলি (রাঃ)এর রেওয়াএতে বর্ণনা করিয়াছেন, এই আয়তটী ফরজ জাকাত সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, এক ব্যক্তি খোশ্মা পাড়িয়া উৎকৃষ্ট অংশ একদিকে পৃথক করিয়া রাখিত, যখন জাকাত আদায়কারী উপস্থিত হইত, তখন সে উহার মন্দ অংশ হইতে জাকাত প্রদান করিত, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

কাতাদা ও মোজাহেদ উপরোক্ত প্রকার কথা উল্লেখ করিয়াছেন।

হাছান বাছারি বলিয়াছেন, এক ব্যক্তি নিজের অর্থের খোটা (মেকী) অংশ দ্বারা জাকাত প্রদান করিত, সেই সময় উপরোক্ত আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, খোদাতায়ালা এই আয়তে যে দান করার কথা উল্লেখ করিয়াছেন, উহার অর্থ কি, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। হাছান বলিয়াছেন, ইহাতে ফরজ জাকাত আদায় করার হুকুম করা হইয়াছে। একদল বলিয়াছেন, ইহাতে নফল খয়রাত

করার কথা বলা হইয়াছে। একদল বলেন, উভয় প্রকার দান করার কথা উল্লিখিত হইয়াছে।

এই আয়তে যে স্বোপার্জিত অর্থ সম্পত্তির কথা উল্লিখিত হইয়াছে, ইহাতে স্বর্ণ, রৌপ্য, বাণিজ্য সামগ্রী ও চতুষ্পদে জাকাত ফরজ : ওয়া প্রমাণিত

জমিনে উৎপন্ন জিনিষের অর্থ ফল, শস্য এবং ভূমিজাত যে কোন বস্তুতে জাকাত ফরজ হইয়া থাকে। ফৎহোল-বায়ান এ আবু ছউদে লিখিত আছে যে, খণিজ দ্রব্যগুলি ও গুপ্ত ধন-ভাণ্ডার উহার অন্তর্গত। আয়তের প্রথমাংশের অর্থ এই যে, তোমরা স্বোপার্জিত অর্থ সম্পত্তি এবং জমিনে উৎপন্ন দ্রব্যাদি হইতে উৎকৃষ্ট অংশ দান কর এবং তৎসমুদয়ের মন্দ অংশ দান করিও না। এবনো-আবি হাতেম, আবুত্বল্লাহ বেনে মোগাক্যাল হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, মুহলমানের অর্জিত বিষয় হারাম হইতে পারে না, কিন্তু সে যেন মন্দ খোন্দা ও মেকী টাকা দান না করে। এস্থলে *ولستم بأخذية الا ان نغضوا* “অপিচ তোমরা উহাতে চক্ষু মুদ্রিত করা ব্যতীত উহা গ্রহণ কর না।” এই অংশের অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

কেহ বলিয়াছেন, যদি কোন দেনাদার মন্দ বস্তু দ্বারা মহাজনের ঋণ পরিশোধ করে, তবে তিনি উহা গ্রহণ করিলেও ধারণা করেন যে, সে তাহার প্রাপ্যের ক্ষতিসাধন করিয়াছে।

এস্থলে আয়তের এই অংশের অর্থ এইরূপ হইবে,—তোমরা ঋণগ্রস্ত ব্যক্তির নিকট হইতে যে মন্দ বস্তু গ্রহণ করিলে, প্রাপ্যাংশের ক্ষতি সাধিত হইয়াছে বলিয়া ধারণা কর, সেইরূপ মন্দ বস্তু জাকাত খয়রাত উপলক্ষে দান করিও না। ইহা হজরত বারাবেনে-আজেবের মত।

কেহ কেহ ইহার ব্যাখ্যায় বলিয়াছেন, যদি কোন ঋণী ঋণ-দাতার প্রাপ্যংশ অপেক্ষা নিকৃষ্টতর দ্রব্য তাহার নিকট উপস্থিত করে, তবে সে যতক্ষণ না উহার ক্ষতিপূরণ আদায় করিয়া লয়, ততক্ষণ উহা উৎকৃষ্ট দ্রব্যের বিনিময়ে গ্রহণ করিবে না। আয়তের ব্যাখ্যা এই যে, খোদার পথে উৎকৃষ্ট দ্রব্য দান করা কর্তব্য, কিন্তু তাহা না করিয়া তোমরা নিজেরা যে মন্দ বস্তু রিনা ক্ষতিপূরণে গ্রহণ করিতে নারাজ, তাহা কিরূপে আমার পথে দান করিতে রাজি হইতেছ? ইহা এবনো-আব্বাছ, রাবি প্রভৃতির মত।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, যদি কেহ তোমাদের নিকট মন্দ বস্তু উপঢৌকন স্বরূপ আনয়ন করে, তবে তোমরা লজ্জার খাতিরে উহা গ্রহণ করিয়া থাক। আয়তের অর্থ—তোমরা যে মন্দ বস্তু লজ্জার খাতিরে উপঢৌকন স্বরূপ গ্রহণ করিয়া থাক, উহা কিরূপে খোদার পথে দান করিবে? ইহা বারাবেনে আজাবেন্ন মত।

বেহ কেহ এই আয়তের অর্থে বলেন, তোমরা যে মন্দ বস্তু গ্রহণ করিতে অসম্মত, তাহা খোদার পথে কিরূপে দান করিতে চাহিতেছ? কোন কোন বিদ্বান আয়তের অর্থে বলিয়াছেন;—তোমরা স্বেপার্জিত সম্পত্তি ও জমি হইতে উৎপন্ন ফল শস্যাদি হইতে হালাল অংশ ব্যয় কর এবং তদ্ব্যতীত হইতে কোন হারাম বস্তু দান করিও না।

এবনো-কছির এই সম্বন্ধে নিম্নোক্ত হাদিছটী উল্লেখ করিয়াছেন;—

“(হজরত) নবি (ছা:) বলিয়াছেন, নিশ্চয় আল্লাহ তোমাদের মধ্যে তোমাদের স্বভাব চরিত্রগুলি বর্ণন করিয়াছেন, যেক্ষণ তোমাদের মধ্যে তোমাদের জীবিকাগুলি বর্ণন করিয়াছেন।

নিশ্চয় আল্লাহ নিজের প্রিয় ও অপ্রিয় উভয় ব্যক্তিকে দুইইয়া প্রদান করেন এবং নিজের প্রিয় ব্যক্তি ব্যতীত অন্যকে 'দীন' প্রদান করেন না। আল্লাহ যে ব্যক্তিকে দীন প্রদান করিয়াছেন, নিশ্চয় তাকে বন্ধুরূপে গ্রহণ করিয়াছেন। যে খোদার আয়ত্বাধীনে আমার প্রাণ রহিয়াছে, তাহার শপথ করিয়া বলিতেছি, কোন ব্যক্তি মুছলমান হইতে পারে না—যতক্ষণ না তাহার অন্তর ও রসনা মুছলমান হয়। কোন ব্যক্তি ইমানদার হইতে পারে না—যতক্ষণ না তাহার প্রতিবেশীরা তাহার অনিষ্ট সমূহ হইতে নির্ভীক হয়। ছাহাবাগণ বলিলেন, ইয়া নবিয়াল্লাহ, অনিষ্টগুলি কি কি? হজরত বলিলেন, তাহার বিশ্বাসঘাতকতা ও তাহার অত্যাচার। কোন ব্যক্তি হারাম অর্থ উপাঞ্জন করতঃ ব্যয় করিলে, উহাতে বরকত দেওয়া হয় না, উহা দান করিলে, উহা গৃহীত হয় না, উহা নিজের পশ্চাতে ত্যাগ করিয়া গেলে, উহা দোজখের পাথেয় হয়। নিশ্চয় আল্লাহ হারাম অর্থ ব্যয়ে গোনাহ বিলোপ করেন না, কিন্তু হালাল অর্থ ব্যয়ে গোনাহ বিলোপ করিয়া দেন, নিশ্চয় হারাম হারামকে বিলোপ করিতে পারে না।

এবনো-জরির বলিয়াছেন, এই শেষ অর্থ এবনো-জায়েদ কর্তৃক বর্ণিত হইলেও প্রথম অর্থ ছাহাবাগণ ও অন্যান্য তফহির-কারকগণের একবাক্যে গৃহীত মত, কাজেই এই মত ছহিহ নহে। এবনো-কছির প্রথম মতটী ছহিহ বলিয়াছেন।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, ছাহাবাগণ এই আয়তের নাজেল হওয়ার যে কারণ উল্লেখ করিয়াছেন, তাহাতে প্রথম অর্থ সত্য বলিয়া প্রমাণিত হয়। দ্বিতীয় অর্থ গ্রহণ করিলে, হারাম বস্তু অসম্ভব চিন্তে গ্রহণ করা জায়েজ হওয়া সাব্যস্ত হয়, অথচ সম্ভব চিন্তে হউক, আর অসম্ভব চিন্তে হউক, কোন অবস্থাতেই হারাম গ্রহণ করা জায়েজ হইতে পারে না।

তফছিরে কবির ও নায়ছাপুরীতে আছে, জাকাতের সামগ্রী সমস্তই উৎকৃষ্ট হইলে, উৎকৃষ্ট বস্তু দান করা ওয়াজেব হইবে। আর উহার সমস্ত অংশ মন্দ হইলে, উক্ত মন্দ বস্তু দান করা জায়েজ হইবে। আর উহা মধ্যম ধরণের হইলে, কিম্বা উভয় প্রকার মিশ্রিত থাকিলে, মধ্যম ধরণের বস্তু দান করিতে হইবে।

যদি এই আয়তে ফরজ জাকাত দেওয়ার কথা উল্লিখিত হইয়া থাকে, তবে উপরোক্ত প্রকার ব্যবস্থা হইবে, আর যদি উহাতে নফল খয়রাত কিম্বা উভয় প্রকার দানের কথা উল্লিখিত হইয়া থাকে, তবে বলি, যদি কেহ সম্রাটের নৈকট্য লাভ উদ্দেশ্যে তাহার সমক্ষে কোন উপঢৌকন উপস্থিত করে, তবে তাহার আয়ত্বাধীনে যে সমস্ত বস্তু থাকে, তৎসমুদয়ের শ্রেষ্ঠতম ও উৎকৃষ্টতম বস্তু উপঢৌকন স্বরূপ পেশ করা উচিত, সেইরূপ আল্লাহ লোক-দিগকে বলিতেছেন, তোমরা আমার নৈকট্য লাভ উদ্দেশ্যে যে দান করিতে ইচ্ছা কর, তাহাও শ্রেষ্ঠতম ও সর্বোৎকৃষ্ট হওয়া উচিত।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, আল্লাহ অভাব রহিত, তিনি দরিদ্রতা ও অভাব অনাটন দোষ হইতে নিষ্কলঙ্ক, তিনি কাহারও দান খয়রাতের মুখাপেক্ষী নহেন, বরং মনুষ্যেরা ছওয়াব লাভের জন্ত দান করিতে বাধ্য, কাজেই তোমাদের উৎকৃষ্ট বস্তু দান করা কর্তব্য।

আল্লাহ নিজের নেয়া'মত রাশি বিতরণের জন্ত প্রশংসার যোগ্য, আর ইহাও অর্থ হইতে পারে, তিনি তাহাদের উৎকৃষ্ট বস্তু দানের জন্ত তাহাদের প্রশংসা করিয়া থাকেন।—এ: তা:, ৩।৫০-৫৪, এ:, ক:, ১।১৬৪—১৬৬, ক:, ২।৩৫৬।৩৫৭, নায়:, ৩।৫৮, ক:, মা:, ১।৪৮৮।৪৮৯, ফ:, ১।৩৫৯।৩৫৭।

তফছিরে-ফৎহোল-বায়ানে উল্লিখিত হইয়াছে যে, এই আয়তে বুঝা যায় যে, জীবিকা অর্জনের কোন পন্থা অবলম্বন করা মোবাহ। ছহিহ বোখারির একটা হাদিছে আছে, হজরত বলিয়াছেন, কেহ নিজের হস্তের উপার্জিত জীবিকা ভক্ষণ করা অপেক্ষা উৎকৃষ্ট খাওয়া সামগ্রী ভক্ষণ করেন নাই।

লেখক বলেন, মেশকাতের একটা হাদিছে আছে,—হালাল জীবিকা সঞ্চয় করা ফরজ, কিন্তু ইহা নামাজ, রোজা ইত্যাদি ফরজ অপেক্ষা দরজায় কম।

আরও হজরত বলিয়াছেন, একটা সময় উপস্থিত হইবে—যখন লোকে হালাল জীবিকা সঞ্চয় করিতেছে, কিম্বা হারাম জীবিকা সঞ্চয় করিতেছে, তৎসম্বন্ধে কোন প্রকার দ্বিধা বোধ করিবে না।

আরও একটা হাদিছে আছে,—হে লোক সকল, নিশ্চয় আল্লাহ পাক, তিনি পাক বস্তু ব্যতীত গ্রহণ করেন না। নিশ্চয় তিনি রাছুলগণকে যাহা হুকুম করিয়াছেন, ইমানদারদিগকে তাহাই হুকুম করিয়াছেন। আল্লাহ বলিয়াছেন,—“হে রাছুলগণ, তোমরা পাক বস্তুগুলি ভক্ষণ কর এবং সংকার্য্য কর, নিশ্চয় তোমরা যাহা করিতেছ, তিনি তৎসম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ।”

আরও আল্লাহ বলিয়াছেন;—“হে ইমানদারগণ, আমি তোমাদিগকে যাহা জীবিকা প্রদান করিয়াছি, তোমরা তন্মধ্য হইতে পাক বস্তুগুলি ভক্ষণ কর।”

তৎপরে হজরত এক ব্যক্তির উল্লেখ করিলেন—যে রুস্তাকেশ ও খুলি মিশ্রিত অবস্থায় বহু দিবস বিদেশ যাপন করে, সে ব্যক্তি নিজের হস্তদ্বয়কে আছমানের দিকে উত্তোলন করতঃ হে প্রতিপালক, হে প্রতিপালক বলিয়া দোয়া করিতে থাকে, কিন্তু তাহার খাওয়া হারাম, তাহার পানীয় হারাম ও তাহার পরিচ্ছদ হারাম এবং সে হারাম ভক্ষণে প্রতিপালিত হইয়াছে, এইরূপ লোকের দোয়া কিরূপে গৃহীত হইবে?

তফছিরে-এবনো-কছিরের ১৩৫৩১৫৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—
 “ছা’দ বেনে অক্বাছ বলিয়াছেন, ইয়া রাছুলাল্লাহ, আপনি আল্লাহ-
 তায়ালার নিকট দোয়া করুন—যেন তিনি আমাকে বাক্‌সিন্দ
 (মকবুলে-বারগাহ) করেন। তৎশ্রবণে হজরত বলিলেন, হে
 ছা’দ, তোমার খাণ্ড যেন হালাল হয়, তাহা হইলে তোমার দোয়া
 কবুল হইবে। যে খোদার আয়ত্বাধীনে মোহাম্মদের প্রাণ রহিয়াছে,
 তাহার শপথ করিয়া বলিতেছি, যদি কেহ এক মুষ্টি হারাম খাণ্ড
 উদরসাৎ করে, তবে তাহার ৪০ দিবসের এবাদত কবুল হইবে না।
 যে কোন ব্যক্তির মাংস হারাম খাণ্ডে বর্জিত হইয়াছে, দোজখের
 অগ্নি তাহার পক্ষে উপযুক্ত।

তফছিরে-আজিজির ১৯৪ পৃষ্ঠায় মহনদে-ফেরদাওছে দয়লমি
 হইতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে ;—

ارل من حالك آدم “প্রথমেই (হজরত) আদম (আঃ) বস্ত্রবয়ন
 করিয়াছিলেন।”

হাকেম ও এবনো-আছাকের হজরত এবনো-আব্বাছ হইতে
 রেওয়াএত করিয়াছেন,— عَنْ آدَمَ حَرَاتًا “(হজরত) আদম (আঃ)
 কৃষিকার্য্য করিতেন।”

হজরত নূহ (আঃ) সূত্রধর, হজরত ইদরিছ (আঃ) দরজি,
 হজরত হুদ ও ছালেহ (আঃ) ব্যবসায়ী ছিলেন। হজরত এবরাহিম
 (আঃ) কৃষিকার্য্য করিতেন। হজরত শোয়াএব (আঃ) চতুষ্পদ
 জন্তু প্রতিপালন করিতেন এবং ছুফ, শাবক ও লোম দ্বারা জীবিকা
 নির্বাহ করিতেন। হজরত লুত (আঃ) কৃষিকার্য্য করিতেন।
 হজরত মুছা (আঃ) কিছু দিবস ছাগল চরাইতেন। হজরত দাউদ
 (আঃ) জেয়া প্রস্তুতকারী (কর্মকার) ছিলেন। হজরত
 ছোলায়মান (আঃ) বৃক্ষপত্র দ্বারা ‘জাম্বিল’, চেটা ও পাখা প্রস্তুত
 করিয়া উহা বিক্রয় পূর্বক জীবিকা নির্বাহ করিতেন। হজরত

ইহা (আঃ) কোন পেশা অবলম্বন না করিয়া দেশ বিদেশ ভ্রমণ করিতেন।

হজরত মোহাম্মদ (হাঃ) শেষ বয়সে যুদ্ধ-উপার্জিত অর্থ দ্বারা জীবিকা নির্বাহ করিতেন।

লেখক বলেন, হজরত নবি (হাঃ) বাল্যকালে ছাগল চরাইয়া-ছিলেন, তাঁহার নবুয়ত প্রাপ্তির পূর্বে আবদুল মোত্তালেব ও আবুতালেবের তত্ত্বাবধানে প্রতিপালিত হইলেও দুইবার বাণিজ্য করা উপলক্ষে শামদেশে গিয়াছিলেন। ছহিহ হাদিছে ইহা পরিলক্ষিত হয় যে, হজরত দুই পর্বতের মধ্যস্থিত প্রান্তর পূর্ণ ছাগল তত্ত্বাবধান করিতেছিলেন, এমতাবস্থায় একজন লোক তাঁহার নিকট তৎসমুদয় চাহিলে, তিনি সমস্তই দান করিয়া ফেলিয়াছিলেন। ইহা তাঁহার নবুয়ত প্রাপ্তির পরের কথা।

কোন কোন কেতাবে হজরতের একজন যিহুদীর নিকট চাকুরি করার কথা আছে

হজরত ইউছফ (আঃ) মিসরের রাজার কোষাধ্যক্ষ থাকার চাকুরি অবলম্বন করিয়াছিলেন।

রেয়াজোছ-হালেহিনের ৩৩৭ পৃষ্ঠায় আছে, হজরত এছমাইল (আঃ) বন্য পশু শীকার করিতেন। ইহা ছহিহ বোখারির হাদিছ হইতে প্রমাণিত হইয়াছে

হজরত ছোলায়মান (আঃ) মৎস্য ব্যবসায়িদিগের চাকুরি করিয়াছিলেন, তিনি মৎস্য বহন করিয়া লইয়া তাহাদের কার্যে সহকারিতা করিয়াছিলেন এবং নিজে মৎস্য বিক্রয় করিয়াছিলেন, ইহা তফছিরে-মায়ালেমের ৬৪৮ পৃষ্ঠায় ও তফছিরে-আবুছউদদের ৭৫৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে।

উফছিরে-কবিরের ১১৩৮৪ পৃষ্ঠায় ও রুহোল-বায়ানের ১১১৬ পৃষ্ঠায় আছে, বনি-ইছরাইলদিগের এক সম্প্রদায় আয়লা নামক

স্থানে অবস্থিতি করিত, তাহারা সমুদ্রের মৎস্য ধরিয়া কতক বিক্রয় করিত, কতক লবণ দিয়া রাখিত, তাহারা এই ব্যবসায়ে ধনাঢ্য হইয়া গিয়াছিল।

রুহোল-মায়ানির ১১২৫৪ পৃষ্ঠায় ও এবনো-কছিরের ১১৮০ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—

ساروها علانية و باعوها بالاسواق

“তাহারা প্রকাশ্য ভাবে মৎস্য শীকার করিয়া উহা বাজার সমূহে বিক্রয় করিত।”

তফছিরে-রুহোল-বায়ানের ১৩২০১৬০৮১৬০৯ পৃষ্ঠায়, তফছিরে-কবিরের ২১৪৭৯ পৃষ্ঠায় ও তফছিরে-রুহোল-মায়ানির ১১৫৯৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে যে, হজরত ইছা (আঃ)এর বারজন ‘হাওয়ারি’র মধ্যে কতক মৎস্য ব্যবসায়ী, কতক বাদশাহ, কতক রজক ও কতক রংকর ছিলেন।

তফছিরে-রুহোল-বায়ানের ১৬১০ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, হজরত শমউন হাওয়ারিদিগের প্রধান ছিলেন।

তফছিরে-কবিরের ২১৪৭৭ পৃষ্ঠায় ও রুহোল-মায়ানির ১১৫৯৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, যখন বনি-ইছরাইলগণ হজরত ইছা (আঃ)এর অবাধ্যতা করিল, তখন তিনি মৎস্য-ব্যবসায়ী শমউন, ইয়াকুব ও ইউহানার নিকট গমন করিয়া বলিলেন, এখন তোমরা মৎস্য শীকার করিতেছ, যদি তোমরা আমার অনুসরণ কর, তবে তোমরা চিরস্থায়ী জীবনের জন্ত মনুষ্য শীকার করিতে পারিবে, ইহাতে তাহারা হজরতের মো’জ্জেজা দর্শনে তাঁহার উপর ইমান আনিলেন।

কোর-আন শরিফের ছুরা ইয়াছিনে একই শমউন হাওয়ারি’র কথা উল্লিখিত হইয়াছে।

কোর-আন শরিফে আছে ;— **أحل لكم صيد البحر**

উদ্দেশ্যে দান করে, কিংবা ছদ্মকা করিয়া উহা দানগৃহীতা বা অশ্র লোকের নিকট বর্ণনা করে, খোদা তাহার ছদ্মকা কবুল করেন না । লোকদিগের সমক্ষে প্রকাশ্য সভায় ছদ্মকা করিলে, উক্ত উদ্দেশ্য হইয়া থাকে, যদি কেহ গোপনে দান করে, তবে উক্ত দোষ হইতে নিষ্কৃতি লাভ হইয়া থাকে ।

একদল লোক দান গোপন করিতে অতিশয় আগ্রহ প্রকাশ করিতেন এবং বাহ্যতে দানগৃহীতাও না জানিতে পারে, ইহার জন্ত সাধ্য সাধনা করিতেন, কেহ উহা অন্ধ দরিদ্রের হস্তে নিক্ষেপ করিতেন । কেহ দরিদ্রের পথে এবং তাহার বসিবার স্থানে উহা নিক্ষেপ করিতেন যেন গৃহীতা উহা দেখিতে না পারে । কেহ নিম্নিত দরিদ্রদিগের বস্ত্রে উহা বাঁধিয়া দিতেন । কেহ অশ্র লোকের দ্বারা উহা দরিদ্রের নিকট পাঠাইয়া দিতেন । এই সমস্তেব উদ্দেশ্য রিয়াকারি হইতে নিষ্কৃতি লাভ করা ।

(২) যখন কেহ নিজের ছদ্মকা গোপন করে, লোক-সমাজে খ্যাতি, প্রশংসা ও সম্মান লাভ হইবে না, ইহা নফছের উপর কঠিন হইয়া থাকে, কাজেই ইহাতে ছদ্মকা অধিকতর হইবে ।

(৩) হজরত (হাঃ) বলিয়াছেন, দরিদ্র ব্যক্তি অশ্র দরিদ্রকে গোপনে যে দান করে, তাহাই সর্বশ্রেষ্ঠ ।

আরও হজরত বলিয়াছেন, একজন লোক গোপনে কোন সংকার্য্য করে, আল্লাহ উহা গোপনীর এবাদতের মধ্যে লিখাইয়া রাখেন, তৎপরে যদি সে ব্যক্তি উহা প্রকাশ করে, তবে উহা স্থানান্তরিত করিয়া প্রকাশ্য এবাদতের মধ্যে লিখাইয়া রাখেন । আর যদি উহা জন-সমাজে প্রসিদ্ধ করিয়া বেড়ায়, তবে উহা স্থানান্তরিত করিয়া রিয়াযুলক এবাদতের মধ্যে লিখাইয়া রাখেন ।

হজরত বলিয়াছেন, গোপনীয় ছদ্মকা খোদাতায়ালায় কোণ্ডকে নিষ্পীড়িত করিয়া দেয় ।

(৪) প্রকাশ্য ছদকা কয়েক কারণে গৃহিতার কৃতিকারক হয়; প্রথম এই যে, ছদকা প্রকাশ্য ভাবে দিলে, দরিদ্রের সম্মান হ্রাস ও তাহার দরিদ্রতা প্রকাশ করা হয়, অনেক সময় দরিদ্র ইহাতে রাজি থাকে না।

দ্বিতীয়, যে দরিদ্র স্বাক্ষর করা হইতে বিরত থাকে, খোদা-তায়ালার তাহার প্রশংসা করিয়াছেন, প্রকাশ্য ভাবে দান করিলে, দরিদ্রের এই প্রশংসনীয় ভাবটী তিরোহিত হওয়ার সংবাদ লোকদিগের গোচরীভূত হইয়া পড়ে।

তৃতীয়, প্রকাশ্য দানে লোকে এই ধারণায় দরিদ্রের প্রতি দোষারোপ করে যে, সে দান গ্রহণের অনুপযুক্ত হইয়াও দান করিয়া থাকে, ইহাতে সে দুর্ব্বামের পাত্র হয় এবং লোকে নিন্দাবাদের জন্ত গোনাহগার হয়।

চতুর্থ, প্রকাশ্য ভাবে ছদকা দিলে, গৃহিতাকে লালিত্য অপমানিত করা হয়, আর মুছলমানকে অপমানিত করা জায়েজ নহে।

পঞ্চম, ছদকা—উপঢৌকন (তোহফা) স্বরূপ হইয়া থাকে। আর হাদিছে আছে, যদি কেহ কোন লোককে উপহার স্বরূপ কিছু প্রদান করে, আর তথায় একদল লোক থাকে, তবে তাহারাও উক্ত উপহারের অংশীদার হইবে, কিন্তু দরিদ্র ছদকা প্রাপ্ত হইয়া অনেক ক্ষেত্রে উপস্থিত অংশীদারদিগকে উপহার অংশ প্রদান করে না, কাজেই প্রকাশ্য দানে দরিদ্র এইরূপ অনুচিত কার্যে সংলিপ্ত হইয়া পড়ে। উপরোক্ত কারণগুলিতে বুঝা যায় যে, গোপনীয় দান উত্তম।

প্রকাশ্য ভাবে ছদকা করা জায়েজ হইবে, কেননা যদি একজন প্রকাশ্য ভাবে ছদকা করে, আর ইহা দেখিয়া অন্যান্য লোকেরা দরিদ্রদিগকে দান করিতে উৎসাহিত হয়, ইহাতে

করিয়াদিগের সমধিক উপকার হয়। এই হেতু এই প্রকাশ্য দান উত্তম হইবে।

হজরত এবনো-ওমার (রাঃ) হজরতের এই হাদিহটা বর্ণনা করিয়াছেন,—গোপনীয় দান প্রকাশ্য দান অপেক্ষা উত্তম। আর যে ব্যক্তি প্রকাশ্য দান করিলে, অস্ফাঈ লোকেরা তাহার অনুকরণ করিবে, তাহার প্রকাশ্য দান উত্তম হইবে।

হাকিম তেরমেজি বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি লোকদিগের চক্ষুর অন্তরালে কোন সংকার্য্য করে, তাহার নফছ উহা লোকদিগকে দেখাইয়া করার কামনা করে, আর সে ব্যক্তি উক্ত কামনা তিরোহিত করার চেষ্টা করে, এস্থলে সে শয়তানের সহিত সংগ্রাম করিল, কাজেই এই গোপনীয় এবাদত প্রকাশ্য এবাদত অপেক্ষা ৭০ গুণ অধিক ফলদায়ক হইবে।

আর একদল খোদার বান্দা আছেন—তঁাহারা নিজেদের নফছকে বিস্মৃত করিয়াছেন, আল্লাহ তঁাহাদের উপর বিবিধ প্রকার অনুগ্রহ করিয়াছেন, তঁাহাদের অন্তরে মা'রেফাতের জ্যোতিগুলি বেশী পরিমাণ পতিত হইয়াছে, নফছের কুমন্ত্রণাগুলি তিরোহিত হইয়াছে, কামনা-বাসনা বিলীন হইয়া গিয়াছে, তঁাহাদের অন্তর খোদার মাহাত্ম্যের সাগরে নিমজ্জিত হইয়াছে। তঁাহারা যখন কোন এবাদত প্রকাশ্য ভাবে করেন, (উহা বিস্মৃত ভাবে সম্পাদন করার) সাধ্য-সাধনা প্রয়োজন হয় না, কেননা তঁাহাদের নফছের কামনা ও সংগ্রাম বিলুপ্ত হইয়া গিয়াছে, তঁাহারা কোন কার্য্য প্রকাশ্য ভাবে করিলে, অশ্বেরা ইহার অনুকরণ করিবে, এই ধারণা করিয়া থাকেন। কোন বান্দা কামেল হইলে, অশ্বকে কামেল করার চেষ্টা করেন।

হাছান বাছারি বলিয়াছেন, এই আয়তে করজ ও নফল উভয় প্রকার দান করার কথা উল্লেখ করা হইয়াছে। আরও তিনি

বলিয়াছেন, প্রকাশ্য ভাবে জাকাত দিলে, তাহার অর্থের পরিমাণ প্রকাশ করা হইবে, ইহা অনেক সময় ক্ষতিগ্রস্ত কাশ্মির হইয়া পড়ে, অন্যাচারিণী তাহার অর্থে লোভ করিতে পারে কিম্বা তাহার হিংস্রকের সংখ্যা অধিক হইতে পারে, এই হেতু নিজের অর্থ গোপন করা উত্তম, কাজেই জাকাত গোপনে দেওয়া উত্তম হইবে।

দ্বিতীয় এই আয়তটি (হজরত) নবি (ছাঃ)এর জামানায় নাজেল হইয়াছিল, ছাহাবাগণ জাকাত ত্যাগ করার দোষে দোষাধিত ছিলেন না, কাজেই তাহাদের 'পার্ক' গোপনে জাকাত দেওয়া উত্তম ছিল, যেহেতু উহা 'রিয়াকারি' হইতে সমধিক শূণ্য হইয়া থাকে। আর বর্তমান কালে জাকাত না দেওয়ার আশঙ্কা আছে, কাজেই উক্ত অপবাদ খণ্ডন উদ্দেশ্য হইলে, প্রকাশ্য ভাবে জাকাত দেওয়া উত্তম হইবে। এই পর্য্যন্ত তফছিরে-কবিরের সংক্ষিপ্ত সার।

তফছিরে-এবনো-কছিরে আছে ;—

এই আয়তে বুঝা যায় যে, প্রকাশ্য দান অপেক্ষা গোপনীয় দান শ্রেষ্ঠতর, কেননা ইহা রিয়াকারি হইতে অধিকতর শূণ্য হইয়া থাকে, কিন্তু যদি প্রকাশ্য দানে লোকদিগের অনুকরণ করার স্মায় সহৃদেয় নিহিত থাকে, তবে ইহা এই হিসাবে উত্তম হইবে।

রাছুলুল্লাহ (ছাঃ) বলিয়াছেন, কেয়ামতের দিবস যখন আল্লাহ্‌তায়ালার, (আরশের) ছায়া ব্যতীত অস্ত্র ছায়া হইবে না, সেই সময় আল্লাহ্‌তায়ালার সাত ব্যক্তিকে ছায়া প্রদান করিবেন ;—

(১) যে যুবক আল্লাহ্‌তায়ালার আশ্রিত কার্যে বঞ্চিত হইয়াছে।

(২) কে ছই ব্যক্তি আল্লাহতায়ালার উদ্দেশ্যে পরম্পর বন্ধুত্ব স্থাপন করিয়াছে—তাহারা উক্ত শ্রীতির উপর সমবেত হইয়া এবং উহার উপর বিচ্ছিন্ন হইয়া যায়।

(৩) এক ব্যক্তি—কাহার অন্তর মহজ্বিদের সহিত সংশ্লিষ্ট থাকে—কখন উগা হইতে বাহির হইয়া যায়—বতরুণ (না) উহার দিকে প্রত্যাভর্তন করে।

(৪) এক ব্যক্তি—মাহাকে একজন মর্যাদাধারিণী সুলদরী স্ত্রীলোক ডাকিয়াছিল, ইহাতে সে বলিয়াছিল, নিশ্চয় আমি সমস্ত জগদ্বাসীর প্রতিপালক আল্লাহকে ভয় করি।

(৫) এক ব্যক্তি ছদকা প্রদান করিয়াছিল, উহা ডাহিন হস্তে একরূপ ভাবে গোপন করিয়াছিল যে, তাহার বামহস্ত উহা জানিতে না পারে।

(৬) এক ব্যক্তি নির্জনে আল্লাহকে স্মরণ করে, ইহাতে তাহার চক্ষুদ্বয় হইতে অশ্রুবর্ষণ করে।

(৭) সুবিচারক বাদশাহ (কিছা সমাজপতি)।

এই হাদিছটী ছহিহ বোখারি ও মোহলেমে আছে।

হজরত বলিয়াছেন, যে সময় আল্লাহতায়ালার জমি সৃষ্টি করিয়াছিলেন, উহা কম্পিত হইতেছিল, ইহাতে আল্লাহতায়ালার পর্বতমালা সৃষ্টি করিয়া উহার উপর স্থাপন করিলে, উহা স্থির হইয়া গেল। ফেরেশতাগণ পর্বত মালার সৃষ্টি দর্শনে আশ্চর্যবিত্ত হইয়া বলিলেন, হে আমাদের প্রতিপালক, তোমার সৃষ্টির মধ্যে পর্বতমালা অপেক্ষা কঠিনতর কোন বস্তু আছে কি? তিনি বলিলেন, হাঁ, লৌহ। ফেরেশতাগণ বলিলেন, হে প্রতিপালক, লৌহ অপেক্ষা কঠিনতর কোন বস্তু আছে কি? তিনি বলিলেন, হাঁ, অগ্নি। ফেরেশতাগণ বলিলেন, হে আমাদের প্রতিপালক, অগ্নি অপেক্ষা অধিকতর কোন বস্তু আছে কি? তিনি বলিলেন,

হাঁ, পানি। ফেরেশতাগণ বলিলেন, হে আমাদের প্রতিপালক, পানি অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর কোন বস্তু আছে কি? খোদা বলিলেন, হাঁ, বায়ু। ফেরেশতাগণ বলিলেন, হে আমাদের প্রতিপালক, বায়ু অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর কোন বস্তু আছে কি? তিনি বলিলেন, হাঁ, আদম-সন্তান যে ছদকা ডাহিন হস্তে দান করে, কিন্তু তাহার বামহস্ত জানিতে না পারে।

এই আয়তটী ফরজ ও নফল প্রত্যেক প্রকার ছদকা গোপনে দেওয়া উত্তম হওয়া সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছে, কিন্তু হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, গোপনীয় নফল ছদকা প্রকাশ্য নফল ছদকা অপেক্ষা ৭০ গুণ অধিক ফলপ্রদ হইয়া থাকে, পক্ষান্তরে প্রকাশ্য ফরজ জাকাত অপ্রকাশ্য জাকাত অপেক্ষা ২৫ গুণ অধিক ফলপ্রদ হইয়া থাকে।

কহোল-মায়ানি ও কবিরে আছে, এই আয়তে আছে যে, গোপনে ছদকা করিলে, কতক গোনাহ মাকফ করিয়া দেওয়া হয়, ইহাতে সমস্ত গোনাহ মাকফ হয় না।

ইহাতে বুঝা যায় যে, প্রকাশ্য দান অপেক্ষা গোপনীয় দান সমধিক ফলপ্রদ।—রূঃ, মাঃ, ১৪৭৩, এঃ, ২১৬৮। ১৬৯ ও কঃ, ২১৩৬২। ৩৬৩।

এবনো-জরির ও আবদ বেনে হোমাএদের রেওয়াএতে আছে,— “কাতাদা বলিয়াছেন, প্রকাশ্য হউক, আর অপ্রকাশ্য হউক, প্রত্যেক প্রকার ছদকা নিয়ত বিশুদ্ধ (খাঁটি) থাকিলে, আল্লাহ-তায়ালার দরবারে মকবুল (গৃহিত) হইবে। অবশ্য গোপনীয় ছদকা সমধিক উত্তম (ফলপ্রদ) হইবে। নিশ্চয় ছদকা গোনাহ নির্বাপিত করিয়া দেয়, যেক্রপ পানি অগ্নি নির্বাপিত করিয়া দেয়।”

এবনোল-মোজের ও এবনো-আবি হাতেমের রেওয়াএতে আছে,—“হজরত বলিয়াছেন, দুইটা ছদকা অধিকতর ফলপ্রসূ। প্রথম দরিদ্র ব্যক্তি সাধ্য-সাধনা করিয়া যাহা কিছু দান করে। দ্বিতীয় সংগোপনে যাহা কিছু দান করা হয়।”

তেবরাণির রেওয়াএতে আছে,—“সৎকার্য্য সকল বিপদরাশি হইতে রক্ষা করে, আত্মীয়দিগের সহিত মিলন ! (সদ্যবহার করা) আয়ুতে বরকত প্রদান করে।”

আহমদের রেওয়াএতে আছে ;—“হালেম বেনে আবিজা’দ বলিয়াছেন, (হজরত) ছালেহ (আঃ)এর উম্মতের (সম্প্রদায়ের) মধ্যে এক ব্যক্তি ছিল যে, তাহাদের উপর অত্যাচার করিয়াছিল। তাহার বলিয়াছিল, ইয় নবিয়াল্লাহ, আপনি উক্ত অত্যাচারির উপর বদদোয়া (অভিশাপ প্রদান) করুন। তিনি বলিলেন, তোমরা চলিয়া যাও, নিশ্চয় সে মহা বিপদগ্রস্ত হইবে। সে প্রত্যহ কাষ্ঠ আহরণ করিত, সেই দিবস উহা আহরণ করিতে বাহির হইল, তাহার সঙ্গে দুইখানা রুটী ছিল, সে উহার একখানা ভক্ষণ করিল এবং দ্বিতীয় খানা দান করিল, তৎপরে সে কাষ্ঠ সংগ্রহ করিয়া উহা লইয়া নিরাপদে প্রত্যাবর্তন করিল। তখন তাহার সম্প্রদায়ের লোকেরা তাহার নিকট উপস্থিত হইয়া বলিলেন, সে ব্যক্তি কাষ্ঠ সহ নিরাপদে প্রত্যাবর্তন করিয়াছে, তাহার উপর কোন বিপদ উপস্থিত হয় নাই। ইহাতে (হজরত) ছালেহ (আঃ) তাহাকে ডাকিয়া বলিলেন, তুমি অত্ন কি কার্য্য করিয়াছ ? সে বলিল, আমি দুইখানা রুটী সহ বাহির হইয়া-ছিলাম, উহার একখানা ভক্ষণ করিয়াছিলাম এবং দ্বিতীয় খানা দান করিয়াছিলাম। (হজরত) ছালেহ (আঃ) বলিলেন, তুমি নিজের কাষ্ঠের রোখা খুলিয়া ফেল। সে উহা খুলিয়া কেলিল, উহার মধ্যে শাখার তুল্য একটা কালসর্প কাষ্ঠের শাখা কামড়াইয়া

ফোর-আন শরিক

রহিয়াছে। তদর্শনে হজরত ছালেহ (আঃ) বলিলেন, এই ছদকার জন্ত তাহা হইতে উক্ত বিপদ দূরীভূত করা হইয়াছে।”

বয়হকি ও তেবরাণির রেওয়াএতে আছে ;—

“হজরত বলিয়াছেন, তোমরা বিপদ আসিবার পূর্বে ছদকা প্রদান কর, কেননা বিপদ উহা অতিক্রম করিয়া বাইতে পারে না।”

আহমদের রেওয়াএতে আছে, ছালেম বলিয়াছেন, একটী স্ত্রীলোক একজন পুত্র সহ বাহির হইয়াছিল, হঠাৎ একটী নেকড়ে ব্যাঘ্র উক্ত পুত্রটী ধরিয়া লইয়া গেল, স্ত্রীলোকটী উহার পশ্চাতে ধাবিত হইল, তাহার সঙ্গে একখানা রুটী ছিল, একজন ভিক্ষুক তাহার নিকট যাক্ষা করিল, সে তাহাকে উক্ত রুটী প্রদান করিল। তখন নেকড়ে ব্যাঘ্রটী তাহার পুত্রকে ফেরত দিয়া গেল।

এবনো-খোজায়মা ও হাকেমের রেওয়াএতে আছে ;—

“(হজরত) ওমার (রাঃ) বলিয়াছেন, কেয়ামতে সংকার্য্যগুলি গোরব করিতে থাকিবে, তখন ছদকা বলিবে, আমি তোমাদের মধ্যে সর্ব্বশ্রেষ্ঠ।”

তেবরাণি ও বয়হকির রেওয়াএতে আছে ;—

“হজরত বলিয়াছেন, ছদকা ছদকাকারীর পক্ষে গোরের তাপ নির্বাপিত করিয়া দিবে এবং ইমানদার ব্যক্তি কেয়ামতের দিবস তাহার ছদকার ছায়ায় আশ্রয় গ্রহণ করিবে।”

তেবরাণির রেওয়াএতে আছে ;—

“হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি সূফল লাভ ও খোদার সমৃদ্ধি লাভ উদ্দেশ্যে দান করিবে, উহা দোজখের অগ্নি হইতে তাহাকে নিষ্কৃতি প্রদান করিবে।”

তেরমেজির রেওয়াএতে আছে ;—“ছদকা খোদার কোপ নির্বাপিত করে এবং মন্দ মৃত্যু হইতে নিষ্কৃত প্রদান করে।”

তেরমেজির রেওয়াএতে আছে ;—“ছদকা বিপদের ৭০টী দ্বার বন্ধ করিয়া দেয়।”

তেবরাণি ও ছাকেকের রেওয়াএতে আছে ;—

“আল্লাহজারাল এক নল (লোকমা) পরিমাণ রুটি, একমুষ্টি পরিমাণ খোন্দা কিয়া শুক্ল্য দরিজের হিতজনক কোন বস্তু দান করাতে তিনটি লোককে বেহেশতে দাখিল করিবেন,—

- (১) যে গৃহের মালিক দান করিতে আদেশ করিয়াছে।
(২) যে স্ত্রী উহা প্রস্তুত করিয়াছে। (৩) যে সেবক উহা দরিজকে দিয়াছে।”

এবনো-আবি শাম্বার রেওয়াএতে আছে ;—

“হজরত বলিয়াছেন, তোমরা জান কি যে, কোন্ ব্যক্তি বীরপুরুষ, নিঃসন্তান ও দরিজ? ছাহাবাগণ বলিলেন, যে ব্যক্তি মল্লযুদ্ধ করিতে পারে, তাহাকে বীরপুরুষ, বাহার সন্তান হয় নাই, তাহাকে নিঃসন্তান এবং বাহার অর্থ সম্পদ নাই, তাহাকে দরিজ বলে।

হজরত বলিলেন, যে ব্যক্তি ক্রোধের সময় সত্বরণ করিতে পারে, তাহাকে মহা বীরপুরুষ বলে। বাহার সন্তান সমুত্তি আছে, কিন্তু শৈশবাবস্থায় তাহাদের একটীও মৃত্যুপ্রাপ্ত হয় নাই, সেই ব্যক্তি নিঃসন্তান।

যে ব্যক্তির অর্থ সম্পত্তি আছে, কিন্তু উহার কিছু দান করিয়া যায় নাই, তাহাকে দরিজ বলে।”

বাজ্জাজ ও তেবরাণির রেওয়াএতে আছে ;—“তোমরা খোন্দার একাংশ দ্বারা হইলেও দোজখের অগ্নি হইতে নিজেকে রক্ষা কর।”

তেবরাণির রেওয়াএতে আছে ;—

“প্রত্যেক মনুষ্যের ৩৬০টি ঐহি আছে, প্রত্যেক দিবস প্রত্যেক ঐহির উপর এক একটী ছদকা ওড়ায়ে। মনুষ্যের সহিত কথা বলা একটী ছদকা, নিজের ভাইকে কোন বিষয়ে সাহায্য করা একটী ছদকা, পানি পান করান একটী ছদকা, পথ হইতে কণ্টক

দূর করা একটি ছদকা, হস্ত মুখে কোন মুহলমানের সহিত সাক্ষাৎ করা একটি ছদকা, নিজের ডোল হইতে আগ্নের ডোলে পানিয়া ঢালিয়া দেওয়া একটি ছদকা, পথ-ভ্রান্তকে পথের সন্ধান বলিয়া দেওয়া একটি ছদকা।”

আহমদ ও বয়হকির রেওয়াএতে আছে,—

“তকবির পড়া একটি ছদকা, ছোবহানাল্লাহ পড়া একটি ছদকা, আলহামদো লিল্লাহ পড়া একটি ছদকা, লাএলাহা ইল্লাল্লাহ পড়া একটি ছদকা, আছতাগ্‌ফেরোল্লাহ পড়া একটি ছদকা, কোন লোককে সংকার্য্য করিতে আদেশ দেওয়া একটি ছদকা, মন্দ কার্য্য করিতে নিষেধ করা একটি ছদকা, অন্ধকে পথ দেখাইয়া দেওয়া একটি ছদকা, বধির ও বোবাকে কোন বিষয় বুঝাইয়া দেওয়া একটি ছদকা, বিপন্ন সাহায্যপ্রার্থীর বিপদ উদ্ধার ও সাহায্য করা একটি ছদকা, দুর্বলকে কোন বাহনের উপর আরোহন করাইয়া দেওয়া একটি ছদকা, নামাজের জগ্ম প্রত্যেক পদ নিক্ষেপ একটি ছদকা। জ্বর সহিত সঙ্গম করা একটি ছদকা। একজন ছাহাবা বলিলেন, নিজের কামরিপু চরিতার্থ করায় ছদকার নেকী হইবে কেন? হজরত বলিলেন, তদ্বারা নিজেকে ও জ্বরকে হারাম হইতে বিরত রাখা হয়, এই জগ্ম ছদকার নেকী হইবে। যদি ইহাতে সন্তান হয়, তবে তাহার নেকীর ফল প্রাপ্ত হইবে, আর যদি মরিয়া যায়, তবে ইহাতে ছওয়াব প্রাপ্ত হইবে।

ছহিহ মোছলেমে আছে ;—

প্রত্যেক প্রভাতে মনুয়ের প্রত্যেক গ্রহির উপর এক একটি ছদকা ওয়াজেব হইয়া থাকে, ছই রাকয়াত চাস্তের নামাজ পড়িলে, সমস্ত ওয়াজেব আদায় হইয়া যাইবে।

এবনো-আবিশায়রার রেওয়াএতে আছে ;—

“কোন ছদ্মকা কখন অর্থ সম্পদ কম করে নাই, কাজেই তোমরা ছদ্মকা প্রদান কর

আরও তাহার রেওয়াএতে আছে ;—

“হজরত আয়েশা (রাঃ)কে একটি ভিজিত ছাগল উপঢৌকন দেওয়া হইয়াছিল, তিনি উহার স্বক্কেদেশ ব্যতীত সমস্তই বিতরণ করিয়া দিলেন, ইহাতে রাছুলুল্লাহ (ছাঃ) বলিলেন, উহার স্বক্কেদেশ ব্যতীত সমস্তই তোমার জন্ত থাকিল।”

২৭১। এই আয়তটী নাজেল হওয়ার কারণ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

(১) হজরত আছমা (রাঃ)র মাতা নোফায়লা বিবি এবং তাহার দাদি মোশরেকা ছিল, এমতাবস্থায় তাহারা উক্ত আছমার (রাঃ) নিকট আগমন পূর্বক কিছু দান যাচঞা করিল, ইহাতে তিনি বলিলেন, আমি যতক্ষণ হজরত নবি (ছাঃ)এর নিকট পরামর্শ জিজ্ঞাসা না করি, ততক্ষণ আপনাদিগকে কিছু দান করিতে পারিব না, কেননা আপনারা মুছলমান নহেন। তৎপরে তিনি হজরত নবী (ছাঃ)এর নিকট এ সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিলে, এই আয়ত নাজেল হয়, তখন হজরত তাহাদিগকে দান করিতে আদেশ দিলেন।

(২) কোরায়জা ও নোজাএর বংশধরদ্বয় আনছারি কতক লোকের আত্মীয় হইত, উক্ত আনছারিগণ তাহাদিগকে দান করিতেন না এবং বলিতেন, যতক্ষণ তোমরা মুছলমান না হও, ততক্ষণ তোমাদিগকে দান করিব না, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(৩) ছাহাবাগণ নবি (ছাঃ)এর নিকট জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন যে, আমরা খ্রীষ্টান ও যিহুদী দরিদ্রদিগকে দান করি কি না? সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(৪) নবী (হাঃ) মোশরেকদিগকে দান করিতেন না, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল। আরতের অর্থ এই যে, হে মোহম্মদ, যিহুদী, খৃষ্টান ও মেশরেক প্রভৃতি অমুছলমানদিগকে সত্যপথে লইয়া যাওয়া তোমার ক্ষমতাধীন নহে, ইহা আল্লাহ-তায়ালার আরম্ভাধীন, কাজেই এই উদ্দেশ্যে তাহাদিগকে দান না করা উচিত নহে।

দ্বিতীয়, হুজরত লোকদিগের ইচ্ছাম গ্রহণের জন্য অভিযয় আগ্রহ প্রকাশ করিতেন, এই হেতু আল্লাহ তাঁহাকে সংবাদ দিয়াছেন যে, আল্লাহ তাঁহাকে সুসংবাদদাতা, ভীতিপ্রদর্শক, আল্লাহতায়ালার পথের দিকে আহ্বানকারী, জ্যোতিঃ প্রদানকারী প্রদীপ ও দলীল বর্ণনাকারী করিয়া ধারণ করিয়াছেন, কিন্তু লোকদিগের সত্যপথ প্রাপ্তি তাঁহার আয়ত্তাধীন নহে, কাজেই তাহার সত্যপথ প্রাপ্ত হউক, আর নাই হউক, তাহাদিগকে সাহায্য, দান ও উপকার করিতে কুষ্ঠিত হইও না।

তৃতীয়, তাহাদিগকে দান না করিয়া ইমান গ্রহণে বাধ্য করা হইলে, তাহাদের এই ইমান তত ফলপ্রদ ও মূল্যবান হইবে না, বরং অন্তরের আগ্রহ সহ স্বেচ্ছায় ইমান আনাই বাঞ্ছনীয়।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, তোমরা কে কোন প্রকার দান কর, উহার ফল তোমরাই প্রাপ্ত হইবে, কাজেই লোকদিগের কাকেরি তোমাদের ক্ষতিকর হইবে না।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, তোমরা অস্বীয় মোশরেকদিগকে আল্লাহতায়ালার সন্তুষ্টি লাভ উদ্দেশ্যে দান করিয়া থাক, আল্লাহ তোমাদের অন্তরের এই সঙ্কল্পের সংবাদ জানেন, কাজেই তোমরা অস্বীয়তার ইক বজায় করার ও বিপন্ন ব্যক্তির অভাব মোচন করার উদ্দেশ্যে তাহাদিগকে দান কর, তাহাদের সত্যপথ প্রাপ্তির দায়িত্ব তোমাদের উপর চাই।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, তোমরা যে কোন বস্তু দান করিয়া থাক, পরকালে উহার সুফল (হওয়ার) সম্পূর্ণ ভাবে প্রাপ্ত হইবে, তোমাদের এইরূপ সংকার্যের সুফল হ্রাস করা হইবে না।

উক্তিতে এখনো-কহিরে আছে ;—

দাতা আল্লাহ তাআলার সমস্ত আশ উদ্দেশে যাহা কিছু দান করে, গৃহীতা সংলোক হউক, আর অসং হউক, যোগ্য হউক, আর অযোগ্য হউক, নিজের সং সঙ্কল্পের জন্য সুফল প্রাপ্ত হইবে। ইহা আতা খোদাছানি বলিয়াছেন।

হহিহ বোখারি শু মোছলেমে আছে ;—

হজরত বলিয়াছেন, এক ব্যক্তি বলিয়াছিল, আমি অত্ন রাত্রে একটি হুককা করিব, তৎপরে সে হুককা সহ বাহির হইয়া একটি ব্যক্তিচারিণী খ্রীলোকের হস্তে প্রদান করিল। প্রভাতে লোকে জমালোচনা করিতে লাগিল যে, সে একজন ব্যক্তিচারিণীকে দান করিয়াছে। ইহাতে সে খোদার কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করিয়া বলিল, আমি অত্ন রাত্রে দ্বিতীয় একটি হুককা প্রদান করিব, তৎপরে সে উহা একজন ধনির হস্তে প্রদান করিল। লোকে প্রভাতে লালোচনা করিতে লাগিল যে, সে ধনীকে দান করিয়াছে। তৎপ্রাথমে সে খোদার কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করিয়া বলিল, আমি অত্ন রাত্রে তৃতীয় একটি হুককা প্রদান করিব, তৎপরে সে বাহির হইয়া উহা একটি চোরের হস্তে প্রদান করিল। লোকে প্রভাতে জমালোচনা করিতে লাগিল যে, সে একজন চোরকে দান করিয়াছে। তৎপ্রাথমে সে খোদার কৃতজ্ঞতা (শোকর) প্রকাশ করিল। তৎপরে একজন ফেরেশতা স্বপ্নযোগে তাহার নিকট উপস্থিত হইয়া বলিল, তোমার হুককা প্রকল হইয়াছে। সমস্ত ব্যক্তিচারিণী উক্ত হুককা প্রাপ্ত হইয়া ব্যক্তিচারি হইতে বিমুক্ত

থাকিবে, আর ধনী তোমার দানের অনুকরণ করিয়া দান করিতে ত্রুতী হইবে এবং চোর উহা প্রাপ্ত হইয়া চুরি হইতে বিরত থাকিবে।

এই ছহিহ হাদিছটা আতা খোরাছানির মতের সমর্থন করে।

সমস্ত বিদ্বান একবাক্যে স্বীকার করিয়াছেন যে, ফরজ জাকাত কাফেরকে দিলে, নাজায়েজ হইবে। এমাম আজম (রঃ) বলিয়াছেন, ফেরা বা অন্যান্য ওয়াজেব ছদকা দারোল-ইছলামের বশীভূত কফেরদিগকে দান করা জায়েজ হইবে, কোর-আন শরিফের ছুরা দহরের আয়ত এই মতের সমর্থন করে, কিন্তু তাঁহার শিষ্য এমাম আবু হউছফ (রঃ) বলেন যে, উহা জায়েজ হইবে না, ইহার উপর ফৎওয়া দেওয়া হইয়াছে।

২৭২। এই আয়তটি দরিদ্র হেজরতকারিদিগের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, তাঁহারা প্রায় চারিশত ছিলেন, তাঁহাদের বাসগৃহ ও আত্মীয় স্বজন মদিনা শরিফে ছিল না, তাঁহারা অবিরত মহজ্জিদে অবস্থিতি করিতেন, কোর-আন শিক্ষা করিতেন, রোজা রাখিতেন, এবং প্রত্যেক জেহাদে যোগদান করিতেন, তাঁহারা আছহাবোছ-ছোফ্যাহ (বারান্দাবাসী) নামে অভিহিত হইতেন। যেহেতু তাঁহারা মহজ্জিদের বারান্দায় অবস্থিতি করিতেন, এই হেতু উক্ত নামে অভিহিত হইয়াছিলেন। হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, এক দিবস (হজরত) রাছুল্লাহ দণ্ডায়মান হইয়া উক্ত বারাণ্ডাবাসিদিগের দরিদ্রতা ও দৈন্য দশা দর্শন করিলেন, ইহাতে তাঁহাদের অন্তর আনন্দিত হইল। হজরত বলিলেন, হে বারাণ্ডাবাসিগণ, তোমাদের সুসংবাদ হউক, তোমরা যে অবস্থায় আছ, আমার উম্মতের মধ্যে যে কোন ব্যক্তি উক্ত অবস্থার প্রতি সন্তুষ্ট হইয়া আমার সহিত সাক্ষাৎ করে, সে ব্যক্তি আমার সহচর হইবে।

এই আয়তের অর্থ যে, তোমরা উক্ত হেজরতকারী দরিদ্রদিগকে জান কর, যাহারা নিম্নোক্ত গুণাবলী দ্বারা গুণাবিত হইলেন। (১) এই যে, তাহারা খোদার পথে অবরুদ্ধ থাকেন, খোদার পথে অবরুদ্ধ থাকার কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে, প্রথম এই যে, তাঁহারা নিজেদিগকে জেহাদ করা উদ্দেশ্যে নিয়োজিত করিয়া রাখিয়াছিল, কোর-আন শরিফের ব্যবহারে খোদার পথ বলিলে, জেহাদ অর্থ হইয়া থাকে, জেহাদ সেই সময় ওয়াজেব ছিল, যাহারা নিজেদিগকে জেহাদের জন্ত নিয়োজিত রাখে, এইরূপ কতকগুলি লোকের হজরতের সমভিব্যাহারে থাকার আবশ্যক হইত, যেন আবশ্যক হওয়া মাত্রই তাহারা যুদ্ধের জন্ত প্রস্তুত হইতে পারে।

আল্লাহতায়ালা এস্থলে প্রকাশ করিয়াছেন যে, এইরূপ গুণ-সম্পন্ন দরিদ্রদিগকে ছদকা প্রদান করিলে, কতকগুলি কল্যাণ সাধিত হইতে পারে। প্রথম এ যে, তাঁহাদের দরিদ্র বিমোচন করা হইবে। দ্বিতীয় এই যে, তাঁহারা যে কার্যে নিজেদিগকে নিয়োজিত করিয়াছেন, উক্ত কার্যে তাঁহাদের অন্তরকে সুদৃঢ় করা হইবে। তৃতীয় এই যে, ধর্মবোদ্ধাদিগকে শক্তিশালী করিলে, ই লামকে শক্তিশালী করা হইবে।

চতুর্থ অতিশয় অভাবগ্রস্ত হওয়া সত্ত্বেও তাঁহারা নিজেদের অভাব অনাটনের অবস্থা প্রকাশ করিতেন না।

(২) কাতাদা ও এবনো-জয়েদ বলিয়াছেন, মদিনা শরিফের চারি পাশে কাকের শত্রুরা সজ্জবদ্ধ অবস্থায় ছিল, যখন তাহারা হেজরতকারিদিগকে দর্শন করিত, তাহাদিগকে হত্যা করিত, উক্ত দরিদ্র হেজরতকারিগণ তাহাদের ভয়ে জীবিকা সংগ্রহের জন্ত ব্যবসায় বাণিজ্য হেতু বিদেশ যাত্রা হইতে বিরত থাকিয়া মদিনা শরিফে অবরুদ্ধ অবস্থায় অবস্থিতি করিতে বাধ্য হইয়াছিল।

(৩) হইদ বেনেদ-মোছাইয়েব ও কেছারি বলিয়াছেন, এই সম্প্রদায় (হজরত) নবি (ছাঃ) এর সঙ্গে থাকিয়া আহত ও চলৎশক্তি রহিত হইয়া গিয়াছিলেন, এই হেতু মহজেদ নাবাবিতে অবরুদ্ধ অবস্থায় ছিলেন।

(৪) হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, এই হেজরত-কারিদল দরিদ্রতা নিবন্ধন জেহাদে যোগদান করিতে অক্ষম হইয়াছিলেন, এই হেতু তাঁহারা যেন অবরুদ্ধ অবস্থায় ছিলেন, আল্লাহতায়ালার এই জন্ত তাঁহাদিগকে ক্ষমার উপযুক্ত বলিয়া দৃষ্ট করিয়াছেন।

(৫) এই সম্প্রদায় আল্লাহতায়ালার জেকর, এবাদত ও বন্দিগিতে নিমগ্ন ছিলেন, তাঁহারা উক্ত কার্যে এত অধিক নিমগ্ন ছিলেন যে, অস্বাস্থ্য বৃহৎ বৃহৎ কার্য হইতে বিরত হইয়া গিয়াছিলেন।

তাঁহাদের দ্বিতীয় গুণ এই যে, তাঁহারা যুদ্ধের জন্ত নিয়োজিত থাকার হেতু, অথবা শত্রুদের আশঙ্কায় বা ব্যাবিগ্রস্ত হওয়ার জন্ত কিম্বা দরিদ্রতা নিবন্ধন জীবিকা সংগ্রহ করিয়া ব্যবসায় বাণিজ্য করিতে বিদেশ যাত্রা কিম্বা জমিতে পর্যটন হইতে অক্ষম ছিলেন। কাজেই এইরূপ লোকদিগের আবশ্যকীয় কার্যাবলী সম্পাদন করণার্থে সহায়তাকারী থাকার বিশেষ অবশ্যক।

তাঁহাদের তৃতীয় গুণ এই যে, তাঁহারা যাক্সল করা হইতে একেবারে বিরত থাকিতেন, এই হেতু যে ব্যক্তি তাঁহাদের অবস্থা অজ্ঞাত ছিল, সে ব্যক্তি তাঁহাদিগকে ধনী বলিয়া ধারণা করিত।

চতুর্থ গুণ এই যে, তোমরা তাহাদের স্পষ্ট লক্ষণ দ্বারা তাঁহাদের দরিদ্রতা ও বিশ্রান্ত হওয়ার অবস্থা বুঝিতে পারিবে। মোজাহেদ বলিয়াছেন, তাঁহাদের বিনয় ও নম্রতা দ্বারা তাঁহাদের অবস্থা বুঝিতে পারিবে।

রবি ও ছোদি বলিয়াছেন, তাঁহাদের ক্লেশ ও দৈন্ততা দ্বারা তাঁহাদের অবস্থা বুঝিতে পারিবে।

জোহাক বলিয়াছেন, তাঁহাদের চেহারার জরদ রঙ হওয়া দ্বারা তাহাদের অবস্থা বুঝিতে পারিবে।

এবনো-জায়েদ বলিয়াছেন, তাঁহাদের ছিন্ন বস্ত্র দর্শনে তাঁহাদের অবস্থা বুঝিতে পারিবে।

আবুনইম উল্লেখ করিয়াছেন, হজরত নবি (ছাঃ) যে সময় লোকদিগকে লইয়া নামাজ পড়িতেন, তখন কতকগুলি লোক অতিরিক্ত ক্ষুধার জন্ত নামাজে দণ্ডায়মান হওয়া কালে ভু-লুপ্তি হইয়া যাইতেন, এমন কি অরণ্যবাসিগণ তাঁহাদিগকে উম্মাদ বলিয়া অভিহিত করিত, তাঁহারাই ‘আহলোছ-ছোফ্যাহ’ (বারাণ্ডাবাসিগণ)

আরও আবু-নইম (হজরত) আবু হোরাযরা (রাঃ) হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, উক্ত বারাণ্ডাবাসিদিগের মধ্যে ৭০ জন এরূপ ছিলেন—যাহাদের কাহারও চাদর ছিল না।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, এস্থলে যে লক্ষণের কথা উল্লেখ করা হইয়াছে, উহার অর্থ বাহ্য লক্ষণ না লইয়া আত্মিক লক্ষণ হওয়াই শ্রেয়ঃ, আল্লাহ্‌তায়ালার অলিগণের এরূপ আত্মিক প্রভাব আছে যে, যে কেহ তাঁহাদিগকে দর্শন করে, তাহার হৃদয় তাঁহাদের আত্মকে আতঙ্কিত ও প্রভায় প্রভাষিত হয়। ইহাই উক্ত লক্ষণের অর্থ।

পঞ্চম গুণ এই যে, অজ্ঞান ভিক্ষুরা যেরূপ কঠোরতার সহিত বাজা করিয়া থাকে কিংবা এরূপ নাছোড় ভাবে বাচঞা করে যে, দান গ্রহণ না করিয়া ক্ষান্ত হয় না, তাঁহারা এইরূপ কুংসিত ব্যবহার করেন না, বরং তাঁহারা কোন প্রকারে বাচঞা করেন না।

আয়তের ইহা অর্থ নহে যে, তাঁহারা কোমলতার সহিত যাচ্ঞা করিয়া থাকেন, বরং হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, তাঁহারা আদৌ যাচ্ঞা করেন না, কারী, লাজ্জাজ ও অধিকাংশ ‘মায়ানি’ তত্ত্ববিদ বিদ্বান এই মত ধারণ করিয়াছেন।

এমাম রাজি লিখিয়াছেন যে, ইহাও অর্থ হইতে পারে যে, তাঁহারা ব্যাকুলতা ও কোমলতার সহিত যাচ্ঞা করেন না।

এবনো-জরির ও এবনোল-মোঞ্জের হজরতের এই হাদিছটী উল্লেখ করিয়াছেন ;—

“নিশ্চয় আল্লাহ সহিষ্ণু, লজ্জাশীল ধর্মভীরু ধনী ব্যক্তিকে ভালবাসেন এবং কটুভাষী, লজ্জাহীন ও নাছোড় ভিক্ষুককে ঘৃণা করেন।”

এবনো-মোঞ্জের হজরত এবনো-আব্বাহ হইতে বর্ণনা করিয়াছেন ;—

“যে ব্যক্তি কাহার মুখাপেক্ষী হয় না, খোদা তাহাকে অভাব-রহিত করিয়া দেন, আর যে ব্যক্তি কঠোরতার সহিত যাচ্ঞা করে, সে অধিক পরিমাণ অগ্নি সংগ্রহ করিতেছে।”

এবনো-আবি শায়রা আবদুল্লাহ বেনে আমর কর্তৃক উল্লেখ করিয়াছেন ;—

“যে ব্যক্তির নিকট কোন ভিক্ষুক আল্লাহতায়ালার নাম লইয়া যাচ্ঞা করে, ইহাতে সে তাহাকে দান করে, সে ৭০ গুণ ফল প্রাপ্ত হইবে।”

বোখারি, মোছলেম ও নাছায়ি এই হাদিছটী রেওয়াএত করিয়াছেন ;—

“এক ব্যক্তি সর্বদা ভিক্ষা করিতে থাকে, এমন কি যখন সে পরকালে খোদার দরবারে উপস্থিত হইবে, তখন তাহার চেহারাতে মাংস থাকিবে না।”

বয়হকি এই হাদিছটী রেওয়াএত করিয়াছেন ;—

“যে ব্যক্তি নিজের ক্ষুধা নিবারণ করিতে অক্ষম হয়, কিংবা নিজের পনিজনের জীবিকা সংগ্রহে অসমর্থ হয়, তদ্ব্যতীত যে কেহ লোকের নিকট ভিক্ষা করে, তাহার মুখমণ্ডলে মাংস থাকিবে না এবং খোদা তাহার উপর একরূপ ভাবে দৈন্ত্যতার দ্বার উদঘাটন করিয়া দেন যে, সে উহা ধারণায় আনিতে পারিবে না।”

আহমদ, বাজ্জাজ ও তেবরাণি এই হাদিছটী উল্লেখ করিয়াছেন ;—

“ধনী ব্যক্তির ভিক্ষা কেয়ামতে তাহার মুখমণ্ডলে কলঙ্কের চিহ্ন স্বরূপ হইবে এবং তাহার পক্ষে অগ্নি হইবে ; যে ব্যক্তি অল্প ভিক্ষা করিয়াছে, তাহার জ্ঞান অল্প অগ্নি হইবে, আর যে ব্যক্তি অধিক পরিমাণ ভিক্ষা করিয়াছে, তাহার পক্ষে অধিক পরিমাণ অগ্নি হইবে।”

নাছায়ি এই হাদিছটী উল্লেখ করিয়াছেন ;—

“এক ব্যক্তি নবি (ছাঃ)এর নিকট যাচঞা করিয়া কিছু গ্রহণ করিল, যখন সে দ্বারের চৌকাঠের উপর পদদ্বয় স্থাপন করিল, হজরত বলিলেন, যদি তোমরা অবগত হইতে যে, যাচঞা করার দোষ কি. তবে কেহ কাহারও নিকট যাচঞা করিতে গমন করিত না।”

আহমদ, তেরমেজি ও এবনো-মাজ্জা এই হাদিছটী উল্লেখ করিয়াছেন ;—

হজরত বলিয়াছেন, আমি তিনটি বিষয়ের উপর শপথ করিতেছি এবং হাদিছ বর্ণনা করিতেছি, তোমরা উহা স্মরণ রাখ—প্রথম এই যে, কাহারও অর্থ হরণকারী এদানে স্থান প্রাপ্ত হয় না।

দ্বিতীয়, যে কেহ কোন বিষয়ে উৎপীড়িত হইয়াও উহার উপর ধৈর্য্য ধারণ করে, খোদাতায়ালা তজ্জন্ত তাহার সম্মান বৃদ্ধি করেন।

তৃতীয়, যে কেহ ভিক্ষায় দ্বার উদ্ঘাটন করে, খোদা তাহার উপর দৈন্ত্যতার দ্বার উদ্ঘাটন করিয়া দেন।

হাদিছটী এই—তুনইয়া চারি জনের জন্ত—(১) এক ব্যক্তিকে আল্লাহ অর্থ এবং এলম প্রদান করিয়াছেন, সে ব্যক্তি উহা প্রাপ্ত হইয়া খোদার ভয় করিয়া থাকে, আত্মীয়তার হক বজায় করিয়া থাকে এবং আল্লাহতায়ালা হক (জাকাত ইত্যাদি) প্রদান করিয়া থাকে, ইহা শ্রেষ্ঠতম দরজা।

(২) এক ব্যক্তিকে আল্লাহ এলম প্রদান করিয়াছেন, কিন্তু তাহাকে অর্থ প্রদান করেন নাই, সেই ব্যক্তি শুদ্ধ-সকল্ল, বলিয়া থাকে, যদি আমার অর্থ থাকিত, তবে আমি অমূকের সংকার্যের জায় কার্য্য করিতাম, সেই ব্যক্তি সকল্ল (নিয়ত) অনুসারে ফল প্রাপ্ত হইবে। প্রথম ও দ্বিতীয় ব্যক্তির ফল তুল্য হইবে।

(৩) এক ব্যক্তিকে আল্লাহ অর্থ প্রদান করিয়াছেন, কিন্তু তাহাকে এলম প্রদান করেন নাই, সে ব্যক্তি এলম অভাবে অর্থের অসদ্ব্যবহার করিয়া থাকে, আল্লাহতায়ালা ভয় করিয়া থাকে না, আত্মীয়তার হক বজায় করে না এবং তদ্বারা আল্লাহ-তায়ালা হক প্রদান করিয়া থাকে না, ইহা সমধিক মন্দ দরজা।

(৪) এক ব্যক্তিকে আল্লাহ অর্থ এবং এলম প্রদান করেন নাই, সে ব্যক্তি বলিয়া থাকে, যদি আমার অর্থ থাকিত, তবে অমূকের (তৃতীয় ব্যক্তির) জায় কার্য্য করিতাম, তাহার সকল্ল অনুসারে সে ফলপ্রাপ্ত হইবে, এই উভয় ব্যক্তির সমান গোনাহ হইবে।

এবনো-আরি-শায়বা, মোহলেম ও এবনো-মাজা এই হাদিছটী উল্লেখ করিয়াছেন ;—

“যে ব্যক্তি অর্থ বৃদ্ধি মানসে লোকের নিকট ভিক্ষা করে, সে অগ্নিশুলিঙ্গ যাজ্ঞা করিতেছে, এক্ষণে সে ইচ্ছা হয় উহা কম করুক, আর ইচ্ছা হয় বেশী করুক।”

আহমদ ও আবুদাউদের বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কোন বস্তু যাজ্ঞা করে, আর তাহার নিকট অভাব মোচন পরিমাণ জিনিষ থাকে, সে দোজখের অগ্নিকণা অধিক পরিমাণ সংগ্রহ করিতেছে। ছাহাবাগণ বলিলেন, ইয়া রাছুলে খোদা, অভাব মোচন পরিমাণ জিনিষ কি? হজরত বলিলেন, এক সন্ধ্যার খাণ্ড।

এবনো-আবি শায়বার বর্ণনা ;—

“একজন ভিক্ষুক (ছাহাবা প্রবর হজরত) আবুজারের নিকট যাজ্ঞা করিয়াছিল, ইহাতে তিনি তাহাকে কিছু প্রদান করিয়াছিলেন। কোন লোকে তাহাকে বলিয়াছিল, আপনি উক্ত ধনবান ভিক্ষুককে দান করিতেছেন? তৎপ্রবণে তিনি বলিয়াছিলেন, এই ব্যক্তি ভিক্ষুক, আর ভিক্ষুকের হক আছে। অবশ্য সে যখন কেয়ামতে দর্শন করিবে যে, উহা তাহার হস্তে অগ্নিকণা হইয়াছে, তখন পরিতাপ করিবে।”

আহমদ, আবুদাউদ, নাছায়ি ও এবনো-মাজার বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি আমার নিকট অঙ্গীকারাবদ্ধ হয় যে, সে কাহারও নিকট যাজ্ঞা করিবে না, আমি তাহাকে বেহেশতে লইয়া যাওয়ার জগ্ম অঙ্গীকারাবদ্ধ হইব।

মোছলেম, তেরমেজি, নাছায়ি ও আহমদের বর্ণনা ;—

“সাত আট জন ছাহাবা নবি (ছাঃ)এর নিকট এই শর্তে বয়স্কত করিয়াছিলেন যে, তাহারা কাহারও নিকট কোন বস্তু যাজ্ঞা করিবেন না, হজরত আবুবকর ও হজরত আবুজার এই দলভূক্ত ছিলেন যদি তাহাদের মধ্যে কেহ উটের উপর আরোহণ করিয়া

যাইতেন, এমতাবস্থায় তাঁহার হস্তের চাবুক পড়িয়া যাইত, তবে তিনি নামিয়া আসিয়া উহা উঠাইয়া লইতেন, কাহাকেও উহা তুলিয়া দিতে অম্বুরোধ করিতেন না, বরং কেহ স্বেচ্ছায় উহা তুলিয়া দিতে গেলেও তিনি উহা গ্রহণ করিতেন না।”

মোছলেম, আবুদাউদ ও নাছায়ির বর্ণনা ;—

“(হজরত) কবিছা বলিয়াছেন, আমি ঋণগ্রস্ত হইয়া হজরতের নিকট উপস্থিত হইয়া যাক্ষা করিলাম, ইহাতে হজরত বলিলেন, হে কবিছা, তিন ব্যক্তি ব্যতীত কাহারও পক্ষে ভিক্ষা করা হালাল হইবে না।

(১) যে ব্যক্তি ঋণগ্রস্ত হইয়াছে, তাহার পক্ষে ভিক্ষা করা হালাল, এমন কি উহা পরিশোধ করিলে, উহা হইতে বিরত হইবে

(২) যে ব্যক্তির অর্থ সম্পদ দৈব দুর্বিপাক হেতু ধ্বংসপ্রাপ্ত হইয়াছে, সে ব্যক্তি জীবন রক্ষা পরিমাণ ভিক্ষা করিলে, হালাল হইবে।

(৩) যে ব্যক্তি দৈন্যতাগ্রস্ত হইয়াছে, আর তাহার শ্রেণীর তিনজন জ্ঞানী লোক সাক্ষ্য প্রদান করে যে, সে দৈন্য দশা প্রাপ্ত হইয়াছে, তবে তাহার পক্ষে জীবন রক্ষা পরিমাণ ভিক্ষা করা হালাল, তদ্ব্যতীত ভিক্ষা করা হারাম।”

তেবরাগির বর্ণনা ;—

(হজরত) জিবরাইল (আঃ) নবি (ছাঃ) এর নিকট উপস্থিত হইয়া বলিয়াছিলেন, হে মোহম্মদ, তুমি যত দিবস হয় জীবিত থাক, কিন্তু নিশ্চয় মৃত্যুমুখে পতিত হইবে, তুমি যাহা ইচ্ছা হয় করিতে পার, কিন্তু প্রতিফল প্রাপ্ত হইবে। তুমি যাহার সহিত ইচ্ছা কর প্রীতিপ্রণয় স্থাপন কর, কিন্তু নিশ্চয় তুমি তাহাকে ত্যাগ করিবে। আর তুমি জানিয়া রাখ, ইমানদারের মাহাত্ম্য রাক্তি আগ্রহণ এবং তাহার গৌরব কাহার মুখাপেক্ষী না হওয়া।

এবনো-হাম্বানের বর্ণনা ;—

“হজরত বলিয়াছিলেন, হে আবুজর’, তুমি কি অর্থের আধিক্যকে ধনী হওয়া ও অর্থের অনাটনকে দরিদ্রতা বলিয়া ধারণা কর ? তিনি বলিলেন, হাঁ, হজরত বলিলেন, অন্তরের নিস্পৃহতা প্রকৃত ধনাঢ্যতা এবং উহার স্পৃহাশীলতা প্রকৃত দরিদ্রতা।”

ভেরমেজি ও হাকেমের বর্ণনা ;—

“হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ইছলামের সুশীতল ছায়ায় আশ্রয় গ্রহণ করিয়াছে, আর তাহার জীবিকা অভাব মোচন পরিমাণ থাকে এবং সে উহাতে তুষ্টিলাভ করে, তাহাকে সুরম্বাদ প্রদান করি।”

বয়হকির বর্ণনা ;—

“হজরত বলিয়াছেন, অল্পে তুষ্টিলাভ করা চিরস্থায়ী ধনভাণ্ডার।”

আহমদ, আব্দাউদ ও ভেরমেজির বর্ণনা ;—

“একজন আনছারী হজরতের নিকট উপস্থিত হইয়া যাক্সা করিল। হজরত বলিলেন, তোমার গৃহে কিছু আছে কি ? সে ব্যক্তি বলিল, একখানা কস্থল আছে—যাহার কতকাংশ আমি পরিধান করিয়া থাকি এবং কতকাংশ বিছাইয়া থাকি, আর একটা পানীয় পাত্র আছে। হজরত বলিলেন, উভয় বস্তু আমার নিকট আনয়ন কর। সে উভয় বস্তু আনয়ন করিল, হজরত স্বহস্তে গ্রহণ পূর্বক বলিলেন, এই বস্তুদ্বয় কোন্ ব্যক্তি ক্রয় করিবে ? এক ব্যক্তি বলিল, আমি উহা এক দেরম দ্বারা গ্রহণ করিব। হজরত দুই তিন বার বলিলেন, কে এক দেরম অপেক্ষা সমধিক প্রদান করিবে ? অন্ত এক ব্যক্তি বলিল, আমি দুই দেরম দ্বারা উহা গ্রহণ করিব। হজরত উভয় বস্তু তাহাকে প্রদান করতঃ দুইটা দেরম গ্রহণ করিলেন এবং আনছারী ব্যক্তিকে উহা প্রদান করতঃ বলিলেন, তুমি একটা দ্বারা খাদ্য সামগ্রী ক্রয়

করতঃ নিজের পরিজনকে সমর্পন কর। দ্বিতীয়টি দ্বারা একখানা কুঠার ক্রয় করিয়া আমার নিকট আনয়ন কর। সে উহা আনয়ন করিলে, হজরত স্বহস্তে উহার বাঁট লাগাইয়া দিলেন এবং বলিলেন, তুমি কাষ্ঠ আহরণ করিয়া বিক্রয় কর এবং ১৫ দিবস পরে আমার সহিত সাক্ষাৎ করিবে। সে হজরতের আদেশ পালন করিল, সে ১০ টাকা সঞ্চয় করতঃ কতক দ্বারা বস্ত্র এবং কতক দ্বারা খাদ্য ক্রয় করিল। হজরতের নিকট উপস্থিত হইলে তিনি বলিলেন, কেয়ামতের দিবস ভিক্ষার জন্য তোমার মুখমণ্ডলে চিহ্ন থাকিবে, তাহা অপেক্ষা এই কার্য্য করাই শ্রেয়ঃ।”

বোখারি ও এবনো-মাজার বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, কেহ রজ্জু লইয়া কাষ্ঠের বোঝা বন্ধন করিয়া নিজের পৃষ্ঠদেশে স্থাপন পূর্বক বিক্রয় করতঃ নিজের সম্বল রক্ষা করিতে পারে, ইহা লোকের নিকট ভিক্ষা করা অপেক্ষা উত্তম, যেহেতু তাহারা দান করিতে পারে, না হয় রিক্তহস্তে ফিরাইয়া দিতেও পারে।

এবনো-জরিরের বর্ণনা ;—

“আবুহুইদ বলিয়াছেন, একবার আমি দারিদ্রের কবলে পতিত হইয়াছিলাম, ইহাতে কেহ আমাকে বলিল, যদি তুমি নবি (ছাঃ)এর নিকট উপস্থিত হইয়া যাক্ষা করিতে, তবে ভাল হইত। আমি হজরতের সহিত সাক্ষাৎ করা মাত্র প্রথমেই তিনি এই কথা বলিলেন, যে ব্যক্তি যাক্ষা রহিত হওয়ার চেষ্টা করে, খোদা তাহাকে যাক্ষা রহিত করেন, আর ো ব্যক্তি নিস্পৃহ হওয়ার চেষ্টা করে, খোদা তাহাকে নিস্পৃহ করিয়া দেন। আর যে ব্যক্তি আমার নিকট যাক্ষা করে, আমি যাহা পাই, তাহা তাহাকে প্রদান করিতে কুণ্ঠিত হই না। হজরত আবুহুইদ বলেন, আমি মনে মনে ভাবিলাম, যদি আমি যাক্ষা রহিত থাকার চেষ্টা

করি, তবে খোদা আমাকে সেই অবস্থায় রাখিবেন। তৎপরে আমি প্রত্যাবর্তন করিলাম এবং ইহার পরে কোন আবশ্যকীয় বিষয়ের জন্ত হজরতের নিকট যাক্কাত করি নাই। তৎপরে ছুনইয়ার সম্পদ আমাদিগকে বেঞ্ছন করিয়া ফেলিল।”

বোখারি, মোহলেম, নাছায়ি ও মালেকের বর্ণনা ;—

“নবি (ছাঃ) হজরত ওমার (রাঃ)কে কোন বস্তু দান করিয়াছিলেন, ইহাতে তিনি বলিয়াছিলেন, হজরত ! আপনি আমা অপেক্ষা সমধিক অভাবগ্রস্তকে ইহা দান করুন। হজরত বলিলেন, যদি তুমি স্পৃহাশীল ও যাক্কাতকারী না হও, এমতাবস্থায় কোন অর্থ তোমার নিকট উপস্থিত হইলে, তুমি উহা গ্রহণ পূর্বক হয় সমস্তই সঞ্চিত রাখ, আর না হয় উহা দান কর।”

অন্য রেওয়াএতে আছে, হজরত ওমার (রাঃ) বলিয়াছিলেন, হজুর, আপনি কি আমাদিগকে বলেন নাই যে, কাহারও নিকট হইতে কোন বস্তু গ্রহণ না করা আমাদের প্রত্যেকের পক্ষে শ্রেয়ঃ। হজরত বলিলেন, ইহা যাক্কাত করিয়া লওয়ার ব্যবস্থা, কিন্তু অযাচিত ভাবে যে অর্থ আসে, উহা খোদার প্রেরিত জীবিকা বুঝিতে হইবে। ইহাতে হজরত ওমার (রাঃ) বলিলেন, যে খোদার আয়ত্বাধীনে আমার প্রাণ রহিয়াছে তাঁহার শপথ, আমি কাহারও নিকট কোন বস্তু যাক্কাত করিব না এবং অযাচিত ভাবে যাহা কিছু আমার নিকট আসে, আমি উহা গ্রহণ করিব।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, যদিও ইমানদার ও দারোল-ইছলামের আশ্রিত কাফেরকে দান করিলে ছওয়াব লাভ হয়, তথাচ উল্লিখিত গুণসম্পন্ন দরিদ্রদিগকে দান করা সর্বাপেক্ষা অধিক ফলপ্রদ, তোমরা এই সম্প্রদায়কে বাহা কিছু প্রদান করিবে, খোদা তৎসম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ।—কঃ, ২।৩৬৬।৩৬৮। দোঃ, ১।৩৫৮—৩৬২ ও এঃ, তঃ, ৩।৬১।

৩৮শ রুকু, ৮ আয়ত।

(২৭৪) الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
 سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا خَوْفٌ
 عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ (২৭৫) الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا
 لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ
 مِنَ الْمَسِّ ط ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ
 الرِّبَا ۖ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ط فَمَنْ جَاءَهُ
 مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ ط وَأَمْرٌ إِلَى اللَّهِ ط
 وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝
 (২৭৬) يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ط وَاللَّهُ
 لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ۝ (২৭৭) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
 وَمِمْلُوا الصَّلَاتِ وَآقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
 لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يَعْزَنُونَ ۝ (২৭৮) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا
مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ (২৭৯) فَإِن
لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَإِن تَبْنَؤْا فَلََكُمْ رَأْسُ أَمْوَالِكُمْ ۖ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا
تُظْلَمُونَ ۝ (২৮০) وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ
مَيْسَرَةٍ ۖ وَأَن تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝
(২৮১) وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ۖ ثُمَّ تُوَفَّى
كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝

২৭৪। যাহারা রাতে এবং দিবাভাগে, গোপনে এবং একান্ত
ভাবে নিজেদের অর্থরাশি ব্যয় করিয়া থাকে, তাহাদের জন্য
তাহাদের প্রতিপালকের নিকট বিনিময় আছে এবং তাহাদের
উপর কোন আতঙ্ক আসিবে না এবং তাহারা দুঃখিত হইবে না।

২৭৫। যাহারা সুদ ভক্ষণ করে, তাহারা যে ব্যক্তিকে শয়তান
স্পর্শ করিয়া উন্মাদ করিয়া ফেল, সে যে রূপ দণ্ডায়মান হয়,
তাহার দণ্ডায়মান হওয়ার তুল্য ব্যতীত দণ্ডায়মান হইবে না,
ইহা এই হেতু যে, নিশ্চয় তাহারা বলিয়াছে, ক্রয় বিক্রয় সুদের
তুল্য ব্যতীত নহে এবং আল্লাহ ক্রয় বিক্রয় হালাল করিয়াছেন
ও সুদ হারাম করিয়াছেন, অনন্তর যে ব্যক্তির নিকট।

প্রতিপালকের পক্ষ হইতে উপদেশ উপস্থিত হইয়াছে, তৎপরে (উহা হইতে) বিরত হইয়াছে, তাহার পক্ষে যাহা অতীত হইয়াছে, তাহা হালাল এবং তাহার হুকুম আল্লাহতায়ালার দিকে গুস্ত হইয়াছে, আর যে ব্যক্তি (উক্ত কথার দিকে) প্রত্যাবর্তন করিবে, তাহারাই দোজখের অধিবাসী—তাহারা উহাতে চিরস্থায়ী হইবে।

২৭৬। আল্লাহ সুদকে ধ্বংস করেন এবং ছদকাগুলি বৃদ্ধি করিয়া দেন এবং প্রত্যেক কাকেরি কার্যে অভ্যস্ত ও সতত গোনাহ কার্যে সংলিপ্ত ব্যক্তিকে ভালবাসেন না।

২৭৭। নিশ্চয় যাহারা ইমান আনিয়াছেন ও সংকার্য্য সকল করিয়াছেন ও নামাজ প্রতিষ্ঠিত করিয়াছেন এবং জাকাত প্রদান করিয়াছেন, তাহাদের জন্ত তাহাদের প্রতিপালকের নিকট তাহাদের বিনিময় রহিয়াছে ও তাহাদের উপর কোন আতঙ্ক উপস্থিত হইবে না এবং তাহারা স্থঃখিত হইবেন না।

২৭৮। হে ইমানদারগণ, তোমরা আল্লাহকে ভয় কর এবং যদি তোমরা বিশ্বাসকারী হও, তবে সুদ হইতে যাহা অবশিষ্ট রহিয়াছে তাহা ত্যাগ কর।

২৭৯। অনন্তর যদি তোমরা না কর, তবে আল্লাহ ও তাঁহার রাছুলের পক্ষ হইতে যুদ্ধ হওয়ার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন কর, আর যদি তোমরা (উহা হইতে) প্রত্যাবর্তন কর, তবে তোমাদের জন্ত তোমাদের মূলধন সমূহ, তোমরা (ঋণগ্রস্তদিগের উপর) অত্যাচার করিবে না এবং তোমরা (তাহাদের কর্তৃক) অত্যাচারিত হইবে না।

২৮০। আর যদি দরিদ্র ব্যক্তি (তোমাদের নিকট ঋণী) হয়, তবে স্বচ্ছলতর সময় পর্য্যন্ত অবকাশ দেওয়া (তোমাদের

পক্ষে ওয়াজেব), আর তোমাদের ছদকা প্রদান করা তোমাদের পক্ষে সমধিক ফলপ্রসূ—যদি তোমরা অবগত থাক।

২৮১। এবং তোমরা উক্ত দিবসের ভয়—যে দিবসে তোমরা আল্লাহতায়ালার (বিচার নিষ্পত্তির) দিকে প্রত্যাভর্ষন করিবে, তৎপরে প্রত্যেক প্রাণী—বাহা অনুষ্ঠান করিয়াছে উহার (প্রতিকূল) পূর্ণভাবে প্রদত্ত হইবে এবং তাহারা অত্যাচারিত হইবে না।

ভিত্তিকা ;—

২৭৪। এই আয়তটী কোন সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। (১) আবদুর রাজ্জাক ও এবনোল-মোজের হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) হইতে উল্লেখ করিয়াছেন যে, এই আয়তটী হজরত আলি (কাঃ)র সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, যেহেতু তাঁহার চারিটা দেরম ছিল, তিনি তন্মধ্য হইতে রাফে এক দেরম, দিবসে এক দেরম, অপ্রকাশ্যে এক দেরম ও গোপনে এক দেরম দান করিয়াছিলেন।

(২) এবনোল-মোজের এবনোল-মোছাইয়েব হইতে বর্ণনা করিয়াছেন যে, এই আয়তটী হজরত ওছমান ও হজরত আবদুর রহমান বেনে আওফ এই ছাহাবাহুয়ের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, যে সময় তাঁহারা তবুক যুদ্ধে যুদ্ধ-সম্ভার ও অর্থরাশি দান করিয়াছিলেন।

(৩) কাশ্শাক প্রণেতা বলিয়াছেন, এই আয়তটী আবুবকর (রাঃ)র সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, যেহেতু তিনি ৪০ সহস্র 'দীনার'—১০ সহস্র রাফে, ১০ সহস্র দিবাতাগে, ১০ সহস্র অপ্রকাশ্যে ও ১০ সহস্র গোপনে দান করিয়াছিলেন, এমায় হোইউতি এ মতের প্রতিবাদ করিয়াছেন।

(৪) আবদ বেনে-হোমাএদ, এবনো-আবি হাতেম ও ওয়াহেদী হজরত এবনো-আব্বাহ (রা:) হইতে উল্লেখ করিয়াছেন যে, যাহারা জেহাদ করা উদ্দেশ্যে খোটক প্রতিপালন করিতেন, তাহাদের সম্বন্ধে এই আয়তটী নাজেল হইয়াছিল, ইহা আবু-ওমামা, আবুদ্দারদা, মকহুল, আওজায়ি ও রাবাহ বেনে-এজিদের মত ।

(৫) এমাম রাজি লিখিয়াছেন, ইতিপূর্বের আয়ত নাজেল হইলে, আবদুর রহমান বেনে আওফ বারাণ্ডাবাসী দরিদ্র হেজরত-কারিদিগের নিকট কয়েকটী দীনার প্রেরণ করিয়াছিলেন । হজরত আলি (রা:) রাত্রে এক পালি খোঁজা তাঁহাদের নিকট প্রেরণ করিয়াছিলেন, আল্লাহতায়ালার নিকট তাঁহার এই ছদকা সমধিক প্রীতিজনক হইয়াছিল । সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল ।

(৬) আরও উক্ত এমাম লিখিয়াছেন, যাহারা সকল সময় ও সকল অবস্থায় দান করিতেন, লোকদিগকে সংকার্যের জ্ঞাত উৎসাহিত করেন, যখনই কোন অভাবগ্রস্তের অভাব অনাটন হয়, তাহারা অবিলম্বে তৎক্ষণাৎ তাহার অভাব মোচনে চেষ্টাবান হয়েন, তাহারা উহা কোন সময় ও অবস্থার সহিত নির্দ্ধারিত করেন না, তাহাদের সম্বন্ধে এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল । এই ব্যাপক অর্থই সমধিক উৎকৃষ্ট । মূলকথা, এই আয়তে দানশীলের মহা পুরস্কারের কথা উল্লিখিত হইয়াছে ।

২৭৫। এই আয়তের কয়েক প্রকার ব্যাখ্যা উল্লিখিত হইয়াছে । প্রথম এই যে, বেকরপ এক ব্যক্তি জ্বেরের স্পর্শ করায় উন্মাদ হইয়া যায়, সেইরূপ সুদখোরেরা কেয়ামতের দিবসে উন্মাদ অবস্থায় সমুখিত হইবে, ইহা সুদখোরদিগের বিশিষ্ট চিহ্ন, হাশর-প্রান্তরবাসিগণ উক্ত লক্ষণ দ্বারা বুঝিতে পারিবেন যে, ইহারা ছনইয়াতে সুদ ভক্ষণ করিত ।

দ্বিতীয় এই যে, এবনো-মোনাকবাহ বলিয়াছেন, যখন লোকে গোর হইতে সমুখিত হইবে, ক্রান্তগতিতে হাশর-প্রান্তর-বাসি-দিগের দিকে ঝাবিত হইবে, কিন্তু সুদখোরগণ দণ্ডায়মান হইয়া ভূ-পতিত হইবে, যেহেতু জেনগ্রস্ত উন্মাদ ব্যক্তি দণ্ডায়মান অবস্থায় ভূ-পতিত হইয়া যায়, কেননা তাহারা ছনইয়াতে সুদ ভ্রমণ করিয়াছিল, কেরামতের দিবস খোদাতায়ালা উক্ত সুদের অর্থ (সর্পাকারে) তাহাদের উদরে প্রবেশ করাইয়া দিবেন, ইহাতে তাহাদের উদর ভারি করিয়া দিবেন, এই হেতু তাহারা সমুখিত হইয়া ভূতলশায়ী হইয়া যাইবে, ক্রান্ত গমন করার ইচ্ছা করিবে, কিন্তু সক্ষম হইবে না।

মে'রাজের নিয়োক্ত হাদিছ দ্বারা এই মত সমর্থিত হইয়াছে, (হজরত) জিবরাইল (আ:) জনাব নবি (ছা:)কে একদল লোকের নিকট লইয়া গিয়াছিলেন, যাহাদের প্রত্যেক ব্যক্তি বৃহৎ গৃহের স্থায় হইয়াছিল, তাহাদের একজন দণ্ডায়মান হইলে, উদরের দ্বারে বুকিয়া ভূতলশায়ী হইয়া যাইতেছিল। হজরত নবি (ছা:) বলিয়াছিলেন, হে জিবরাইল, ইহারা কাহারা? তিনি বলিলেন, ইহারা সুদখোর ছিল, জেনগ্রস্ত ব্যক্তিদের স্থায় ইহাদের অবস্থা হইয়াছে

এবনো-আবি হাতেম রেওরাএত করিয়াছেন, রাহুলুলাহ (ছা:) বলিয়াছেন, আমি মে'রাজের রাজ্যে এক সম্প্রদায়ের নিকট গীত হইলাম—তাহাদের উদর গৃহগুলির স্থায়, উহাতে সর্প লকল রহিয়াছে, উহার বর্হিদেশ হইতে তৎসমুদয় পরিলক্ষিত হইতেছিল। আমি বলিলাম, ইহারা কাহারা? তিনি বলিলেন, ইহারা সুদখোর।

এমাম রাসি তৃতীয় এক প্রকার অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, শয়তানের স্পর্শ করার অর্থ শয়তানের মনুষ্যকে ভোগ-বিভোগ,

কামনা-বাসনা চরিতার্থ করার ও খোদা ব্যতীত অন্য বিষয়ে সংলিপ্ত হওয়ার দিকে আহ্বান করা, যে ব্যক্তি এইরূপ হয়, সে ব্যক্তি ছনইয়ার কার্যে বিভ্রত হইয়া থাকে, একবার শয়তান তাহাকে নফছ ও কুকামনার দিকে আকর্ষণ করে, দ্বিতীয়বার ফেরেশতা তাহাকে দীন ও পরহেজগারির দিকে আকর্ষণ করে, কাজেই এই স্থলে মতির অস্থিরতা ও কার্যের বিশৃঙ্খলতা সৃষ্টি হইয়া থাকে, ইহাই শয়তানের দ্বারা উদ্ভাদ হওয়ার অর্থ। সুদখোর নিশ্চয় ছনইয়ার প্রেমে অতিরিক্ত বিমুগ্ধ হইয়া থাকে এবং উহাতেই ধ্বংসপ্রাপ্ত হইয়া থাকে। যখন সে উক্ত প্রেমে বিমুগ্ধ থাকে অবস্থায় মৃত্যুপ্রাপ্ত হয়, উক্ত প্রেম তাহার ও আল্লাহ-তায়ালার মধ্যে অন্তরাল স্বরূপ হইবে। অর্থ রাশির প্রেমের জন্য ছনইয়াতে তাহার যে বিভ্রতা ছিল, তাহাই পরকালের বিভ্রতা সৃষ্টি করিবে, এবং তাহাকে লাজ্জনাসূচক অন্তরালে নিক্ষেপ করিবে। ইহাই আমার নিকট সমধিক উৎকৃষ্ট মত।

আল্লামা আলুছী তফছিরে-রুহোল-মায়ানিতে লিখিয়াছেন, ইহা এবনো-আতিয়ার মত, কিন্তু ইহা প্রাচীন বিদ্বানগণের মতের ও নবি (ছাঃ)এর হাদিছের বিপরীত মত, আর বিনা সঙ্গত কারণে এইরূপ মত গ্রহণ করা উচিত নহে।

আল্লাহ বলেন, সুদখোরদিগের এইরূপ অবস্থা হইবে, ইহার কারণ এই যে, তাহারা সুদকে ক্রয় বিক্রয়ের তুল্য হালাল জানিত, অথচ খোদাতায়ালার ক্রয় বিক্রয়কে হালাল করিয়াছেন এবং সুদকে হারাম করিয়াছেন।

যে ব্যক্তি খোদার পক্ষ হইতে সুদ হারাম হওয়ার উপদেশ নাজেস হওয়ার কথা অবগত হওয়া মাত্র উহা হইতে বিরত থাকে, কোর-আনের এই হুকুম নাজেস হওয়ার পূর্বে সে যে সুদ গ্রহণ করিয়াছিল, তাহা তাহার নিকট হইতে ফেরৎ লওয়া হইবে না,

ইহা এমাম মোহম্মদ বাকের ও ছুইদ বেনে জোবাবের হইতে উল্লিখিত হইয়াছে। কেহ কেহ এই অংশের এইরূপ অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, কোর-আনে সুদের হারাম হওয়ার আদেশ নাজেল হওয়ার সংবাদ অবগত হইয়া যে ব্যক্তি উহা হালাল হওয়ার মত ও ভক্ষণ করা ত্যাগ করে, সে ব্যক্তি এই হুকুম নাজেল হওয়ার পূর্বে যে সুদ গ্রহণ করিয়াছিল, তাহাতে ছুইদ ইয়া এবং আখেরাতে কোন প্রকার শাস্তি গ্রহণ করিবে না। ইহা তফছিরে-রুহোল মাযানিতে লিখিত আছে

এমাম রাজি বলিয়াছেন, এই শেষ মর্ম্ম জাজাজ কর্তৃক উল্লিখিত হইয়াছে, কিন্তু ইহা দুর্বল মত, কেননা এই আয়ত নাজেল হওয়ার পূর্বে সুদ গ্রহণ হারাম কিম্বা গোনাহ ছিল না, কাজেই উহাব গোনাহ মা'ফ হওয়া এবং শাস্তি হইতে নিষ্কৃতি পাওয়া যুক্তি-বিরুদ্ধ মত। প্রথম মতটী গ্রহণীয়, উহা ছুইদ কর্তৃক বর্ণিত হইয়াছে, তিনি উহার অর্থে বলিয়াছেন, উহা ফেরৎ দিতে হইবে না, কিন্তু যে ব্যক্তি উক্ত সুদেব টাকা এখনও আদায় করিয়া লয় নাই, উহা তাহার পক্ষে গ্রহণ করা জায়েজ হইবে না, সে কেবল মূলধন প্রাপ্ত হইবে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন;—

যে ব্যক্তি সুদ হারাম হওয়ার আয়ত নাজেল হওয়ার পরে উহা হইতে বিরত থাকে, তাহার ব্যাপার আল্লাহ তায়ালায় উপর নির্ভর করে—অর্থাৎ যদি আল্লাহ ইচ্ছা করেন, তবে তাহাকে সুদ হইতে বিরত থাকার ক্ষমতা প্রদান করিবেন, নচেৎ না। এইরূপ অর্থ তফছির এবনো-জরির, রুহোল-মাযানি ও দোরোহোল-মুনছুরে ছুইদ বেনে-জোবাবের কর্তৃক বর্ণিত হইয়াছে।

এমাম রাজি এই অংশের ব্যাখ্যায় লিখিয়াছেন,* যে ব্যক্তি সুদ হালাল হওয়ার মত ত্যাগ করে, কিন্তু উহা হারাম জানা

সঙ্গেও ভক্ষণ করিতে থাকে, তাহার ব্যাপার আল্লাহতায়ালার উপর নির্ভর করে, যদি আল্লাহ ইচ্ছা করেন, তবে তাহাকে শাস্তি প্রদান করিবেন, আর যদি ইচ্ছা করেন, তবে তাহাকে মা'ফ করিয়া দিতে পারেন।

মাওলানা আশরাফ আলি ছাহেব বায়ানোল-কোর-আনে ইহার ব্যাখ্যায় লিখিয়াছেন ;—

“যে ব্যক্তি সুদের হালাল হওয়ার মত ও উহা ভক্ষণ করা ত্যাগ করিয়াছে, স্পষ্ট শরিয়তের নিকট তাহার তওবা গ্রহণীয় হইবে এবং তাহার গৃহীত সুদ তাহার আয়ত্বাধীন হইবে, কিন্তু তাহার আভ্যন্তরিক ব্যাপার—অর্থাৎ সে অন্তরের সহিত উহা ত্যাগ করিয়াছে, কিম্বা কপট ভাবে তওবা করিয়াছে, তাহা আল্লাহ-তায়ালার উপর ন্যস্ত রহিয়াছে, যদি বিশুদ্ধ অন্তরে তওবা করিয়া থাকে, তবে আল্লাহতায়ালার নিকট উহা ফলোদায়ক হইবে, আর যদি ইহার বিপরীত হয়, তবে উহা কার্য্যকরী হইবে না।”

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

“যদি সে ব্যক্তি পুনরায় সুদ হালাল হওয়ার মত ধারণ করে, তবে সে কাকের হওয়ার জন্ত চিরকাল জাহান্নামে থাকিবে।”

পাঠক, মনে রাখিবেন, কোর-আনে সুদের হারাম হওয়ার আয়ত নাজেল হওয়ার পূর্বে সুদ ভক্ষণ করিলে, তাহার এই ব্যবস্থা, কিন্তু এক্ষণে কেহ সুদ গ্রহণ করিয়া তওবা করিলে, তাহার পূর্বকার সুদের অর্থ হালাল হইবে না।

এমাম রাজি ও আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, এই আয়তে সুদ ভক্ষণ করার কথা উল্লিখিত হইলেও উহার দ্বারা যে কোন প্রকার উপস্বল্প ভোগ করা হউক হারাম হইবে। সুদের অর্থ দ্বারা সম্পত্তি ক্রয় করা, উহা কর্কুদিয়া লাভবান হওয়া, গচ্ছিত রাখা, অট্টালিকা প্রস্তুত করা, পুষ্করিণী খনন করা ইত্যাদি হারাম

হইবে, কিন্তু প্রধানতঃ উহা দ্বারা খাত-সামগ্রী ক্রয় কবিয়া ভক্ষণ করা উদ্দেশ্য হয়, এই হেতু সুদ ভক্ষণ করার কথা উল্লিখিত হইয়াছে।

আববি 'বেবা' শব্দের অর্থ বেশী হওয়া। শরিয়তে টাকাকড়ি বা কোন জিনিষ কর্জ দিয়া প্রদত্ত জিনিষ অপেক্ষা অধিক গ্রহণ করাকে সুদ বলা হইয়া থাকে। সুদ দুই প্রকার,—প্রথম ধার কর্জ সংক্রান্ত সুদ, দ্বিতীয় নগদ ক্রয় বিক্রয় সংক্রান্ত সুদ। অজ্ঞ আরবদিগের মধ্যে ধার কর্জ সংক্রান্ত সুদ এই ভাবে প্রচলিত ছিল যে, তাহাব মাসে মাসে নির্দিষ্ট পরিমাণ সুদ নির্ধারণ করতঃ টাকা প্রদান করিত, কিন্তু মূলধন স্থায়ী থাকিত, ঋণ পরিশোধেব নির্দিষ্ট তারিখ উপস্থিত হইলে, ঋণী ব্যক্তির নিকট হইতে মূলধন পরিশোধ কবিয়া লওয়ার চেষ্টা করিত, যদি ঋণী ব্যক্তি উহা পরিশোধ কবিতে অক্ষম হইত, ত ব মহাজনগণ সময় বৃদ্ধি করিয়া তি এবং ঋণী বলিত, এই অবকাশের যিনিময়ে এত টাকা তোমাকে বেশী দিব।

নগদ ক্রয়-বিক্রয় সংক্রান্ত সুদ এই যে, এক সের গমের পরিবর্তে দুই সের গম দেওয়া হইত।

প্রায় সমস্ত মোজতাহেদ উভয় প্রকার সুদ হারাম সাব্যস্ত করিয়াছেন, প্রথম প্রকার সুদ কোর-আনের আয়ত দ্বারা এবং দ্বিতীয় প্রকার সুদ ছহিহ হাদিছ দ্বারা হারাম সপ্রমাণ করা হইয়াছে।

হজরত নবি (ছাঃ) হাদিছ শরীফে কেবল ছয়টি জিনিষের সুদ নিষিদ্ধ হওয়ার কথা উল্লেখ করিয়াছেন; যথা তিনি বুল শ্বর্ণের পরিবর্তে স্বর্ণ, রৌপ্যের পরিবর্তে রৌপ্য, গমের প-
গম, যবের পরিবর্তে যব, খোন্দার পরিবর্তে খোন্দা, লবণের পরিবর্তে লবণ তুল্য পরিমাণে হাতে হাতে ক্রয়-বিক্রয় করিবে।

কেয়াছ অমাত্ত-কারিগণ উক্ত ছয় বস্তু ব্যতীত অমাত্ত বিষয়ের সুদ হালাল বলিয়াছেন, কিন্তু প্রায় সমস্ত ফকিহ উক্ত ছয়টি বিষয়ের উপর কেয়াছ করিয়া অমাত্ত বিষয়গুলির সুদ হারাম সাব্যস্ত করিয়াছেন।

এমাম শাফে'য় বলিয়াছেন, কোন খাচ-সামগ্রীর মধ্য হইতে যে জিনিষ তত্তুল্য জিনিষের পরিবর্তে বিক্রয় করিবে, তুল্য পরিমাণ গ্রহণ করিবে। অধিক পরিমাণ গ্রহণ করিলে সুদ হইবে, যদি গমের পরিবর্তে গম বিক্রয় করে, তবে সেই পরিমাণ গ্রহণ করিবে, বেশী গ্রহণ করিলে সুদ হইবে, কিন্তু যদি গমের পরিবর্তে যব বিক্রয় করে, তবে তুল্য পরিমাণ গ্রহণ করা জরুরি নহে। আর স্বর্ণ স্বর্ণের পরিবর্তে, রৌপ্য রৌপ্যের পরিবর্তে গ্রহণ করিলে, তুল্য পরিমাণ গ্রহণ করিবে, কিন্তু অধিক পরিমাণ গ্রহণ করিলে সুদ হইবে।

স্বর্ণের পরিবর্তে স্বর্ণ, রৌপ্যের পরিবর্তে রৌপ্য কিম্বা স্বর্ণের পরিবর্তে রৌপ্য ধারে বিক্রয় করিলে, সুদ হইবে।

এমাম আবু হানিফা (র:) বলিয়াছেন ;—

ওজনে কিম্বা পরিমাণে যাহা বিক্রয় করা হয়, উহার কোন একটা সেই জিনিষের পরিবর্তে বিক্রয় করিলে, তুল্য পরিমাণ হওয়া চাই, বেশী হইলে সুদ হইবে, আর যদি এক প্রকার জিনিষকে অন্য প্রকার জিনিষের সহিত বিক্রয় করিতে চাহে, তবে কম বেশী জায়েজ হইবে, কিন্তু ধারে বিক্রয় করা জায়েজ হইবে না।

বিদ্বান্গণ সুদ হারাম হওয়ার কয়েকটি কারণ নির্ধারণ করিয়াছেন, প্রথম—এক টাকার পরিবর্তে দুই টাকা লইলে, একটা টাকা বিনা কোন বিনিময়ে গ্রহণ করা হইবে, মনুষ্যের টাকা তাহার নিজের প্রয়োজন জন্ত ব্যয়িত হইবে, ইহার মহা গৌরব আছে। হজরত বলিয়াছেন, যেদুপ মনুষ্যের রক্তের সম্মান আছে,

সেইরূপ তাহাব অর্থের সম্মান আছে। এই সূত্রে বিনা বিনিময়ে কাহারও অর্থ গ্রহণ করা হারাম হইবে

যদি কেহ বলেন, যদি মহাজনের নিকট উক্ত টাকাগুলি থাকিত এবং সে উহা দ্বারা ব্যবসায় করিত, তবে তদ্বারা লাভবান হইতে পারিত। আর যখন ঋণী ব্যক্তির নিকট উক্ত টাকাগুলি কিছুকাল থাকিল এবং সে উহা দ্বারা লাভবান হইয়াছে, কাজেই অতিরিক্ত টাকাটি এই লভ্যাংশের বিনিময়ে মহাজনকে দেওয়া যুক্তি-বিরুদ্ধ হইবে কে,

তত্বত্তর আমি বলি, উক্ত টাকা দ্বারা লাভবান হওয়া সন্দেহ-বিষয় হইতেও পারে, না হইতেও পারে, কিন্তু টাকাটী অতিরিক্ত ভাবে গ্রহণ করা নিশ্চিত বিষয়, সন্দেহ-মূলক বিষয়ের জন্ত নিশ্চিত ক্ষতি কর ক্ষতিশূন্য নহে।

দ্বিতীয় এই যে, ইহাতে লোকে ব্যবসায়-বাণিজ্য, যৌথ কারবার, শিল্প ও বিবিধ পেশা হইতে বিমুখ হইয়া পড়ে, কেননা যে ব্যক্তি বিনা কষ্টে সূদের টাকা উপার্জন করে, সে উপরোক্ত কষ্ট-সাধ্য কার্যে মনোযোগী হইবে কেন? আর উপরোক্ত বিষয়-গুলি দ্বারা মানবজাতি উপকৃত এবং ছনইয়ার শান্তি, শৃঙ্খলা ও কল্যাণ সাধিত হইয়া থাকে, কাজেই সূদের প্রচলন হইলে, মানব-জাতি ও জগতের অশেষ অপকার সাধিত হইবে, এই চেতু উহা হারাম করা হইয়াছে।

তৃতীয় কর্জ দিয়া লোকদিগের উপকার ও সহানুভূতি করা মানবের কর্তব্য এবং যদি অর্থশালী দরিদ্র বিপন্ন হইত, তবে সে যেক্রম লোকের সহানুভূতি ও উপকারের আশা করিত সেই অনুপাতে দরিদ্রদিগের অবস্থা বৃদ্ধিতে হইবে। ইহাতে আত্মত্বের হক বজায় হইয়া থাকে, প্রত্যেক মুহলমান আদম-সন্তান, এক নবীর উম্মত এবং এক স্থানের অধিবাসী, এই আত্মত্ব-খাতিরে সূদ লওয়া অনুচিত, এই কারণে উহা হারাম করা হইয়াছে।

চতুর্থ খোদাতায়ালাস বিধান এই যে, যে ব্যক্তি দয়ার উপযুক্ত ব্যক্তিদের উপর দয়া অনুগ্রহ করে, খোদা তাহার উপর দয়া অনুগ্রহ করেন, দরিদ্রদিগের নিকট হইতে বিনা বিনিময়ে টাকা গ্রহণ করা নির্দয় ব্যবহার বাতীল আর কিছু নহে, কাজেই পরবালে খোদার দয়া অনুগ্রহের প্রত্যাশীকে এইরূপ নির্দয়মূলক সুদকে হারাম জানা কর্তব্য।

পঞ্চম, সুদখোরেরা সুদের টাকা বর্জ দিয়া দরিদ্র, অনাথা ও পিতৃহীনদিগের বিষয়-সম্পত্তি সমূলে গ্রাস করার কুসঙ্কল্প হৃদয়ে পোষণ করিয়া থাকে, এই হেতু তাহাদের অন্তর কালিমাময় ও কঠিন হইয়া যায়, আর হৃদয়ের কাঠিন্য খোদা-দর্শন লাভের অন্তরায় স্বরূপ হইয়া থাকে, খোদার ভয় একেবারে তাহার অন্তর হইতে তিরোহিত হইয়া যায় এবং সর্ববিধ গোনাহ কার্যো লিপ্ত হওয়া তাহার স্বভাব হইয়া পড়ে, ইহার প্রমাণ এই যে, তরিকত-পন্থিগণ সমস্ত শরীর ও অন্তরিন্দ্রিয় দ্বারা খোদার জেকর অনুভব করিতে থাকে, হঠাৎ সুদের কিছু ভক্ষণ করিলে, জেকর বন্ধ হইয়া যায়, যদি ইহাতে অন্তর কালিমাময় ও কলুষিত না হইত, তবে এইরূপ হইবে কেন?

কোর-আন শরীফের উপরোক্ত অ'য়তে বুঝা যায় যে, শয়তানের স্পর্শ করায় মনুষ্য উন্মাদ হইয়া যায়, মো'তাজেলা জাব্বায়ি ও শাফেয়ি কাফ্ফাল বলিয়াছেন যে, শয়তানের এইরূপ স্পর্শ ও উন্মাদ করার কাহিনী একেবারে বাতীল, আর ইহা আগরদিগের ধারণা অনুসারে কথিত হইয়াছে, প্রকৃত পক্ষে এইরূপ বিষয়ের কোন মূল নাই।

এমাম রাজি তাহাদের এইরূপ বাতীল দাবির কথা উল্লেখ করিয়া কোন প্রতিবাদ করেন নাই, ইহাই বিস্ময়কর বিষয়।

তাহাদের প্রমাণ এই আয়ত ;—

وَمَا كَانَ لِي عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ

(শয়তানের উক্তি), “তোমাদের উপর আমার কোন আধিপত্য নাই।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, শয়তান মনুষ্যকে হত্যা করিতে, কষ্ট দিতে ও উন্মাদ কনিতে সক্ষম হইতে পারে না।

দ্বিতীয়—শয়তান বায়ুর আয় সূক্ষ্ম বস্তু হইয়া কিরূপে শক্তি-শালী ও কঠিন বস্তুর আয় মনুষ্যকে উন্মাদ ও হত্যা করিবে।

তৃতীয়—যদি শয়তান ইহা করিতে সক্ষম হইত, তবে ইমানদার-দিগের মহা শত্রু হইয়া কেন তাহাদিগকে হত্যা, উন্মাদ ও হতজ্ঞান করে না তাহাদের অর্থ অপহরণ কবে না, তাহাদের অবস্থা শৃঙ্খলতা শূন্য করে না।

আল্লামা আলুছি বলেন, হাদিছ শরিফে আছে, সমস্তান ভূমিষ্ঠ হইলেই শয়তান তাহাকে স্পর্শ করিয়া থাকে, ইহাতে সে ক্রমশঃ করিয়া থাকে। কোন রেওয়ায়েতে আছে, শয়তান তাহার উরুদেশে আঘাত করিয়া থাকে।

আরও হাদিছে আছে ;—

তোমরা শিশুদিগকে সন্ধ্যার পূর্ব্বে বাহিরে ত্যাগ করিও না, কেননা উহা শয়তানদিগের ইতস্ততঃ ভ্রম করার সময়। হজরত নবি (ছাঃ)এব জামানায় একটা লোককে জেনেরা উড়াইয়া লইয়া গিয়াছিল, তৎপরে তাহাকে ফিরাইয়া দিয়া যায়, সেই ব্যক্তি তাহাদের কাহিনী প্রকাশ কবে। আহকামোল জেন কেতাবে এইকপ বহু ঘটনা উল্লিখিত হইয়াছে।

ছন্নত-অল জামায়াতের মত এই যে ‘এই আয়ত এবং অন্যান্য হাদিছে য জেনদিগের কাহিনী আছে, উহা প্রকৃত ঘটনা, উহার কুটার্থ গ্রহণ করা মো’তাজেলী ইত্যাদি বেদয়াতি সম্প্রদায়ের রীতি, ইহাও শয়তানের কুমন্ত্রণা।

তাহারা যে আয়তটী পেশ করিয়াছেন, উহার মর্ম এই যে, শয়তানেরা মনুষ্যদিগকে তাহাদের অনুসরণ করার জন্য বল প্রয়োগ করিতে পারে না, তাহারা মনুষ্যদিগকে কষ্ট দিতে পারে কিনা এবং হত্যা করিতে পারে কিনা, ইহা উক্ত আয়তে নাই। যে ব্যক্তি নবি (ছাঃ)এর হাদিছ সমূহ অনুসন্ধান করিয়াছে, সে ব্যক্তি বহু হাদিছ এইরূপ পাইবে—যাহাতে শয়তান কর্তৃক এইরূপ ব্যাপার সংঘটিত হওয়ার অকাট্য জ্ঞান লাভ করিবে। জেন শত্রুদের বর্ষা নিক্ষেপে মহামারীর সৃষ্টি হওয়ার হাদিছ এই কথার অলম্ব প্রমাণ।

কোর-আন শরিফের উক্ত আয়তে উল্লিখিত হইয়াছে যে, জেনদিগের স্পর্শ করায় মনুষ্য হতজ্ঞান ও উন্মাদ হইতে পারে, কিন্তু ইহাতে ইহা বুঝা যায় না যে, প্রত্যেক স্থলে জেনের স্পর্শ করায় মানুষ উন্মাদ ও হতজ্ঞান হইবে, বরং স্থান বিশেষে জেনের স্পর্শ করায় উহা সংঘটিত হয় এবং কোন কোন স্থলে পীড়ার জন্ত ঐরূপ হইয়া থাকে, আর কোন স্থলে উভয়ের ক্রিয়ার জন্ত ঐরূপ হইয়া থাকে।

২৭৬। এই আয়তে আল্লাহ বলিতেছেন, খোদা সুদকে হ্রাস করিয়া দেন এবং চন্দকাকে বৃদ্ধি করিয়া দেন, ইহা ছনইয়াতে হইতে পারে এবং পরকালেও হইতে পারে।

ছনইয়াতে সুদের টাকা কয়েক প্রকারে হ্রাস হইতে পারে—প্রথম এই যে, হজরত (ছাঃ) বলিয়াছেন যদিও সুদের টাকা অধিক হইতে অধিকতর হয়, তথাচ পরিণামে উহা হ্রাসপ্রাপ্ত হয় এবং বরকত নষ্ট হইয়া যায়।

আবদুর রাজ্জাকের বর্ণনা ;—

মোয়াম্মার বলিয়াছেন, সুদখোরের উপর ৪০ বৎসর অতীত না হইতেই উহার হারাম অর্থ হ্রাস প্রাপ্ত হইবে।

আল্লামা আলুজ্জি বলিয়াছেন, সকল ক্ষেত্রে এইরূপ না হইলেও অধিকাংশ ক্ষেত্রে এইরূপ হইয়া থাকে।

দ্বিতীয় এই যে, যখন দরিজেরা দেখিতে থাকে যে, সুদখোরেরা সুদ ভাবে নিজেদের অর্থ উপার্জন করিতেছে, তখন তাহাদের উপর অভিসম্পাত প্রদান করিয়া থাকে, তাহাদের সহিত বিদ্বেষ-ভাব পোষণ করিয়া থাকে এবং তাহাদের উপর বদদোয়া করিয়া থাকে, ইহাতে তাহার অর্থের বরকত নষ্ট হইয়া থাকে এবং উহা ধ্বংসপ্রাপ্ত হইয়া থাকে।

তৃতীয় এই যে, যখন লোকদিগের মধ্যে ইহা প্রসিদ্ধ হইয়া পড়ে যে, একজন সুদখোর সুদভাবে অর্থ সংগ্রহ করিতেছে, তখন প্রত্যেক অত্যাচারী, দস্যু ও অর্থলোলুপের লোলুপ-দৃষ্টি তাহার উপর পতিত হয় এবং তাহারা বলিয়া থাকে যে, ইহা প্রকৃত পক্ষে তাহার অর্থ নহে, কাজেই তাহারা উহা তাহার নিকট হইতে আত্মসাৎ করিয়া থাকে, এই হেতু তাহার অর্থ নষ্ট হইয়া যায়।

পরকালে সুদের অর্থ ক্ষতিতে পরিণত হওয়ার কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে, প্রথম এই যে, হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, খোদাতায়ালা কয়ামতে সুদখোরের ছদক, জেহাদ, হজ্জ ও আত্মীয়দিগের প্রতিদান কিছুই কবুল করিবেন না।

দ্বিতীয় এই যে, মৃত্যুর পরে সুদখোরের সঙ্গে পার্থিব ধন-সম্পত্তি থাকিবে না, কিন্তু উহার প্রতিফল ও শাস্তি তাহার সহিত স্থায়ী থাকিবে, ইহা মহা ক্ষতি।

তৃতীয় এই যে, হাদিছে সপ্রমাণ হইয়াছে যে, ধনবান লোকেরা দরিজদিগের ৫ শত বৎসর পরে বেহেশতে প্রবেশ করিবে, ইহা যে ধনবানেরা হালাল অর্থ উপার্জন করিয়াছিল, তাহাদের ব্যবস্থা, আর যাহারা অকাট্য হারাম অর্থ উপার্জন করিয়া থাকে, তাহাদের ক্ষতির পরিমাণ কিরূপ হইবে, তাহাই অনুধাবন করা উচিত।

ছদকার অর্থের বৃদ্ধি দুইঘাতে কয়েক কারণে হইয়া থাকে, প্রথম এই যে, যে ব্যক্তি আল্লাহতায়ালার জ্ঞাত হয়, আল্লাহ তাহার জ্ঞাত হইয়া যান, যখন কোন মনুষ্য দরিদ্র ও অভাবগ্রস্ত হইয়াও আল্লাহতায়ালার বান্দাগণের উপকার করিতে থাকে, তখন আল্লাহ তাহাকে দুইঘাতে ক্ষতিগ্রস্ত ক্ষুধার্ত অবস্থায় ত্যাগ করেন না। হাদিছ শরীফে আছে, একজন ফেরেশতা প্রত্যেক দিবস উচ্চশব্দে বলেন, হে খোদা, তুমি প্রত্যেক দানকারীর দানের বিনিময় প্রদান কর।

দ্বিতীয় এই যে, প্রত্যেক দিবস দাতার সম্মত ও সুখ্যাতি বৃদ্ধি হইতে থাকে, লোকদিগের অন্তরের ভক্তি তাহার উপর বর্দ্ধিত হইতে থাকে ও লোকেরা তাহা কর্তৃক সমধিক তৃপ্তি লাভ করিতে থাকে, ইহা টাকাকড়ি অপেক্ষা সমধিক উৎকৃষ্ট।

তৃতীয় এই যে, দরিদ্রগণ তাহার জ্ঞাত নেক দোয়া করিয়া থাকে, ইহাতে তাহার অর্থ বৃদ্ধি হইয়া থাকে।

চতুর্থ এই যে, যখন ইহা প্রসিদ্ধ হইয়া পড়ে যে, অমুক ব্যক্তি দরিদ্র ও দুর্বলদিগের অভাব মোচন করিতে আত্মনিয়োগ করিয়াছে, তখন প্রত্যেক ব্যক্তি তাহার সহিত বিরোধ করা হইতে হস্ত সঙ্কোচ করিয়া থাকে এবং প্রত্যেক অত্যাচারী ও অর্থ-লোলুপ ব্যক্তি প্রায় অধিকাংশ স্থলে তাহার অর্থ আত্মসাৎ করা সঙ্গত মনে করে না, ইহা দুইঘায় ছদকার টাকা বৃদ্ধি হওয়ার অর্থ। পরকালে ছদকার টাকাকড়ি বৃদ্ধি হওয়ার মর্ম নিম্নোক্ত হাদিছে বিবৃত হইয়াছে।

ছহিহ বোখারি ও মোছলেমে উল্লিখিত হইয়াছে, হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি পাক ভাবে উপার্জিত একটী খোর্ম্বা ছদকা স্বরূপ প্রদান করেন, খোদা তাহার ছদকা কবুল করিয়া লন এবং উহা বর্দ্ধিত করিয়া পাহাড় তুল্য করিয়া দেন।

এবনো-জবির একটা হাদিছে উল্লেখ করিয়াছেন, এক মুষ্টি জিনিস দান করিলে, খোদা কেয়ামতে উহা বন্ধিত করিয়া ‘ওহোদ’ পৰ্ব্বতের তুল্য কিম্বা তদপেক্ষা বৃহৎ করিয়া দিবেন।

তৎপবে খোদা বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি সুদকে হালাল জানিয়া কাফের হইয়াছে এবং যে ব্যক্তি উহা হারাম জানিয়াও ভক্ষণ করিয়া থাকে, আল্লাহ তাহাদিগকে ভালবাসেন না। ইহা এমাম রাজির বর্ণনা।

এবনো-কছির ইহার অর্থে লিখিয়াছেন ;—

সুদখোর, খোদা তাহার জ্ঞাত যে হালাল জীবিকা নির্ধারণ করিয়াছেন, তাহার উপর সন্তুষ্ট থাকে না এবং খোদা তাহার জ্ঞাত যে গোবাহ পেশা বিধিৎক করিয়াছেন সে তাহা যথেষ্ট মনে করে না, বরং সে বাতীল ভাবে বিবিধ প্রকার হারাম পেশা দ্বারা লোকদিগেব অর্থরাশি আত্মসাৎ করিতে চেষ্টা করে, ইহাতে সে খোদার নেয়া’মতের অকৃতজ্ঞতা প্রকাশ করিল এবং অত্যাচারী গোনাহগ ব নামে অভিহিত হইল, কাজেই সে যেরূপ অন্তরে অকৃতজ্ঞতা করিল, সেইরূপ কাৰ্য্য ও কথায় গোনাহগার হইল, খোদা এইরূপ অকৃতজ্ঞ গোনাহগারকে ভালবাসেন না।

আল্লামা-আলুছি রুহোল-মায়ানিতে ইহার অর্থে লিখিয়াছেন— সুদ হালালকারী কাফেরী কার্যো চিরন্তন অভ্যস্ত হইয়াছে এবং সুদ ভক্ষণ নিমগ্ন হইয়া পড়িয়াছে, খোদা এইরূপ লোককে ভালবাসেন না।

তেবরাণি ও বয়হতির বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, সুদের একটা টাক গ্রহণ করা ৩৬ বার ব্যভিচার করা অপেক্ষা সমধিক কঠিন, যাহার নাংস হারাম ভক্ষণে বন্ধিত হইয়াছে, দোজখের অগ্নি উহার জন্ত উপযুক্ত।

এমাম বোখারির বর্ণনা ;—

হজরত নবী (ছাঃ) একটি রক্তময় নদীর নিকট নীত হইয়া-
ছিলেন, উহার মধ্যস্থলে একটি লোক দণ্ডায়মান হইয়াছিল,
উহার কুলে একটি লোক (ফেরেশতা) ছিল, তাঁহার সম্মুখে কতক-
গুলি প্রস্তর ছিল, নদীর মধ্যস্থ লোকটি নদী হইতে উপরে উঠিবার
সঙ্কল্প করিলে, তীরে দণ্ডায়মান লোকটি তাহার মুখে প্রস্তর
নিষ্ক্ষেপ করতঃ তাহাকে ফিরাইয়া দিতেছিল। এইরূপ যে কোন
বারে সে নদী হইতে উঠিবার চেষ্টা করিতেছিল, তৃতীয় লোকটি
(ফেরেশতা) প্রস্তর মারিয়া তাহাকে ফিরাইয়া দিতেছিল।
হজরত জিবরাইল, (আঃ) বলিয়াছিলেন, এই লোকটি সুদখোর।

২৭৭। যে ইমানদারেরা খোদার আদেশের অনুসরণ করিয়া
থাকে, খোদার কৃতজ্ঞতা স্বীকার করে এবং লোকদিগের উপকার
করে, এই আয়তে তাহাদের প্রশংসা করা হইয়াছে।

২৭৮। এই আয়ত কাহার সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, ইহাতে
মতভেদ হইয়াছে। কেহ বলিয়াছেন, মক্কা অধিবাসিগণ সুদ গ্রহণ
করিতেন, তাহারা মক্কা অধিকৃত হওয়ার দিবসে ইছলাম গ্রহণ
করিলে, আল্লাহতায়াল। এই আয়ত নাজেল করিয়া আদেশ
করিয়াছিলেন যে, তাহারা মূলধন ব্যতীত অতিরিক্ত গ্রহণ করিতে
পারিবেন না। ইহা জোহাকের মত।

এবনো-জারাএজ বলিয়াছেন, মহুউদ, আবদ-ইয়ালিল, হবিব
ও রবিয়া ইহারা বনু-আমর সম্প্রদায়ের চারি ভাই ছিল, ইহারা
মোগিরার পুত্রগণকে কৰ্জ প্রদান করিয়াছিল। নবি (ছাঃ)
তায়েকে পদার্পণ করিলে, উক্ত চারি ভাই ইছলাম গ্রহণ করিয়াছিল
এবং নিজেদের সুদ মগিরার পুত্রগণের নিকট তাগাদা করিতে
লাগিল সেই সময় এই আয়ত নাজিল হইয়াছিল।

ছুদি বলিয়াছেন, হজরত আব্বাছ ও মগিরার এক পুত্র অজ্জযুগে
লোকদিগের সহিও সুদের কারবার করিতে শরিক ছিলেন,
তাহাদের সম্বন্ধে এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

আয়তের অর্থ এই যে, হে ইমানদারেরা, যদি তোমরা নিজেদের আত্মাগুলিকে খোদার শাস্তি হইতে রক্ষা কর এবং যদি তোমরা ইমানের আহকাম অনুসারে কার্যকারী হও, তবে লোকদিগের নিকট তোমাদের যে সুদ বাকি আছে, তাহা ত্যাগ কর। ইহা এমাম রাজির ব্যাখ্যা।

আল্লামা অ লুছি ইহার অর্থ লিখিয়াছেন ;—হে উক্ত ব্যক্তিগণ যাহারা প্রকাশে ইমান আনিয়াছ, তোমরা আল্লাহতায়ালার শাস্তি হইতে নিজেদিগকে রক্ষা কর এবং যদি হৃদয়ের অন্তঃস্থল হইতে ইমান আনিয়া থাক, তবে লোকদিগের নিকট তোমাদের যে সুদ বাকি আছে, তাহা ত্যাগ কর।

২৭৯। আল্লাহ বলেন, যদি তোমরা সুদ ত্যাগ না কর, তবে আল্লাহ ও রাছুলের যুদ্ধের প্রতি বিশ্বাস কর। এবেনো-জরির প্রভৃতি হজরত এবেনো-আব্বাহ কর্তৃক রেওয়াএত করিয়াছেন, যে ব্যক্তি সুদের উপর স্থিরপ্রতিজ্ঞ থাকে, মুছলমানদিগের খলিফার উপর তাহাকে তওবা করিতে বলা ওয়াজেব, যদি সে তওবা না করে, তবে তাহার প্রাণ হত্যা করিবে।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, খলিফা উক্ত সুদের টাকা বাজেয়াপ্ত করিয়া লইবেন এবং তাহাকে শাস্তি দিবেন ও বন্দী করিবেন। আর যদি সুদখোর শক্তিশালী হয়, তবে বিজ্রোহিদিগের স্ফায় তাহার সহিত যুদ্ধ করিবেন। হজরত আবুবকর (রাঃ) জাকাত অনাদায়কারিদের সহিত জেহাদ করিয়াছিলেন। এইরূপ যদি কোন সম্প্রদায় আজান কিম্বা মৃতদিগের দফন ত্যাগ করে, তবে খলিফা তাহাদের সহিত জেহাদ করিবেন। কেহ কেহ এইরূপ অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, যদি তোমরা সুদ হালাল হওয়ার মত ত্যাগ না কর, তবে খোদার ও তাঁহার রাছুলের জেহাদের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন কর।

আবুইয়ালি হজরত এবনো-আব্বাহ হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, এই আয়ত নাজেল হইলে, ছকিফ সম্প্রদায় বলিলেন, আল্লাহ ও রাছুলের সহিত জেহাদ করার শক্তি আমাদের নাই।

এবনো-জরির, আবদ বেনে হোমাএদ ও এবনো-আবি হাতেম হজরত এবনো-আব্বাহ হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন ;—
কয়ামতেব দিবস সুদখোরকে বলা হইবে, তুমি খোদার সহিত জেহাদ করিতে নিজের অস্ত্র গ্রহণ কব।

এই আয়তে সুদখোবের সম্বন্ধে মহা শাস্তির ভীতি প্রদর্শন করা হইয়াছে।

কোন বিদ্বান বলিয়াছেন, এই স্থলে প্রকৃত জেহাদ করার কথা উল্লিখিত হয় নাই, বরং কঠিন ভীতি প্রদর্শনের জন্ত ইহা কথিত হইয়াছে, যিনি প্রথম মতই অধিক সংখ্যক টীকাকার কর্তৃক সমর্থিত হইয়াছে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

যদি তোমরা সুদ ভক্ষণ অথবা উহা হালাল ধারণা হইতে তওবা কর, তবে ঋণীদিগকে নিকট হইতে মূলধন অপেক্ষা অতিরিক্ত গ্রহণ পূর্বক তাহাদের উপর অত্যাচার করিও না এবং তোমরাও মূলধন অপেক্ষা কম গ্রহণ করার ব্যবস্থা প্রদত্ত হইবে না—যাহাতে তোমরা অত্যাচারিত হও।

মোছলেমের বর্ণনা ;—

রাছুলুলাহ (ছাঃ) সুদ-গ্রহিতা, সুদ-প্রদাতা, উহার সাক্ষীদ্বয় ও লেখকের উপর অভিসম্পাত প্রদান করিয়াছেন।

বয়হকির বর্ণনা ;—

হজরত মুহা (ছাঃ) বলিয়াছিলেন, হে প্রতিপালক, কোন ব্যক্তি কয়ামতে হজিরাতোল-কোদছে' অবস্থিতি করিবে এবং তোমার আরাশের ছায়ায় আশ্রয় গ্রহণ করিবে? খোদা বলিয়া-
ছিলেন, যাহাদের চক্ষুগুলি পরজীবীর দিকে দৃষ্টিপাত করিয়া

ব্যভিচার করে না, অর্থের দ্বারা সুদ গ্রহণ করে না এবং বিচার ব্যবস্থা প্রদান করতঃ উৎকোচ গ্রহণ করে না। তাহাদের জন্ত সুসংবাদ হউক।

হাকেমের বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, যে কোন গ্রামে সুদ ও ব্যভিচার প্রকাশিত হইবে, তথায় খোদার আজাব নাজেল হইবে।

আবুদাউদ ও এবনো-মাজার বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, লোকদিগের উপর এক জামানা উপস্থিত হইবে যে, সেই সময় সকলেই সুদখোর হইবে, যদি কেহ সুদ-গৃহিতা না হয়, উহার ধূলি তাহার শরীরে লাগিবে—অর্থাৎ সুদখোরের দাওত ভক্ষণ করিবে।

২৮০। এই আয়ত নাজেল হওয়ার কারণ এই যে, ইহার পূর্বের আয়ত নাজেল হইলে, ছকিফ সম্প্রদায়ের চারি ভাই বলিলেন, খোদা ও রাছুলের সহিত যুদ্ধ করার শক্তি আগাদের নাই, তাহারা মূলধন গ্রহণ করিতে রাজি হইয়া মগিরার পুত্রগণের নিকট ইহা তাগাদা করিতে লাগিলেন, ইহাতে মগিরার পুত্রগণ অভাবগ্রস্ত হওয়ার আপত্তি উত্থাপন করিলেন এবং বলিলেন, আমরাদিগকে শয়্য পরিপক্ক হওয়া কাল পর্য্যন্ত অবকাশ দিন। তাহারা অবকাশ দিতে অস্বীকার করিল, সেই সময় এই আয়ত হইয়াছিল। এই আয়তে অভাবগ্রস্তদিগকে তাহাদের অভাব জুরীভূত হওয়া কাল অবধি অবকাশ দেওয়া ওয়াজেব হওয়া প্রমাণিত হয়, কিন্তু তফহিরকারকগণ ইহাতে মতভেদ করিয়াছেন যে, কর্ক্ সংক্রান্ত দেনাতে অবকাশ দেওয়া ওয়াজেব, অথবা প্রত্যেক প্রকার দেনাতে অবকাশ দেওয়া ওয়াজেব।

হজরত এবনো-আব্বাহ, শোরাএহ, জোহাক, ছোদী ও এবরাহিম বলিয়াছেন যে, ইহা কর্ক্-সংক্রান্ত দেনার জন্ত বিশিষ্ট

হুকুম, গচ্ছিত সংক্রান্ত দেনা কিম্বা অশ্রান্ত দেনার পক্ষে এই ব্যবস্থা নহে।

কাজি শোরাএহ একজন লোককে বন্দী করিতে আদেশ করেন, ইহাতে সে দরিদ্র হওয়ার আপত্তি উত্থাপন করে, কাজি সাহেব বলিয়াছিলেন, কর্জ সংক্রান্ত দেনার সম্বন্ধে অবকাশ দেওয়ার কথা আছে, কোর-আন শরিফে গচ্ছিত বস্তুগুলিকে মালিককে ফেরৎ দিতে আদেশ প্রদান করা হইয়াছে, তথ্যস্ব অবকাশ দেওয়ার কথা বলা হয় নাই।

মোজাহেদ, হাছান, জোহাক বলিয়াছেন, এই আয়ত হইতে প্রত্যেক প্রকার দেনাতে অবকাশ দেওয়া ওয়াজেব হওয়া প্রমাণিত হইবে। হজরত এবনো-আব্বাহের দ্বিতীয় রেওয়াএত এই মতের সমর্থন করে।

কাজি প্রথম মতটী যুক্তিযুক্ত বলিয়াছেন, তৎপরে তিনি বলিয়াছেন, এই আয়তের হুকুমের প্রতি কেয়াছ করিয়া অশ্রান্ত দেনাতেও অবকাশ দেওয়া ওয়াজেব হইবে, ইহাই এমাম আবু হানিফা, মালেক, শাফিয়ি প্রভৃতি অধিকাংশ ফকিহ বিদ্বানের মত। এবনো-জরির এই মত সমর্থন করিয়াছেন। এক্ষণে কোন ব্যক্তিকে দরিদ্র অভাবগ্রস্ত স্থির করা হইবে, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

যদি কোন দেনাদারের নিকট টাকাকড়ি কিম্বা এরূপ কোন বস্তু না থাকে যে, উহা বিক্রয় করিলেও উহার মূল্য দ্বারা দেনা পরিশোধ হইতে পারে, তবে তাহাকে প্রকৃত অভাবগ্রস্ত বলা যাইবে, তাহাকে ঋণের জন্ত বন্দী করা জায়েজ হইবে না। যদি কাহারও বাটীর জমি কিম্বা কাপড় থাকে এবং উহা বিক্রয় করিলে, উহার মূল্য দ্বারা দেনা পরিশোধ করা সম্ভব হয়, তবে তাহাকে অভাবগ্রস্ত বলা হইবে না।

বাহার নিজের ও পরিজনের এক দিবসের খোরাক, নামাজের বস্ত্র, শীত ও গ্রীষ্ম নিবারণের বস্ত্র থাকে এবং অন্ত কিছু না থাকে, তাহাকে অভাবগ্রস্ত বলিয়া গণ্য করা হইবে।

যদি কোন দেনাদার বলবান হয়, তবে দেনা পরিশোধ উদ্দেশ্যে নিজেকে মহাজনের কিম্বা অন্তের নিকট চাকুরিতে নিয়োজিত করা ওয়াজেব হইবে কিনা, ইহাতে বিদ্বানগণের মতভেদ হইয়াছে, একদল বলেন, ওয়াজেব হইবে, অন্য দল বলেন, ওয়াজেব হইবে না।

এইরূপ যদি কেহ ঋণগ্রস্তের দেনা পরিশোধ করিয়া দ্বতে রাজি হয়, তবে তাহার নিকট হইতে টাকা লইয়া দেনা পরিশোধ করা ওয়াজেব হইবে কিনা, ইহাতেও মতভেদ হইয়াছে। একদল বলিয়াছেন, উহা কবুল করা ওয়াজেব হইবে, অন্য দল বলেন, না।

যদি কাহারও বাণিজ্য-দ্রব্য থাকে, কিন্তু উহার বাজারি মূল্য কম হইয়া গিয়া থাকে, আর তাহার অন্য কোন বস্তু না থাকে, তবে ক্ষতি সহ উহা বিক্রয় করিয়া দেনা পরিশোধ করা জরুরি।

যদি মহাজন নিশ্চিতরূপে বুঝিতে পারে যে, দেনাদার অভাবগ্রস্ত, তবে তাহার নিকট দেনার টাকা তাকা দা করা এবং তাহাকে তজ্জ্ঞ বন্দী করা হারাম। আর যদি তাহার অভাবগ্রস্ত হওয়াতে সন্দেহ হয়, তবে তাহার অভাব স্পষ্ট প্রকাশিত না হওয়া পর্য্যন্ত বন্দী করা জায়েজ হইবে।

যদি দেনাদার অভাবগ্রস্ত হওয়ার দাবি করে, আর মহাজন অস্বীকার করে, এক্ষেত্রে কোন বস্তু খরিদ করার জন্ত কিম্বা কর্জ লওয়ার জন্ত দেনাদার হইয়া থাকিলে, দেনাদারকে দুইজন সভাপরায়ণ সাক্ষী উপস্থিত করিতে হইবে যে, তাহার উক্ত বস্তু কিম্বা টাকা নষ্ট হইয়া গিয়াছে।

আর যদি কোন বস্তু নষ্ট হওয়ার দণ্ড, স্বীলোকের মোহর কিম্বা কামিন হওয়ার দেনা হয়, তবে দেনাদারের কথা গ্রহণীয় হইবে, মহাজনকে ইহার বিপরীত প্রমাণ উপস্থিত করিতে হইবে। ইহা এমাম রাজির বর্ণনা।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, যদি তোমরা দরিদ্র দেনাদারকে জাহার দেনা টাকার সম্পূর্ণ কিম্বা আংশিক ছদকা করিয়া দাও, তবে ছনইয়াতে তোমাদের মহা সুখ্যাতি প্রচারিত হইবে এবং পরকালে মহা সুফল লাভ হইবে। যদি তোমরা জান যে, অবকাশ দেওয়া অপেক্ষা ছদকা দেওয়া সমধিক সুফলজনক, কিম্বা যদি তোমরা অবগত থাক যে, খোদা বাহা তোমাদিগকে আদেশ প্রদান করেন, তাহা তোমাদের জন্ত সমধিক উপযুক্ত, তবে দেনাদারের দেনা সম্পূর্ণ কিম্বা আংশিক মাফ করিয়া দিতে কুণ্ঠা বোধ করিবে না।

এবনো-আবি হাতেমের বর্ণনা ;—

হুইদ বেনে জোবাএর বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি দরিদ্র দেনাদারের দেনার টাকা ছদকা স্বরূপ মা'ফ করিয়া দেয়, সে ব্যক্তি মহা হুওয়ারের অধিকারী হইবে। আর যদি উহা ছদকা না করে, তবে গোনাহগার হইবে না। আর যে ব্যক্তি দরিদ্র দেনাদারকে বন্দী করে, সে গোনাহগার হইবে। আর যে দেনাদার দেনা পরিশোধ পরিমাণ টাকা সযেও দেনা পরিশোধ না করে, সে ব্যক্তি অত্যাচারী বলিয়া লিখিত হইবে।

মোহলেম, আহমদ ও এবনো-মাজার বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কোন দরিদ্র দেনাদারকে অবকাশ দেয়, কিম্বা উহার কিছু মাফ করিয়া দেয়, খোদা তাহাকে নিজের আরশের ছায়ায় আশ্রয় প্রদান করিবেন—যে দিবস তাঁহার আরশের ছায়া ব্যতীত অন্য কোন ছায়া থাকিবে না।

আহমদের বর্ণনা ;—হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ইচ্ছা করে যে, তাহার ঘোয়া মকবুল (গৃহীত) হইবে এবং বিপদ দূরীভূত হইবে, যেন অভাবগ্রস্তের বিপদ দূরীভূত করিয়া দেয়।

আহমদ, এবনো-মাজা ও হাকেমের বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি কোন দরিদ্র দেনাদারকে অবকাশ দেয়, সে ব্যক্তি প্রত্যেক দিবস তাহার প্রদত্ত টাকার পরিমাণ ছদকার ফল প্রাপ্ত হইবে, আর দেনা পরিশোধের নির্দ্ধারিত তারিখের পর হইতে উক্ত প্রদত্ত টাকার দ্বিগুণ ফল প্রাপ্ত হইবে।

আবুনইম ও বয়হকির বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি পছন্দ করে যে, খোদা তাহাকে কেয়ামতের দিবস দোজখের তাপ হইতে উদ্ধার করতঃ আরশের ছায়ায় স্থান দান করেন, সে যেন ইমানদারদিগের সহিত নির্দয় ব্যবহার না করে, বরং তাহাদের সহিত সদয় ব্যবহার করে।

তেবরাণির বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, এক ব্যক্তি দরিদ্র দেনাদারকে অবকাশ দিয়াছিল, কিম্বা তাহার প্রদত্ত টাকা ছদকা করিয়া দিয়াছিল এবং বলিয়াছিল, আমার প্রদত্ত টাকা খোদার সম্ভাষণ লাভ উদ্দেশ্যে ছদকা স্বরূপ প্রদান করিলাম, তৎপরে ঋণপত্র (খত) খানা ছিন্ন করিয়া ফেলিয়াছিল, এই ব্যক্তি কেয়ামতে প্রথমেই আরশের ছায়ায় স্থান প্রাপ্ত হইবে।

মোছলেম ও তেরমেজির বর্ণনা ;—

হজরত বলিয়াছেন, কেয়ামতে আটান উম্মতের মধ্যে একটি খনী লোকের হিসাব গ্রহণ করা হইবে, তাহার অন্ত কোন নেকী ছিল না, কেবল সে ব্যক্তি লোকদিগের সহিত কারবার করিত,

নিজের দাসদিগকে আদেশ করিত যে, তাহারা যেন অভাবগ্রস্ত লোকদিগকে মা'ফ করিয়া দেয়। আল্লাহতায়াল্লা বলিবেন, আমি উক্ত ব্যক্তিকে মা'ফ করিয়া দিলাম।—দোঃ, ১১৩৬৮-৩৭০, এঃ তঃ, জঃ, ৩৬৭-৭০, কঃ, ২১৩৭৮-৩৮০, রঃ, মাঃ, ১১৫০০, এঃ কঃ, ২১১৮১-১৮৩।

২৮১। হজরত এবনো-আব্বাছ বলিয়াছেন, এই আয়তটী কোর-আন শরীফের শেষ আয়ত, হজরত জিবরাইল (আঃ) বলিয়াছিলেন, হে মোহাম্মদ, এই আয়তটী ছুরা বাকারার ২৮০ আয়ত স্থলে স্থাপন কর, হজরত নবি (ছাঃ) ইহার পরে ৮১ দিবস জীবিত ছিলেন, কেহ বলেন, ২১ দিবস, কেহ বলেন, ৭ দিবস এবং কেহ বলেন, ৩ ঘণ্টা জীবিত ছিলেন। ইহা এমাম রাজির বর্ণনা।

এবনো-জরির ও এবনো-কছির ছইদ বেনে জোব্বার হইতে উল্লেখ করিয়াছেন যে, হজরত (ছাঃ) এই আয়ত নাজেল হওয়ার পরে ৯ দিবস জীবিত ছিলেন। দোরোঁল-মনছুরে হজরত এবনো-আব্বাছ হইতে ৮১ দিবসের কথা এবং ছইদ বেনে জোব্বার হইতে ৯ দিবসের কথা উল্লেখ করা হইয়াছে।

আয়তের অর্থ এই;—হে ধনাঢ্য লোকেরা, সহকারী ও লোকজন-বলে বলীয়ান লোকেরা, তোমরা উক্ত কেয়ামতের কিম্বা মৃত্যুর দিবসের ভয় কর—যে দিবসে তোমরা আল্লাহতায়ালার হুকুম বিচার নিষ্পত্তি ও সূফল প্রতিফলের দিকে প্রত্যাবর্তন করিবে, তৎপরে প্রত্যেক প্রাণী—যাহা অমুঠান করিয়াছিল, তাহার পূর্ণ ফল প্রাপ্ত হইবে, সে যে সংকার্য্য করিয়াছে, তাহার পূর্ণ ফল প্রদান করা হইবে, উহার ফল কম করা হইবে না, সে যে গোনাহ করিয়াছিল, তদপেক্ষা অধিক শাস্তি প্রদত্ত হইবে না।—দোঃ, ১১৩৭০, রঃ, মাঃ, ১১৫০০।৫০১, এঃ কঃ, ২১১৮৪, কঃ, ২১৩৮০।৩৮১।

৩৯শ সূক্ক. ২ আয়ত ।

(২৪২) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُضِيَ بَيْنَكُمْ بِدِينٍ إِلَى
 أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاصْبِرُوا وَلَا تَكْتُبُوا بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ
 وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ
 وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا
 يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا
 أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْلِكَ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَّهُ
 بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ
 يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهُدَاءِ
 أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ
 الشُّهُدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْتَمُوا أَنْ تَكْتُبُوا صَغِيرًا
 أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلٍ ذَلِكَمْ اقْطُ مِنْدَ اللَّهِ وَاقْضُوا
 لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً

حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ۖ
 وَاشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ۚ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ۚ
 وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَ يَعْلَمِمْكُمْ
 اللَّهُ ۚ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ (২৮৩) وَإِنْ كُنْتُمْ
 عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقْبُوضَةً ۚ فَإِنْ
 أَصْنَوْا فَعُصْكُمْ بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ
 وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ۚ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ۚ وَمَنْ يَكْتُمْهَا
 فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝

(২৮২) হে ইমানদারেরা, যখন তোমরা কোন নির্দিষ্ট কালের
 জ্ঞান ধারের ব্যবসায় করিতে থাক, তখন উহা লিপিবদ্ধ কর এবং
 তোমাদের পরস্পরের মধ্যে একজন লেখক যেন ন্যায্যভাবে
 লিপিবদ্ধ করে এবং কোন লেখক যেরূপ আল্লাহ তাহাকে শিক্ষা
 দিয়াছেন, সেইরূপ যেন লিপিবদ্ধ করিয়া দিতে অস্বীকার না করে,
 অতএব তাহার লিপিবদ্ধ করা উচিত। এবং যাহার উপর অস্ত্রের
 স্বত্ব (২৮৩) প্রতিপন্ন হইয়াছে, সে যেন লেখককে লিখিত বিষয়
 বলিয়া দেয় এবং যেন তাহার প্রতিপালক খোদাকে ভয় করে
 এবং উহা হইতে কিছু হ্রাস না করে। তৎপরে যাহার উপর স্বত্ব
 প্রতিপন্ন হইয়াছে, সে যদি নিরীক্ষা দিয়া দুর্বল হয় অথবা
 লেখককে লিখিত বিষয় বলিয়া দিতে সক্ষম না হয়, তবে যেন

তাহার অভিভাবক লেখককে লিখিত বিষয় শ্রায়ভাবে বলিয়া দেয় এবং তোমাদের পুরুষদিগের মধ্যে দুইজন সাক্ষী চেষ্টা কর, কিন্তু যদি উভয় সাক্ষী পুরুষ না হয়, তবে একজন পুরুষ ও দুইটা স্ত্রীলোক এরূপ সাক্ষিগণের মধ্যে হইবে—যাহাদিগকে তোমরা পছন্দ করিয়া থাক, (এইরূপ বিধানের উদ্দেশ্য এই যে,) যদি উভয়ের একজন ভুলিয়া যায়, তবে তাহাদের একে অন্যকে স্বরণ করাইয়া দেয়। আর যখন সাক্ষিগণ আহূত হয়, তখন যেন তাহারা অস্বীকার না করে এবং তোমরা নির্দিষ্ট কালের দেনা অল্প হউক, কিম্বা বেশী হউক লিপিবদ্ধ করিতে মনঃক্ষুণ্ণ হইও না, ইহা আল্লাহতায়ালার নিকট সমধিক সুবিচার এবং সাক্ষ্য প্রতিষ্ঠার পক্ষে সমধিক দৃঢ় নিয়ম (কিম্বা সহায়তাকারী) এবং তোমাদের সন্দেহ না করার সমধিক নিকট পস্থা, কিন্তু যে সময় তোমরা নগদ ক্রয় বিক্রয়ে পরস্পরে আদান প্রদান করিয়া থাক, তখন উহা না লিখিলেও তোমাদের কোন দোষ হইবে না এবং যখন তোমরা ক্রয়-বিক্রয় কর, তখন সাক্ষী রাখিও এবং যেন কোন লেখক ও সাক্ষীকে কষ্ট দেওয়া না হয়, আর যদি তোমরা (এইরূপ) কর, তবে নিশ্চয় উক্ত কার্য্য তোমাদের পক্ষে গোনাহ-জনক এবং তোমরা আল্লাহকে ভয় কর এবং আল্লাহ তোমাদিগকে শিক্ষা প্রদান করেন এবং আল্লাহ প্রত্যেক বিষয়ে অভিজ্ঞ ।

২৮৩। আর যদি তোমরা বিদেশে থাক এবং লেখক প্রাপ্ত না হও, তবে বন্দকের উপযুক্ত বস্তুগুলি (মহাজনের) অধিকারভূক্ত করিয়া দেওয়া হইবে। আর যদি তোমাদের কেহ অন্যের উপর বিশ্বাস স্থাপন করে, তবে যাহাকে গচ্ছিত প্রদান করা হইয়াছে, সে যেন নিজের গচ্ছিত (দেনা) প্রত্যাবর্তন করে এবং নিজের প্রতিপালক আল্লাহকে ভয় করে এবং তোমরা সাক্ষ্য গোপন করিও না, আর যে ব্যক্তি উহা গোপন করে, নিশ্চয় তাহার

অন্তর গোনাহগার হইবে, আর তোমরা যে কার্য্য করিয়া থাক, আল্লাহ তৎসম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ।

ভাষ্য :-

এমাম এবনো-কছির এমাম আহমদের রেওয়াএতে উল্লেখ করিয়াছেন, এই আয়তটী নাজেল হইলে, হজরত নবি (ছাঃ) বলিয়াছিলেন, নিশ্চয় (হজরত) আদম (ছাঃ) প্রথমেই অস্বীকার করিয়াছিলেন, যখন আল্লাহ আদমকে সৃষ্টি করিয়াছিলেন, তাহার পৃষ্ঠদেশ হইতে কেয়ামত পর্য্যন্ত তাঁহার যে বংশধরগণ সৃজিত হইবেন, তাহাদিগকে বাহির করিয়া তাঁহার সমক্ষে পেশ করিলেন, ইহাতে তিনি তাহাদের মধ্যে একজনকে অতি সুন্দর আকৃতিধারী দেখিতে পাইলেন, তখন তিনি বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, ইনি কে? আল্লাহ বলিলেন, ইনি তোমার পুত্র দাউদ। (হজরত) আদম (আঃ) বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, তাহার বয়স কত হইবে? আল্লাহ বলিলেন, ৬০ বৎসর হইবে। (হজরত) আদম (আঃ) বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, তুমি তাহার আয়ুষ্কাল বৃদ্ধি করিয়া দাও। আল্লাহ বলিলেন, ইহা হইতে পারে না, কিন্তু তোমার আয়ুষ্কালের কিয়দংশ লইয়া তাহার পরমায়ু বৃদ্ধি করিয়া দিতে পারি। আদমের আয়ুষ্কাল সহস্র বৎসর ছিল, তখন আল্লাহ দাউদের পরমায়ু আরও ৪০ বৎসর বৃদ্ধি করিয়া দিলেন এবং এতৎ সম্বন্ধে একখানা স্মরণ-পত্র লিপিবদ্ধ করিলেন ও ইহার উপর ফেরেশতাগণকে সাক্ষী স্থির করিলেন।

তৎপরে যখন হজরত আদম (আঃ) এর মৃত্যুকাল সন্নিকট হইল এবং ফেরেশতাগণ তাঁহার নিকট উপস্থিত হইলেন, তিনি বলিলেন, এখনও আমার আয়ুষ্কাল শেষ হইতে ৪০ বৎসর অবশিষ্ট রহিয়াছে, ইহাতে ফেরেশতাগণ বলিলেন, নিশ্চয় তুমি উহা তোমার পুত্র দাউদকে প্রদান করিয়াছ। (হজরত) আদম (আঃ)

বলিলেন, আমি এরূপ করি নাই। তখন আল্লাহ উক্ত স্মরণ-লিপিকে প্রকাশ করিলেন এবং ফেরেশতাগণকে সাক্ষী স্বরূপ উপস্থিত করিলেন। তৎপরে (হজরত) দাউদ (আঃ) এর আয়ুষ্কাল শত বৎসর ও (হজরত) আদম (আঃ) এর আয়ুষ্কাল সহস্র বৎসর পূর্ণ করিয়া দিলেন।

এই আয়ত কোন্ সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, ইহাতে তিন প্রকার মত পরিলক্ষিত হয়, হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, ইহা দাদন সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছে, যখন হজরত নবি (ছাঃ) মদিনা শরিফে আগমন করিয়াছিলেন, তখন মদিনা-বাসিগণ ছুই তিন বৎসর মিয়াদে খোর্মার দাদন দিতেন, ইহাতে হজরত নবি (ছাঃ) বলিয়াছিলেন, যে ব্যক্তি দাদন দিতে ইচ্ছা করে, সে যেন নির্দিষ্ট পরিমাণে, নির্দিষ্ট ওজনে ও নির্দ্ধারিত তারিখে দাদন দেয়।

দ্বিতীয় একদল বলেন, কর্জ দেওয়া সম্বন্ধে এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল, কিন্তু ইহা দুর্বল মত, কেননা এই আয়তে যে দেনার কথা উল্লিখিত হইয়াছে, উহাতে সময় নির্দিষ্ট করার শর্ত করা হইয়াছে। আর কর্জের টাকার পরিশোধ করার কাল নির্দ্ধারিত করা সম্ভব হয় না।

তৃতীয়—অধিকাংশ টীকাকারের মত এই যে, ক্রয় বিক্রয় চারি প্রকার হইয়া থাকে, প্রথম এই যে, নগদ ক্রয় বিক্রয় করা হয়, ইহা এই আয়তে মোদাইয়ানার লক্ষ্যস্থল হইতে পারে না। দ্বিতীয় বিক্রীত বস্তু নগদ না হইয়া ধার হয় এবং মূল্য ধার হয়, এইরূপ ক্রয় বিক্রয় বাতীল, কাজেই এই আয়তের লক্ষ্যমের অন্তর্গত হইতে পারে না।

তৃতীয় কোন বস্তু ধারে বিক্রয় করা। চতুর্থ অগ্রিম মূল্য লইয়া কোন বস্তু বিক্রয় করা, এই দুই প্রকার ক্রয়-বিক্রয় এই

আয়তের অন্তর্গত হইবে। অধিকাংশ বিদ্বানের মতে দাদন প্রদাতাকে দাদনের বস্তু প্রদান করার তারিখ নির্দিষ্ট করা জরুরি, সেই ধারে কোন বস্তু বিক্রয় করিলে, মূল্য পরিশোধের তারিখ নির্দ্ধারিত করা জরুরি, কিন্তু যদি কেহ দাদনে বলে যে, শয়্য কর্তনের দিবসে উহা পরিশোধ করিব, তবে ইহাতে কোন দিবস নির্দ্ধারিত হওয়া বুঝায় না, কাজেই এরূপ ক্ষেত্রে দাদন জায়েজ হইবে না।

কেকহের কেতাবে দাদনের জায়েজ হওয়ার শর্তগুলি বিস্তারিত রূপে লিখিত আছে, দাদন দিতে গেলে তৎসমস্তের প্রতি লক্ষ্য রাখা উচিত।

হজরত নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন ;—
 “যে ব্যক্তি কোন ইমানদারের ক্ষতি করে কিম্বা তাহার সহিত প্রবন্ধনা করে, সে অভিসম্পাতগ্রস্ত হইবে।”

এই হাদিছে বুঝিতে পারা যায় যে, দাদন প্রদাতা এইরূপ ভাবে বস্তুর মূল্য স্থির করিবে না—যাহাতে বিক্রেতা ক্ষতিগ্রস্ত হয়।

এইরূপ ধারে কোন বস্তু বিক্রয় করিলে, এরূপ মূল্যে বিক্রয় করিবে—যাহাতে ক্রেতা ক্ষতিগ্রস্ত না হয়।

দোরৌল-মোখতারে আছে ;—

شراء أشياء الهيسير بثمن غال لحاجة القرض يجوز

بيكره *

“কর্জ দেওয়ার আবশ্যকতায় অল্প বস্তুকে অধিকতর মূল্যে ক্রয় করা জায়েজ হইবে, কিন্তু মকরুহ (তহরিমি) হইবে।”

তৎপরে লিখিত আছে ;—

واقبح من ذلك السلم حتى ان بعض القرى قد خربت

ههنا الخصوص *

“তদপেক্ষা দাদন সমধিক মন্দ, কেননা কতক পন্নী এই দাদনে উৎসন্ন হইয়া গিয়াছে।”

এই আশ্বতে দাদনপত্র অথবা ঋণপত্র লিখিবার অথবা দুইজন সাক্ষী স্থির করার কথা বলা হইয়াছে, উদ্দেশ্য এই যে, ইহাতে উভয় পক্ষের উপকার হইবে, কেননা যখন দাদন প্রদাতা বৃদ্ধিতে পারে যে, তাহার প্রদত্ত টাকা ও দাদনের বস্তুর পরিশোধের তারিখ লিপিবদ্ধ করা হইয়াছে এবং ইহার সাক্ষীও স্থিরীকৃত তখন চুক্তি অপেক্ষা অধিকতর বস্তুর দাবী করিতে এবং নির্দিষ্ট তারিখের পূর্বে তাগাদা করিতে সাহসী হইবে না, আর দেনাদার যখন চুক্তিপত্র লিখিত হওয়ার ও নিয়মিত সাক্ষী প্রমাণ থাকার কথা বৃদ্ধিতে পারে, তখন প্রদত্ত টাকার কথা অস্বীকার করিতে সাহসী হইবে না এবং নির্দিষ্ট তারিখে দাদনের বস্তু প্রদান করিতে তৎপূর্ব্ব হইতে সংগ্রহ করিতে সাধ্যসাধনা করিবে, এই উপকার হেতু খোদাতায়ালা এই হুকুম করিয়াছেন, কিন্তু চুক্তিপত্র লিখিয়া লওয়া ও দুইজন সাক্ষী স্থির করা কি, ইহাতে বিদ্বানগণের মতভেদ হইয়াছে। একদল বিদ্বান উহা ওয়াজেব বলিয়াছেন, ইহা আতা, এবনো-জোরাএজ নখায়ির ও এবনো-জরিরের মত।

একদল বিদ্বান বলিয়াছেন, উহা ওয়াজেব ছিল, তৎপরে উহা মনছুখ হইয়া গিয়াছে, ইহা হাছান, শা’বি ও হাকামের মত।

অধিকাংশ ফকিহ মোজতাহেদের মত এই যে, উহা মোস্তাহাব, তাঁহাদের দলীল এই যে, সমস্ত মুছলমান-দেশে অধিকাংশ মুছলমান ধারে ক্রয় বিক্রয় করিয়া থাকেন, কিন্তু উহার জন্ত ঋণপত্র লিপিবদ্ধ করেন না এবং দুইজন সাক্ষী স্থির করেন না, ইহাতে বুঝা যায় যে, উভয় বিষয় ওয়াজেব না হওয়ার প্রতি এজমা হইয়াছে।

দ্বিতীয় উভয় বিষয় ওয়াজেব হইলে, মুছলমানদিগের উপর মহা কষ্টকর ভার অর্পণ করা হইবে, আর (হজরত) নবি (ছাঃ)

বলিয়াছেন, আমি সহজ সাধ্য হানিকিয়া ধর্মের সহিত প্রেরিত হইয়াছি। ইহা এন্সাম রাজির বর্ণনা।

এবনো-কছির বলিয়াছেন, মানুষের স্বহৃদয় করা ও স্মরণ রাখা উদ্দেশ্যে লিখিবার আদেশ করা হইয়াছে। যদি কেহ বলেন, ছহিহ বোখারি ও মোছলেমের হাদিছে উল্লিখিত হইয়াছে;—“হজরত বলিয়াছেন, আমরা উম্মি সম্প্রদায়, লিখিতে ও হিসাব করিতে জানি না।”

পক্ষান্তরে কোর-আনের উক্ত আয়তে লিখিতে আদেশ করা হইয়াছে, এতদ্ব্যতয়ের মধ্যে কিরূপে সমতা স্থাপন করা হইবে? তদ্ব্যতরে বলি, ধর্ম লিপিবদ্ধ করার আবশ্যকতা ছিল না, কেননা আল্লাহতায়াল লোকদিগের পক্ষে কোর-আন কণ্ঠস্থ করা সহজ করিয়া দিয়াছিলেন। হজরতের হাদিছগুলি কণ্ঠস্থ ছিল। আর আল্লাহতায়াল এম্বলে মনুষ্যদিগের কতক কারবার সম্বন্ধে লিখিতে আদেশ করিয়াছেন, ইহা ওয়াজেব নহে, বরং উপদেশ মূলক আদেশ।

আবুছইদ, শা'বী, রবি, হাছান, এবনো-জোরাএজ, এবনো-জয়েদ প্রভৃতি বলিয়াছেন, উহা ওয়াজেব ছিল, তৎপরে ওয়াজেব হওয়ার হুকুম নিম্নোক্ত আয়ত দ্বারা মনোস্থ হইয়াছে, আয়তটি এই;— যদি তোমাদের একে অগ্ৰকে বিশ্বাস করে, তবে যে ব্যক্তি গচ্ছিত রাখিয়াছে, সে যেন নিজের গচ্ছিত (দেনা) পরিশোধ করে।”

আরও ছহিহ বোখারিতে কয়েক স্থানে নিম্নোক্ত হাদিছটি উল্লিখিত হইয়াছে;—

হজরত বলিয়াছেন, বনি-ইছরাইল সম্প্রদায়ের একজন লোকের সমালোচনা করিয়াছিলেন, সে ব্যক্তি উক্ত সম্প্রদায়ের কোন ব্যক্তির নিকট প্রার্থনা করিয়াছিল যে, সে তাহাকে সহস্র টাকা কর্জ দিবে। ইহাতে সে ব্যক্তি বলিয়াছিল, তুমি আমার নিকট

সাক্ষীগণকে আনয়ন কর, যেন আমি তাহাদিগকে সাক্ষী রাখিতে পারি। ইহাতে প্রথম ব্যক্তি বলিল, আল্লাহতায়াল। যথেষ্ট সাক্ষী। তখন দ্বিতীয় ব্যক্তি বলিল, তাহা হইলে তুমি আমার নিকট জামিন আনয়ন কর। প্রথম ব্যক্তি বলিল, আল্লাহতায়াল। যথেষ্ট জামিন। দ্বিতীয় ব্যক্তি বলিল, তুমি সত্য বলিয়াছ। তখন সে তাহাকে নির্দিষ্ট মিয়াদে সহস্র টাকা প্রদান করিল। তৎপরে প্রথম ব্যক্তি সমুদ্রের পথে বাহির হইল, নিজের মনকামনা পূর্ণ করিয়া একখানা নৌকা চেষ্টা করিল—যেন উহার উপর আরোহণ করিয়া তাহার নির্দিষ্ট মিয়াদে উক্ত মহাজনের নিকট উপস্থিত হইতে পারে, কিন্তু সে নৌকা প্রাপ্ত না হইয়া একখানা কাষ্ঠ লইয়া উহা ছিঁড় করিল এবং উহার মধ্যে সহস্র দীনার এবং তাহার মহাজনের নামে লিখিত পত্র স্থাপন করিয়া উহার দ্বিধা বন্ধ করিয়া দিল। তৎপরে সে উক্ত কাষ্ঠ লইয়া সমুদ্রের তীরে উপস্থিত হইয়া বলিল, হে খোদা, তুমি জান, নিশ্চয় আমি অমুকের নিকট হইতে সহস্র দীনার কর্জ লইয়াছি, সে ব্যক্তি আমার নিকট জামিন চাহিয়াছিল, আমি বলিয়াছিলাম, আল্লাহতায়াল। যথেষ্ট জামিন। ইহাতে সে রাজি হইয়াছিল। তৎপরে সে আমার নিকট সাক্ষী চাহিয়াছিল, আমি বলিয়াছিলাম, আল্লাহ যথেষ্ট সাক্ষী, ইহাতে সে রাজি হইয়াছিল। আমি তাহার টাকাগুলি তাহার নিকট প্রেরণ করার জন্য নৌকা পাওয়ার জন্য সাধ্য-সাধনা করিলাম, কিন্তু ইহাতে সক্ষম হই নাই। নিশ্চয় আমি উক্ত দীনারগুলি তোমার নিকট গচ্ছিত রাখিলাম, তৎপরে সে তৎসমস্ত সমুদ্রে নিক্ষেপ করিল, এমন কি উহা উহার মধ্যে ডুবিয়া গেল। তৎপরে সে প্রত্যাবর্তন করিল এবং এমতাবস্থায় নিজের সহরে পৌঁছিবাব জন্য চেষ্টা করিতে লাগিল। যে ব্যক্তি তাহাকে দিয়াছিল সে ব্যক্তি বাহির হইয়া অনুসন্ধান করিতে লাগিল।

যদি কোন নৌকা তাহার অর্থ লইয়া পৌঁছিয়া থাকে, হঠাৎ একখানা কাষ্ঠ প্রাপ্ত হইল—বাহার মধ্যে তাহার অর্থগুলি ছিল। সে ব্যক্তি উহা নিজের পরিজনদের (আলান) কাষ্ঠরূপে গ্রহণ করিল। যখন সে কাষ্ঠখানা ফাড়িয়া ফেলিল, উক্ত টাকা ও পত্র প্রাপ্ত হইল। তৎপরে দেনাদার মহাজনের নিকট উপস্থিত হইলে, সে বলিল, তুমি যে টাকাগুলি কাষ্ঠের মধ্যে প্রেরণ করিয়াছিলে, তাহা আল্লাহ আমার নিকট তোমার পক্ষ হইতে পৌঁছাইয়া দিয়াছেন।

ইহা প্রাচীন শরিয়ত, ইহাতে স্ফণপত্র লেখার ও সাক্ষী স্থির করার ব্যবস্থা নাই, হজরত ইহা উল্লেখ করিয়া এনকার (প্রতিবাদ) করেন নাই, কাজেই ইহা আমাদের শরিয়তের গ্রহণীয় ব্যবস্থা হইবে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, তোমাদের পরস্পরের এই চুক্তিপত্রখানা একজন লেখক যেন স্মারসঙ্গত ভাবে লিপিবদ্ধ করিয়া দেয়, স্মারসঙ্গত ভাবে লেখার অর্থ এই যে, ঋণের টাকা সম্বন্ধে কম বেশী না করে এবং একরূপ ভাবে লিপিবদ্ধ করে—বাহ্য আবশ্যক হইলে, প্রামাণ্য হইতে পারে।

দ্বিতীয় এই যে, যদি লেখক ককিহ হয়, তবে তাহার পক্ষে একরূপ ভাবে লেখা জরুরি যে, একের পক্ষে বিশিষ্টভাবে অধিকতর সাবধানতা অবলম্বন না করা হয়, বরং একরূপ ভাবে লিপিবদ্ধ করা আবশ্যক যে, একে যেন অন্যের স্বত্ব নষ্ট না করিতে পারে, এতৎ সম্বন্ধে প্রত্যেক পক্ষ নির্ভীক থাকিতে পারে।

তৃতীয় এই যে, কোন ককিহ বলিয়াছেন, উহা একরূপ ভাবে লিখিবে, যেন বিদ্বানগণের নিকট সর্ববাদিসম্মত মত হয় এবং যেন কোন মুছলমান কাজি কোন মোজতাহেদের মজহাব মতে উহা বাতীল প্রতিপন্ন করার সুযোগ প্রাপ্ত না হয়।

চতুর্থ এই যে, লেখক যেন অস্পষ্ট শব্দগুলি ব্যবহার না করে, বাহার মন্য লইয়া উভয় পক্ষের মধ্যে বিরোধ উপস্থিত হয়। উল্লিখিত বিষয়গুলির প্রতি লক্ষ্য রাখিতে গেলে, লেখকের ককিহ ও মোজতাহেদগণের মজহাব সমূহে অভিজ্ঞ হওয়া আবশ্যক। আরও এইরূপ সাহিত্যিক হওয়া উচিত যে, দ্বার্ববাচক শব্দ ব্যবহার না করে। ইহা এমাম রাজির বর্ণনা।

আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, কতক বিদ্বান এই আয়াতটী প্রমাণ রূপে গ্রহণ করিয়া বলিয়াছেন যে, যে ব্যক্তি দলীল লিপিবদ্ধ করিবে, সে ব্যক্তির সেই সম্বন্ধে তত্ত্ববিদ, ধর্মভীরু ও বিশ্বাসভাজন হওয়া আবশ্যক, আর যে ব্যক্তি এইরূপ গুণসম্পন্ন না হয়, ইছলাম-জগতের খলিফা কিম্বা তাঁহার নায়েব (প্রতিনিধি) অশাস্তি নিবারণ ও অধিক বিরোধ দূরীকরণ উদ্দেশ্যে তাহাকে দলীল দস্তাবেজ লিখিতে নিষেধ করিয়া দিবেন।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, লেখক যেন স্মরণপত্র লিখিয়া দিতে অস্বীকার না করে, যেহেতু আল্লাহ তাহাকে লিখিবার নিয়ম শিক্ষা প্রদান করিয়াছেন এবং শরিয়তের আহকাম জ্ঞানলাভে গৌরবাসিত করিয়াছেন, এই হেতু উক্ত নেয়া'মতের (সম্পদের) কৃতজ্ঞতা প্রকাশ কল্পে নিজের মুছলমান ভ্রাতার কার্য্য উদ্ধার করিয়া দিতে স্মরণপত্র লিখিয়া দেওয়া উৎকৃষ্ট নিয়ম, এই আদেশটী উপদেশ-মূলক, ইহাতে স্মরণপত্র লিখিয়া দেওয়া ওয়াজেব প্রতিপন্ন না হইলেও মোস্তাহাব হইবে।

দ্বিতীয়, এমাম শা'বির মত এই যে, লেখকের পক্ষে স্মরণপত্র লিখিয়া দেওয়া করজে-কেফায়া, যদি একজন ব্যতীত লেখক না পাওয়া যায়, তবে তাহার প্রতি উহা লিখিয়া দেওয়া ওয়াজেব হইবে, আর যদি কতকগুলি লেখক পাওয়া যায়, তবে কোন একজন লিখিয়া দিলে, সকলেই দারিব হইতে মুক্তি লাভ

করিবে, আর কেহই লিখিয়া না দিলে, সকলেই গোনাহগার হইবে।

তৃতীয় মত এই যে, লেখকের প্রতি চুক্তিপত্র লিখিয়া দেওয়া ওয়াজেব ছিল, কিন্তু তৎপরে লিখিত **ويفار كاتب ولا شهيد** “এবং কোন লেখক ও সাক্ষীকে ক্ষতিগ্রস্ত করা হইবে না।” এই আয়ত্যাংশ হইতে উহার ওয়াজেব হওয়া মনচুখ হইয়া গিয়াছে।

চতুর্থ মত এই যে, যদি কোন লেখক লিখিতে চাহে, তবে আল্লাহতায়াল্লা তাহাকে যেরূপ শিক্ষা প্রদান করিয়াছেন, সেইরূপ ভাবে লিখিয়া দেওয়া, উহার কোন শর্ত নষ্ট না করা, উহাতে এরূপ অতিরিক্ত কথা যোগ না করা—যাহাতে কোন পক্ষের উদ্দেশ্য পণ্ড হইয়া যায়—স্বায়সত্ত ভাবে লেখা ওয়াজেব। ইহা এমাম রাজির বর্ণনা।

তৎপরে খোদা বলিতেছেন ;—

লেখকের কর্তব্য এই যে, আল্লাহতায়াল্লা যেরূপ তাহাকে শিক্ষা দিয়াছেন, সে যেন সেইরূপ লিপিবদ্ধ করে, ইহা প্রথম কথাকে দৃঢ় করা উদ্দেশ্যে বলা হইয়াছে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

দেনাদার ব্যক্তি কি লিখিতে হইবে, তাহা লেখককে বলিয়া দিবে, ইহাতে সে কত টাকা পাইয়াছে, কোন্ বস্তু দিবে, কি পরিমাণ বস্তু দিবে, কোন্ প্রকারের, কোন্ গুণের বস্তু দিবে, তাহার স্বীকারোক্তি হইয়া যাইবে।

আর যেন সে খোদাকে ভয় করে এবং যে পরিমাণ টাকা লইয়াছে, তাহার কিছুই কম করিয়া না লিখাইয়া দেয়।

আর যদি দেনাদার ‘ছফিহ’ কিম্বা ‘জইফ’ হয় অথবা লিখাইয়া দিতে অক্ষম হয়, তবে তাহার কার্য পরিচালক যে কেহ হউক না কেন, স্বায়সত্ত ভাবে উহা লিখাইয়া দিবে।

এখানে ‘ছকিহ’ শব্দের অর্থ এবনো-জরিরের মতে নির্বোধ, মোজাহেদের মতে লিখাইবার সম্বন্ধে অনভিজ্ঞ, এমাম শাকিরির মতে অপব্যয়কারী ও ছোদীর মতে নাবালগ।

জইক শব্দের অর্থ বালক, হতবুদ্ধি, উন্মাদ কিম্বা অতিবৃদ্ধ।

লিখাইয়া দিতে অক্ষম হওয়ার অর্থ যে ব্যক্তি বোবা, অতিশয় তোংলা, ভাষা-অনভিজ্ঞ, বন্দী, অল্পপস্থিত কিম্বা যে ব্যক্তি এই কারবারের হিতাহিত কিছুই জানে না। এই কয়েক শ্রেণীর লোকদের লিখাইয়া দেওয়া কিম্বা স্বীকার করা শরিয়তে ছহিহ নহে, কাজেই তাহার প্রতিনিধি পরিচালক যে কেহ হয়, সেই উহা লিখাইয়া দিলে যথেষ্ট হইবে, কিন্তু যেন সে কোন পক্ষের কিছু ক্ষতিবৃদ্ধি না করে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

তোমরা এই ব্যাপারে দুইজন সাক্ষী চেষ্ঠা কর কিম্বা দুইজন লোককে সাক্ষী নিয়োজিত কর, উক্ত সাক্ষীদ্বয় তোমাদের সম্প্রদায়ের দুইজন পুরুষ লোক হয়, ইহার তিন প্রকার অর্থ হইতে পারে, প্রথম এই যে, উক্ত পুরুষদ্বয় মুছলমান হইবে, কাকের হইলে জায়েজ হইবে না।

দ্বিতীয় এই যে, আজাদ (স্বাধীন) হইবে, দাস হইলে জায়েজ হইবে না। তৃতীয় এই যে, ধর্মভীরুতার জন্য যাহাদিগকে সাক্ষী নির্বাচন করিতে অভ্যস্ত হইয়া থাক। ইহা এমাম রাজির বর্ণনা।

এবনো-জরির মোজাহেদ হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, ‘তোমাদের শ্রেণীর পুরুষগণ হইতে’ বুঝা যায় যে, কাকের হইবে না এবং মুছলমান আজাদ হইবে।

কাজি শোরোএহ, এবনো-ছরিন, আবুছওর, ওছমান বাত্তি, আহমদ বেনে হাখল ও এছহাক বলিয়াছেন, গোলামের সাক্ষী মঞ্জুর হইবে ; পক্ষান্তরে এমাম আবু হানিফা, মালেক, শাকেরি ও অধিকাংশ বিদ্বান বলিয়াছেন যে, উহা গৃহীত হইবে না।

এমাম রাজি অধিকাংশ বিদ্বানের মতের সমর্থন করে এই ব্রীমাণ উপস্থিত করিয়াছেন যে, এই আয়াতে খোদা বলিয়াছেন,— “যখন সাক্ষীগণকে আহ্বান করা হয়, তখন তাহারা যেন অস্বীকার না করে।”

এই আয়াতে বুঝা যায় যে, সাক্ষীকে সাক্ষ্য দেওয়া স্থলে উপস্থিত হওয়া ওয়াজিব, আর সাক্ষী গোলাম হইলে, তাহার প্রভুর বিনা অনুমতি সাক্ষ্য দেওয়া স্থলে উপস্থিত হওয়া হারাম, কাজেই গোলাম সাক্ষী হইতে পারে না, ইহা উৎকৃষ্ট প্রমাণ।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

যদি দুইজন পুরুষ সাক্ষী না হয়, তবে একজন পুরুষ ও দুইজন স্ত্রীলোক সাক্ষী হইলে যথেষ্ট হইবে।

ইহাতে বুঝা যায় যে, দেনা সম্বন্ধে চারিটি স্ত্রীলোকের অথবা একজন পুরুষ ও একজন স্ত্রীলোকের সাক্ষ্য গৃহীত হইবে না।

এক্ষণে ইহাই বিচার্য বিষয় যে, একটা পুরুষ লোকের স্থলে দুইটা স্ত্রীলোকের সাক্ষ্য কোন্ কোন্ স্থানে গৃহীত হইবে? এমাম শাফেয়ি বলেন, টাকাকড়ির ব্যাপার ব্যতীত অগ্নি কোন স্থলে তাহাদের সাক্ষ্য গৃহীত হইবে না। এমাম মালেক বলিয়াছেন, ঊকালাত এবং অছিয়েতে তাহাদের সাক্ষ্য গৃহীত হইবে, কিন্তু ‘হদ্দ’ ও ‘কেছাছে’ তাহাদের সাক্ষ্য গ্রাহ্য হইবে না। এমান আবু হানিফা বলিয়াছেন, হদ্দ ও কেছাছ ব্যতীত সমস্ত বিষয়ে তাহাদের সাক্ষ্য গ্রাহ্য হইবে।

সমস্ত বিদ্বান বলিয়াছেন, স্ত্রীলোকদের গোপনীয় বিষয়গুলিতে তাহাদের সাক্ষ্য গ্রহণীয় হইবে, স্ত্রীলোকের স্বত্ব, গর্ভ, সন্তান প্রসব, কৌমার্য ইত্যাদি সম্বন্ধে একটা স্ত্রীলোকের সাক্ষ্য গ্রহণীয় হইবে। সন্তান ভূমিষ্ঠ হইয়া শব্দ করিয়াছিল কিনা, ইহাতে স্ত্রীলোকের সাক্ষ্য গ্রহণীয় হইবে কিনা, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, এমাম

আজম (র:) বলিয়াছেন, একটী জীলোকের সাক্ষ্য তাহার জানা কাঁপড়া জায়েজ হইবে, কিন্তু তাহাকে সম্পত্তির উত্তরাধিকারী স্থির করা হইবে না, তাহার দুই শিষ্য বলেন, ইহাতেও তাহাকে উত্তরাধিকারী স্থির করা হইবে।

একটী জীলোকের কথায় আকাশ মেঘাচ্ছন্ন অবস্থায় রমজানের চন্দ্র উদয় হওয়া স্বীকৃত হইবে, কিন্তু শওয়ালের চন্দ্র উদয় হওয়া দুইটী পুরুষ লোক কিম্বা একটী পুরুষ ও দুইটী জীলোকের সাক্ষ্য ব্যতীত প্রতিপন্ন হইবে না। বয়হকি ও হাকেম হজরত এবনো-আব্বাহ ইহাতে নাবালেগের সাক্ষ্য গৃহীত না হওয়ার কথা উদ্ধৃত করিয়াছেন।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

এরূপ সাক্ষিদেগের সাক্ষ্য গৃহীত হইবে—যাহাদিগকে তোমরা পছন্দ করিয়া থাক। ইহাতে বুঝা যায় যে, যাহারা ধার্মিক (দীনদার পরহেজগার) হইবে, তাহাদের সাক্ষ্য গৃহীত হইবে, ফাছেকের (দুর্কর্ষ্মশীলের) সাক্ষ্য গৃহীত হইবে না।

এমাম রাজি লিখিয়াছেন, এই আয়াতে বুঝা যায় যে, প্রত্যেক ব্যক্তি সাক্ষ্য প্রদানের উপযুক্ত নহে।

ফকিহগণ বলিয়াছেন, সাক্ষ্য গৃহীত হওয়ার জন্য দশটী শর্ত আছে,—স্বাধীন, বালেগ, মুছলমান, ধর্মভীরু হওয়া, যে বিষয়ে সাক্ষ্য প্রদান করিবে, তৎসম্বন্ধে অভিজ্ঞ হওয়া, সাক্ষ্যদাতার সাক্ষ্য প্রদানে নিজের কোন লাভ না করা, নিজের ক্ষতি নিবারণ করিবার জন্য না হওয়া, অতিশয় ভ্রমকারী না হওয়া, মনুষ্যত্ব বর্জিত না হওয়া এবং যাহার সাক্ষ্য প্রদান করিতে হইবে, তাহার শত্রু না হওয়া।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

একটী পুরুষের স্থলে দুইটী জীলোককে নির্দ্ধারণ করার কারণ

এই যে, যদি তাহাদের একজন কোন কথা ভুলিয়া যায়, তবে দ্বিতীয় জন তাহাকে স্মরণ করাইয়া দিবে।

জীলোকদিগের প্রকৃতিতে সমধিক আর্দ্রত (রতুবত) বর্তমান থাকে, এই হেতু তাহাদের স্মৃতিশক্তি সাধারণতঃ কম হইয়া থাকে, অনেক ক্ষেত্রে তাহারা ঘটনাগুলি ভুলিয়া যায়। ইহা এমাম রাজি ও আল্লামা আলুছির বর্ণনা।

এবনো-কছির বলিয়াছেন, যে হেতু জীলোকের বুদ্ধি কম হইয়া থাকে, এই হেতু দুইটি জীলোককে পুরুষের স্থলে স্থাপন করা হইয়াছে।

ছহিহ মোছলেমে হজরতের এই হাদিছটি উল্লিখিত হইয়াছে, হজরত (ছাঃ) বলিয়াছিলেন, হে জীলোকেরা, তোমরা ছদকা প্রদান কর এবং অধিক পরিমাণ এস্তেগফার কর—কেননা আমি তোমাদিগকে দোজখবাসিদিগের অধিকাংশ দর্শন করিয়াছি। তৎশ্রবণে একটি জীলোক বলিল, ইয়া হজরত, আমাদের কি দোষ যে, আমরা দোজখবাসিদিগের অধিক পরিমাণ হইব? হজরত বলিলেন, তোমরা অধিক পরিমাণ অভিসম্পাত প্রদান করিয়া থাক এবং স্বামীদিগের অকৃতজ্ঞতা প্রকাশ করিয়া থাক। আমি তোমাদের অপেক্ষা বুদ্ধিতে অল্পতর ও ধর্ম্মে সমধিক অনিপুণ এবং অধিকতর বুদ্ধিমান পুরুষের বুদ্ধিলোপকারী কাহাকেও দর্শন করি নাই।

সেই জীলোকটি বলিল, ইয়া হজরত, বুদ্ধি ও ধর্ম্মের অল্পতা কিরূপ? হজরত বলিলেন, দুইটি জীলোকের সাক্ষ্য একটি পুরুষ লোকের সাক্ষ্যের তুল্য, ইহা তোমাদের বুদ্ধির অল্পতার পরিচায়ক। তোমরা ঋতুকালে নামাজ ও রোজা ত্যাগ করিয়া থাক, ইহা তোমাদের ধর্ম্মের অনিপুণতার চিহ্ন।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন;—

যখন সাক্ষীগণকে আহ্বান করা হয়, তখন যেন তাহারা সাক্ষ্য-প্রদান করিতে অস্বীকার না করে, এই অংশের ব্যাখ্যায় চারি প্রকার মত উল্লিখিত হইয়াছে

প্রথম এই যে, যখন সাক্ষিদিগকে সাক্ষ্য প্রদান করিতে আহ্বান করা হয়, তখন উহা অস্বীকার করা নিষিদ্ধ, এই সাক্ষ্য প্রদান করা কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়। যদি একজন সাক্ষী থাকে, তবে তাহার পক্ষে সাক্ষ্য প্রদান করিতে উপস্থিত হওয়া ওয়াবে।

বহু সাক্ষী থাকিলে, উহা ফরজে-কেফায়া হইবে।

ইহাতে বুঝা যায় যে, কোন বিষয়ের সাক্ষী হওয়া ওয়াজেব হইবে না, কিন্তু যদি কেহ সাক্ষী হয়, তবে উক্ত সাক্ষ্য প্রদান করা আবশ্যক মতে ওয়াজেব হইবে, ইহা মোজাহেদ, আবু-মাজলাজ, আমের, আতা, এবরাহিম, ছোদী, ছইদ বেনে জোবাহের প্রভৃতির মত। এমাম রাজি এই মতটী সমধিক হুহিহ ও এবনো-জরির ইহা সমধিক উৎকৃষ্ট মত বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন।

দ্বিতীয় কেহ কোন বিষয়ের সাক্ষী হইতে কাহাকে আহ্বান করিলে, প্রত্যেক অবস্থায় সাক্ষী হওয়া ওয়াজেব, ইহা অস্বীকার করা নিষিদ্ধ, ইহা রবিবেনে আনাছ, কাতাদা ও কাফ্ফালের মনোনীত মত

তৃতীয় যদি অশ্রু কেহ না থাকে, তবে তাহার পক্ষে সাক্ষী হওয়া ওয়াজেব।

চতুর্থ সাক্ষী হওয়া এবং সাক্ষ্য দিতে কাজির নিকট উপস্থিত হওয়া উভয় বিষয় ওয়াজেব, ইহার কোন একটী অস্বীকার করিলে গোনাহগার হইবে, ইহা হজরত এবনো-আব্বাহ ও হাছান বাছারির মত।

রবি বলিয়াছেন, এক ব্যক্তি বহু লোকের নিকট উপস্থিত হইয়া কোন ঘটনার সাক্ষী হইতে অনুরোধ করিতে লাগিলেন, কিন্তু

কেহই তাহার অনুসরণ করিল না, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

এমাম রাজি প্রথম মতটী যুক্তিযুক্ত হওয়ার কয়েকটী প্রমাণ উল্লেখ করিয়াছেন।

এবনো-কছির লিখিয়াছেন, ছহিহ বোখারি ও মোহলেমে এই হাদিছটী উল্লিখিত হইয়াছে, হজরত (ছাঃ) বলিয়াছেন, আমি কি তোমাদিগকে মন্দ সাক্ষীদিগের সংবাদ প্রদান করিব না ? যাহারা সাক্ষী হইতে আহ্বান করার পূর্বে সাক্ষী হইয়া থাকে। অশ্রু রেওয়াএতে আছে, তৎপরে একদল লোকের আবির্ভাব হইবে—তাহাদিগকে সাক্ষী হইতে আহ্বান করার পূর্বে তাহারা সাক্ষী হইবে।

এই হাদিছটী মিথ্যা সাক্ষীদিগের সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে, সমস্ত সাক্ষীদিগের সম্বন্ধে কথিত হয় নাই, কেননা ছহিহ মোহলেমের একটী হাদিছে আছে, হজরত (ছাঃ) বলিয়াছেন, আমি কি তোমাদিগকে উৎকৃষ্ট সাক্ষীগণের সম্বন্ধে সংবাদ প্রদান করিব না ? যাহারা আহ্বান করার পূর্বে সাক্ষী হওয়ার জন্ত উপস্থিত হইয়া থাকে, তাহারাই এই শ্রেণীভুক্ত।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

তোমরা নির্দিষ্ট মিয়াদে গৃহীত দেনা (স্বহ) অল্প হউক, আর বিস্তর হউক, তৎসংক্রান্ত ঋণপত্র কিম্বা চুক্তিপত্র লিখিয়া দিতে মনঃক্ষুণ্ণ হইও না, কেননা অল্প টাকা সম্বন্ধে বেশী টাকার স্থায় সাবধানতা অবলম্বন করা উচিত, অনেক ক্ষেত্রে সামান্য টাকার জন্ত মহা অশান্তি ও ভয়ঙ্কর বিরোধের সৃষ্টি হইয়া থাকে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

এই চুক্তিপত্র লিখিয়া দেওয়া আল্লাহতায়ালার নিকট সমধিক সুবিচার, ইহা ধর্মসংক্রান্ত কল্যাণ। সাক্ষ্য প্রদান করিলে সমধিক দৃঢ়তা প্রদাতাও সহায়তাকারী, ইহা পার্থিব কল্যাণ।

তোমাদের সন্দেহ নিবারণ করে সমধিক নিকট, ইহাতে নিষ্কৃতির সম্বন্ধে কোন প্রকার সন্দেহ থাকিবে না, অল্প পক্ষ তাহাকে কোন বিষয়ে মিথ্যাবাদী কিম্বা ত্রুটীকারী বলিয়া পরনিশ্চয় গোনাহতে লিপ্ত হইবে না, কাজেই ইহা নিজের ও পরের ক্ষতি নিবারণকারী।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

অবশ্য যদি তোমরা কোন ক্রয় বিক্রয়ে নগদ আদান প্রদান কর, তবে তোমাদের পক্ষে চুক্তিপত্র না লিখিলেও কোন দোষ হইবে না, কেননা ইহাতে বিরোধ ও ভুলভ্রান্তি হইয়া থাকে না। এবং ইহাতে চুক্তিপত্র লেখার আদেশ হইলে লোকদিগের উপর মহা কষ্টকর ভার অর্পণ করা হইবে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

এই নগদ আদান প্রদানের ক্রয়-বিক্রয়ে চুক্তিপত্র লেখা রহিত হইয়া গেলেও তোমরা লোকদিগকে সাক্ষী রাখিবে। এমাম রাজি বলেন, ইহা অধিকাংশ টীকাকারের মত, কিন্তু ইহা উপদেশ-মূলক আদেশ, ওয়াজেব নহে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

লেখক যেন কম-বেশী লিখিয়া কিম্বা সাবধানতা ত্যাগ করিয়া কোন পক্ষের ক্ষতি না করে, সাক্ষী যেন অনুপস্থিত থাকিয়া কিম্বা এরূপ ভাবে সাক্ষ্য প্রদান করিয়া—যাহাতে কোন প্রকার উপকার সাধিত না হয়, স্বত্বধারীর কোন ক্ষতি না করে।

দ্বিতীয় এইরূপ অর্থ হইতে পারে যে, যেন লেখক ও সাক্ষীকে ক্ষতিগ্রস্ত করা না হয়।

এবনো-জরির, রবি হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, যখন এই হুকুম নাফেল হইয়াছিল যে, “লেখক যেন লিখিতে অস্বীকার না করে।” তখন একজন লোক লেখকের নিকট উপস্থিত হইয়া বলিল, তুমি

আমার জন্তু ঋণপত্র (বা চুক্তিপত্র) লিখিয়া দাও, তখন সে বলিত যে আমি কোন কার্যে সংলিপ্ত আছি, কিম্বা আমার কোন প্রয়োজন আছে, তুমি অন্য লোকের নিকট গমন কর। তৎপ্রবণে সে তাহাকে ধরিয়া বলিত, নিশ্চয় তুমি আমার জন্তু চুক্তিপত্র লিখিয়া দিতে আদিষ্ট হইয়াছ, সে তাহাকে ত্যাগ করিত না এবং অন্য লোক পাওয়া সত্ত্বেও তাহার ক্ষতি করিত, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

আল্লাহ মা আলুছি বলেন, আয়তের এইরূপ অর্থ হইতে পারে যে, লেখককে পারিশ্রমিক না দিয়া ও সাক্ষীকে শহর হইতে আসিবার ব্যয় বহন করিতে বাধ্য করিয়া যেন ক্ষতিগ্রস্ত না করা হয়।

প্রথম মতটী হাছান, তাউছ, কাতাদা ও অধিকাংশ টীকাকারের মত, দ্বিতীয়টী এবনো-মছউদ, আতা ও মোজাহেদের মত। আভিধানিক মর্মেণ্ড হিসাবে প্রত্যেক অর্থটী সম্ভবপর, জাম্মাজ প্রথম মতটী মনোনীত স্থির করিয়াছেন।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

যদি তোমরা অপকার কর, তবে খোদার আদেশ লঙ্ঘনকারী হইবে, সমস্ত আদিষ্ট ও নিষিদ্ধ বিষয়ে খোদার ভয় কর, খোদা তোমাদের দীন ও ছুনইয়ার কল্যাণকর বিষয়গুলির সম্বন্ধে শিক্ষা প্রদান করেন, আল্লাহ দীন ও ছুনইয়ার সমস্ত কল্যাণকর বিষয়ে সমধিক অভিজ্ঞ।

(২৮৩) এই আয়তে আল্লাহ বলিতেছেন, যদি তোমরা বিদেশে থাক এবং লেখক প্রাপ্ত না হও, তবে কোন বস্তু মহাজনের নিকট বন্ধক স্বরূপ রাখিয়া তাহার অধিকারভুক্ত করিয়া দিবে।

সমস্ত ফকিহ বিদ্বান একবাক্যে বলিয়াছেন যে, বিদেশে হউক, আর স্বদেশে হউক, লেখক উপস্থিত থাকুক আর নাই থাকুক, কোন বস্তু বন্ধক রাখা জায়েজ।

মোজাহেদ বলিয়াছেন, বিদেশ ব্যতীত বন্ধক গ্রহণ করা জায়েজ-
হইবে না, তাঁহার এই মত পরিত্যক্ত হইয়াছে।

ছহিহ বোখারির 'হাদিছে আছে, হজরত নবি (ছাঃ) একজন
য়িহুদীর নিকট নিজের জেরা বন্ধক রাখিয়াছিলেন।

এই আয়তে বুঝা যায় যে, বন্ধক বন্ধকগৃহীতার দখলে থাকা
জরুরি। ইহাতে বুঝা যায় যে, এজমালি সম্পত্তির বন্ধক রাখা
জায়েজ হইবে না।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

যদি কেহ কোন লোকের বিশ্বাসপরায়ণতার উপর নির্ভর করতঃ
বিনা লিখিত চুক্তিপত্র, সাক্ষী ও বন্ধকে তাহাকে ঋণ প্রদান করে,
তবে দেনাদারকে নিজের দেনা পরিশোধ করিয়া দেওয়া কর্তব্য।
যখন মহাজন তাহার বিশ্বাসপরায়ণতার উপর নির্ভর করিয়া তাহার
নিকট চুক্তিপত্র, সাক্ষী ও বন্ধকের দাবি করে নাই, তখন তাহার
আল্লাহকে ভয় করিয়া কার্য্য করা উচিত।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

যদি দেনাদার উপরোক্ত ক্ষেত্রে বিশ্বাসঘাতকতা করিয়া উক্ত
দেনা অস্বীকার করিয়া বসে, তবে যে কেহ উহা অবগত থাকে, সে
যেন মহাজনের হক রক্ষা করিতে চেষ্টা করে, 'সাক্ষ্য দিতে উপস্থিত
হয় এবং সত্যকথা গোপন না করে। যে ব্যক্তি সাক্ষ্য গোপন
করে, তাহার অন্তর গোনাহগার হইবে। তোমরা যে কার্য্য কর,
খোদা তাহা অবগত আছেন।

(২৮৩) اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ
بِهِ اللَّهُ ط فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ط وَاللَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (২৮৪) آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ
إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ط كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَكُتِبَ لَهُ وَرُسُلُهُ لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ط
وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا فَقَضَىٰ ذُنُوبَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ
الْمَصِيرُ ۝ (২৮৫) لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ط لَهَا
مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ط رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا
إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا
كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا

مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ۚ وَاعْفُ مِنَّا ۖ وَافْعَلْنَا ۖ وَارْحَمْنَا ۖ
 أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ৪

২৮৪। আহমাদ সমূহে এবং জমিনে যাহা কিছু আছে—তাহা আল্লাহরই (সৃষ্টি), আর তোমাদের অন্তর সমূহে যাহা কিছু আছে, যদি তোমরা উহা প্রকাশ কর কিম্বা গোপন কর, আল্লাহ তোমাদের নিকট উহার হিসাব লইবেন, অনন্তর তিনি যাহাকে ইচ্ছা করেন, ক্ষমা করিয়া দিবেন এবং যাহাকে ইচ্ছা করেন, শাস্তি প্রদান করিবেন এবং প্রত্যেক বিষয়ে মহা শক্তিশালী।

২৮৫। রাছুল এবং ইমানদারগণ তাঁহার প্রতিপালকের পক্ষ হইতে তাঁহার উপর যাহা নাজেল করা হইয়াছে, তাহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছেন; প্রত্যেকেই আল্লাহ, তাঁহার ফেরেশতাগণ, তাঁহার কেতাব সকল ও তাঁহার রাছুল সকলের উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছেন, আমরা তাঁহার রাছুলগণের মধ্যে কাহারও প্রভেদ করি না এবং তাহার বলিয়াছেন, আমরা শ্রবণ করিয়াছি এবং আনুগত্য স্বীকার করিয়াছি, হে আমাদের প্রতিপালক, (আমরা) তোমার ক্ষমা (প্রার্থনা করিতেছি) এবং তোমার দিকে প্রত্যাবর্তন স্থল।

২৮৬। আল্লাহ কোন প্রাণীর প্রতি তাহার সাধের অতীত ব্যবস্থা প্রদান করেন না, সে স্বেচ্ছায় যে সংকার্য্য করে, তাহার মুকল প্রাপ্ত হইবে এবং স্বেচ্ছায় যে কুকার্য্য করে, তাহার শাস্তি প্রাপ্ত হইবে। হে আমাদের প্রতিপালক, যদি আমরা বিশ্বস্ত হই কিম্বা ক্রটি করি, তবে আমাদের দিকে দৃষ্ট করিও না। হে আমাদের প্রতিপালক, তুমি আমাদের উপর কঠোর ব্যবস্থা স্থাপন করিও না—যেহেতু আমাদের পূর্ববর্ত্তিগণের উপর স্থাপন করিয়াছিলে।

হে আমাদের প্রতিপালক, আমাদের উপর এরূপ ভার অর্পণ করিও না—যাহা বহন করার শক্তি আমাদের নাই; আর আমাদের গোনাহ মুছিয়া দিয়া আমাদের শাস্তিমুক্ত করিও, আর আমাদের দোষ ঢাকিয়া দিয়া মার্জনা করিও এবং আমাদের উপর অম্মগ্রহ প্রদান করিও, তুমি আমার কার্যনির্বাহক, অতঃপর তুমি আমাদের ধর্ম্মদ্রোহী সম্প্রদায়ের উপর পরাক্রান্ত করিও।

তিকা ; -

২৮৪। এবনো-জরির বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনো-আব্বাহ বলিয়াছেন, এই আয়তটী সাক্ষ্য গোপন করা সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল। দ্বিতীয় দল বলিয়াছেন, আয়তটী এই উদ্দেশ্যে নাজেল হইয়াছিল যে, খোদা নিজের বান্দাগণকে বলিতেছেন, তাহারা যে কার্যের অনুষ্ঠান করেন অথবা যে কোন কার্যের অনুষ্ঠান করেন নাই, কিন্তু উহার সঙ্কল্প করিয়াছেন, খোদাতায়ালা উভয় কার্য ও সঙ্কল্পের হিসাব গ্রহণ করিবেন।

আয়তের সারমর্ম এই যে, আল্লাহতায়ালা আছমান সমূহের, জমিনের, উভয়ের অভ্যন্তরে এবং এতহুভয়ের মধ্যে যাহা কিছু আছে, তৎসমুদয়ের অধিপতি, তৎসমুদয়ের বাহ ও আভ্যন্তরিক সমস্ত অবস্থা ও অতি সূক্ষ্ম ও গোপনীয় ব্যাপার অবগত আছেন; কাজেই তোমরা যে কার্যগুলি প্রকাশ্যভাবে করিয়া থাক, অথবা যাহা কিছু অন্তর সমূহে গোপন করিয়া থাক, তিনি তৎসমস্তের হিসাব গ্রহণ করিবেন

তৎপরে একদল বিদ্বান বলিয়াছেন, এই ছকুমটী মনচুখ হইয়া গিয়াছে।

এমাম আহমদ ও মোহলেম উল্লেখ করিয়াছেন; হজরত আবু হুরায়রা (রাঃ) বলিয়াছেন, যে সময় এই আয়তটী হজরত

নবি (ছাঃ) এর উপর নাজেল হইয়াছিল, ছাহাবাগণের পক্ষে অতি কঠোর ব্যবস্থা বলিয়া অনুমিত হইলে, তাঁহারা হজরত নবি (ছাঃ) এর নিকট উপস্থিত হইয়া জামুর উপর উপবেশন করিয়া বলিলেন, ইয়া রাছুল্লাহ, আমরা নামাজ, রোজা, জেহাদ, ছদকা ইত্যাদি কার্য্য করিতে আদিষ্ট হইয়াছি, এই কার্য্যগুলি সম্পাদন করিতে আমরা সক্ষম, কিন্তু এই আয়তে যে অন্তরের সঙ্কল্পের উপর হিসাব গ্রহণের কথা হইয়াছে, এই হুকুম পালন আমাদের সাধ্যাতীত। ইহাতে হজরত বলিলেন, যেক্রপ যিহদী ও খৃষ্টান সম্প্রদায়দ্বয় বলিয়াছিল, আমরা শ্রবণ করিলাম এবং উহা অমাশ্র করিলাম, তোমরা কি এইরূপ বলিতেছ? বরং তোমরা বল, আমরা শ্রবণ পূর্ব্বক বশুতা স্বীকার করিলাম, হে আমাদের প্রতিপালক, তোমার ক্ষমা প্রার্থনা করিতেছি এবং তোমার দিকে (আমাদের) প্রত্যাবর্তন। যখন ছাহাবাগণ ইহা পাঠ করিলেন এবং তাঁহাদের রসনা ইহার বশুতা স্বীকার করিল, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল, (আল্লাহ) প্রতিপালকের পক্ষ হইতে যাহা কিছু নাজেল করা হইয়াছে, (তাঁহার) রাছুল ও ইমানদারগণ তাহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছেন। প্রত্যেকে আল্লাহ, তাঁহার ফেরেশতাগণ, তাঁহার কেতাব সকল ও তাঁহার রাছুলগণের উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়া বলিয়াছেন, আমরা তাঁহার রাছুলগণের মধ্য হইতে কাহাকেও প্রভেদ করি না, আরও বলিয়াছেন, আমরা (খোদার আদেশ) শ্রবণ করতঃ শিরোধার্য্য করিলাম, হে আমাদের প্রতিপালক, আমরা তোমার ক্ষমা প্রার্থনা করিতেছি এবং আমরা স্বকৃত্যপ্রাপ্ত হইয়া ও পুনরুত্থিত হইয়া তোমার বিচার ও হিসাবের দিকে প্রত্যাগত হইব।

ছাহাবাগণ এই আদেশ প্রতিপালন করিতে থাকিলে, নিম্নোক্ত আয়ত নাজেল হইয়া উল্লিখিত হুকুম মনোহুত করিয়া দিয়াছে;—

আয়তটি এই ;—আল্লাহ কোন প্রাণীর উপর তাহার সাধ্যাতীত হুকুম করেন না। (শেষ অবধি) এবনো-জরির রেওয়াএত করিয়াছেন, ছইদ বেনে মারজানা বলেন, আমি হজরত এবনো-ওমারের নিকট উপবেশন করিয়াছিলাম, এমতাবস্থায় তিনি উক্ত আয়ত পাঠ করিয়া ফ্রন্দন করিতে করিতে বলিতে লাগিলেন, আমি খোদার শপথ করিয়া বলিতেছি, যদি খোদা আমাদের অন্তরের সকল ও ধাবণার প্রতিফল প্রদান করেন, তবে নিশ্চয় আমরা ধ্বংস প্রাপ্ত।

ছইদ বলেন, আমি হজরত এবনো-আব্বাছের নিকট উপস্থিত হইয়া হজরত এবনো-ওমারের কথা উল্লেখ করিলাম। তৎশ্রবণে তিনি বলিলেন, খোদা তাঁহাকে মার্জনা করুন। আমি শপথ করিয়া বলিতেছি, এই আয়ত নাজেল হইলে, তাঁহার স্ত্রায় ছাহাবাগণ চিন্তাঘিত হইয়াছিলেন, খোদা পরবর্তী আয়ত নাজেল করিয়া বলেন, তিনি কোন জীবের উপর উহার সাধ্যাতীত আদেশ নাজেল করেন না।

মনের ছুশ্চিস্তা নিবারণ করা মুহলমানগণের সাধ্যাতীত, (কাজেই উহার প্রতিফল দেওয়া হইবে না), শেষ ব্যবস্থা এই থাকিল যে, লোকের ভাল মন্দ কথা ও কার্যের প্রতিফল প্রদান করা হইবে। হজরত আলি, আবদুল্লাহ বেনে মছউদ, কা'বোল-আহবার, শাবি, নাখয়ি, মোহম্মদ বেনে কা'ব, একরামা, ছইদ বেনে জোবাএর ও কাতাদা বলিয়াছেন, উক্ত হুকুম মনছুখ হইয়া গিয়াছে।

ছেহাহ-ছেজা গ্রন্থে আবু হোরায়রা (রাঃ) কর্তৃক এই হাদিছটি উল্লিখিত হইয়াছে ;—হজরত বলিয়াছেন, নিশ্চয় আমার উম্মত যাহা মনে চিন্তা করে, যতক্ষণ উহা মুখে প্রকাশ না করে কিছা তদনুযায়ী কার্য না করে, ততক্ষণ আল্লাহ তাহার এই চিন্তার জন্য তাহাকে গোনাহগার বলিয়া স্থির করেন না।

হহিহ বোখারি ও মোহলেমে এই হাদিছে কুদছি উল্লিখিত হইয়াছে, আল্লাহ বলিয়াছেন, যখন আমার বান্দা কোন গোনাহ করার সঙ্কল্প করে, আমি বলি হে ফেরেশতাগণ, তোমরা ইহার জন্ত ত্বোন গোনাহ লিপিবদ্ধ করিও না, যদি সে উক্ত গোনাহ না করে, তবে আমি বলি, তাহার জন্ত একটি নেকী লিপিবদ্ধ কর। আর যদি সে গোনাহ করে, তবে আমি বলি, তাহার জন্ত একটি গোনাহ লিখিয়া রাখ।

যদি কেহ একটা সংকার্য করার ইচ্ছা করে, কিন্তু উহা না করে, তবে তাহার জন্ত একটি নেকী লিখিত হয়, আর যদি সে ব্যক্তি একটা সংকার্য করে, তবে তাহার জন্ত দশ হইতে সাত শত নেকী লিখিত হয়।

হহিহ মোহলেমের হাদিছে আছে ;—

একদল ছাহাবা হজরত নবি (ছাঃ)এর নিকট উপস্থিত হইয়া বলিলেন, আমাদের অন্তরে এরূপ চিন্তাধারা উদয় হইতে থাকে, যাহা প্রকাশ করা আমাদেরকে মহা দূষিত বিষয় বলিয়া অনুমিত হয়। হজরত বলিলেন, তোমরা কি এরূপ চিন্তাধারা মহা দূষিত ধারণা কর? তাঁহারা বলিলেন, হাঁ। হজরত বলিলেন, ইহা তোমাদের স্পষ্ট ঈমানের লক্ষণ।

হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) অন্ত রেওয়াতে বলিয়াছেন, এই আয়তটি মনছুখ হয় নাই, কিন্তু আল্লাহতায়ালার কয়ামতের দিবস লোকদিগকে একত্রিত করিয়া বলিলেন, তোমরা যাহা কিছু অন্তরে গোপন রাখিয়াছিলে, আমার ফেরেশতাগণ উহা অবগত হইতে পারেন নাই, অতঃপর আমি তৎসমস্ত তোমাদিগকে জ্ঞাপন করাইব, তৎপরে তিনি ইমানদারদিগের অন্তর নিহিত চিন্তাধারা তাহাদিগকে প্রকাশ করিয়া ক্ষমা করিয়া দিগেন, ইহাই তাহার হিসাব গ্রহণের অর্থ। আর কপটীরা (মোনাকেকেরা) মনে মনে

যে ইহলামের প্রতি অসত্যারোপের চিন্তা লুকায়িত রাখে, তাহা তিনি প্রকাশ করিয়া দিয়া তাহাদিগকে দোজখে শাস্তিগ্রস্ত করিবেন। এই হেতু খোদা এই আয়তে বলিয়াছেন, আল্লাহ বাহাকে ইচ্ছা করেন, ক্ষমা করিয়া দিবেন, আর বাহাকে ইচ্ছা করেন, শাস্তিগ্রস্ত করিবেন।

আরও তিনি বলিয়াছেন,—

ولكن يَرْأِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ

“কিন্তু তোমাদের অন্তর যাহা অর্জ্জন করিয়াছে, তিনি তোমাদিগকে তাহার শাস্তি প্রদান করিবেন।” অর্থাৎ মোনাফেক প্রেণীর কপটতা ও সন্দেহের শাস্তি প্রদান করিবেন।

ইহা জোহাক, মোজাহেদ ও হাছান বাছারির মত, এবনো-জরির এই মত মনোনীত স্থির করিয়াছেন। তিনি বলিয়াছেন, হিসাব গ্রহণ করিলে, শাস্তি প্রদান করা বুঝা যায় না, নিশ্চয় আল্লাহ কখন হিসাব গ্রহণ করিয়া ক্ষমা করিয়া দেন, আর কখন হিসাব গ্রহণ করিয়া শাস্তি প্রদান করেন।

ছহিহ বোখারি ও মোহলেমে এই হাদিছটী উল্লিখিত হইয়াছে, ইমানদার ব্যক্তি আল্লাতায়ালার দরবারে কেয়ামতের দিবস নিজের গোনাহগুলি স্বীকার করিবে, আল্লাহ বলিবেন, তুমি এই গোনাহ করিয়াছ কি? সে বলিবে, হাঁ। তৎপরে আল্লাহ বলিবেন, নিশ্চয় আমি ছনইয়াতে তোমার উক্ত গোনাহগুলি গোপন রাখিয়াছিলাম, অতঃ কেয়ামতে তৎসমুদয় ক্ষমা করিয়া দিলাম। পক্ষান্তরে কাকের ও মোনাফেকদিগের সম্বন্ধে সকলের সাক্ষাতে ঘোষণা করা হইবে যে, ইহারা ই নিজেদের প্রতিপালকের উপর অসত্যারোপ করিয়াছিল, সাবধান! অত্যাচারিদিগের উপর খোদার অভিসম্পাত হউক।

এবনো-জরির হজরত আএশা (রা:) হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, ইমানদারেরা যে কোন মন্দ সঙ্কল্প করেন, খোদাতায়াল। ছনইয়াতে

নানাবিধ বিপদ প্রদান করিয়া তাহাদিগকে শাস্তি প্রদান করেন ; পীড়া, বেদনা, মানসিক দুঃখ ইত্যাদিতে উহার শাস্তি প্রদান করা হয়, কোন বস্তু হারাইয়া গেলে অন্তরে যে অনুশোচনা ও ক্লোজ উপস্থিত হয়, ইহাতেও উক্ত দোষ মা'ফ হইয়া যায়।

• এবনো-কছির এই হাদিছটী দুর্বল বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। এমাম রাজি লিখিয়াছেন, বিদ্বানগণ এই আয়তের ব্যাখ্যায় কয়েক প্রকার মত প্রকাশ করিয়াছেন ;—

প্রথম এই যে, মনুষ্যের অন্তরে যে চিন্তাধারা উদয় হয়, ইহা দুই প্রকার হইয়া থাকে, প্রথম সে সর্বদা উহা হৃদয়ে পোষণ করিয়া থাকে, উহা দৃঢ় হইতে দৃঢ়তর করিতে থাকে, এমন কি উহা কার্য্যে পরিণত করিতে দৃঢ় সঙ্কল্প হয়, এইরূপ বদ্ধমূল চিন্তা-ধারার জগ্নু সে শাস্তিগ্রস্ত হইবে। দ্বিতীয় তাহার অন্তরে কুকল্পনা উদয় হয়, আর সে ব্যক্তি উহা পছন্দ না করে, উহা দূর করার ইচ্ছা করা সত্ত্বেও দূরীভূত হয় না। এইরূপ চিন্তাধারার জগ্নু সে শাস্তিগ্রস্ত হইবে না। কোর-আনে ইহার প্রমাণ আছে। এক আয়তে আছে—তোমাদের অন্তর যাহা অর্জন করিয়াছে, খোদা উহার জগ্নু তোমাদিগকে শাস্তি প্রদান করিবেন।

অগ্ন আয়তে আছে “যাহারা পছন্দ করে যে, ইমানদারদিগের সম্বন্ধে কোন দুর্গাম প্রচারিত হয়, (তাহাদের এই শাস্তি হইবে)।” ইহাই বিশ্বাসযোগ্য ব্যাখ্যা।

দ্বিতীয়, মনুষ্যের দুষ্চিন্তা অন্তরে বদ্ধমূল হউক, আর না হউক, উহা ক্ষমার যোগ্য, এই মতটী দুর্বল, কেননা অনেক ক্ষেত্রে অন্তর-নিহিত ধারণার জগ্নু শাস্তি প্রদান করা হইবে, ক.ফেরি ও বেদয়াতমূলক মত (আকিদা) অন্তরের ধারণা ব্যতীত আর কিছুই নহে, আর ইহার জগ্নু কঠিনতম শাস্তি প্রদান করা হইবে। নিদ্রিত ও ভ্রমকারীর কার্য্যে শাস্তি প্রদান করা হইবে

নী. যেহেতু উহার সহিত অন্তরের ধারণা সংযুক্ত হয় না। ইহাতেই দ্বিতীয় মতের দুর্বলতা প্রকাশিত হইয়া পড়ে।

তৃতীয় মত এই যে, ইহজগতে বিবিধ প্রকারের দুঃখ, বেদনা, পীড়া ও বিপদ দিয়া অন্তরের মন্দ কল্পনার শাস্তি প্রদান করা হইয়া থাকে। ইহা হজরত আ'এশার উল্লিখিত ব্যাখ্যা।

চতুর্থ মত এই যে, খোদা কেয়ামতের দিবস উক্ত কুকল্পনার কথা প্রকাশ করিয়া দিবেন, কিম্বা ইমানদারদিগকে ক্ষমা করিয়া দিবেন, আর মোনাফেকদিগকে শাস্তিগ্রস্ত করিবেন।

পঞ্চম মত এই যে, খোদা ইহার পরে বলিয়াছেন, তিনি যাহাকে ইচ্ছা করেন, ক্ষমা করিয়া দিবেন, আর যাহাকে ইচ্ছা করেন, শাস্তিগ্রস্ত করিবেন। যে ব্যক্তি উক্ত কুধারণাকে ঘৃণা করে, খোদা তাহাকে ক্ষমা করিয়া দিবেন; আর যে ব্যক্তি উহা পছন্দ করিতে থাকে, খোদা তাহাকে শাস্তি প্রদান করিবেন।

ষষ্ঠ মত এই যে, ইহাতে সাক্ষ্য গোপন করার কথা বলা হইয়াছে, এই মতটা দুর্বল, কেননা যদিও এই আয়তটী উক্ত ব্যাপারের পরে নাজেল হইয়াছে, তথাচ উহার মর্ম্ম ব্যাপক হইবে।

সপ্তম মত এই যে, উহা মনছুখ হইয়াছে, এমাম রাজি এই মতটী দুর্বল বলিলেও এমাম এবনো-জরির, এবনো-কছির প্রভৃতি তৎসম্বন্ধে বহু প্রমাণ উদ্ধৃত করিয়াছেন।—কঃ, ২।৩৯২, এঃ কঃ, ২।১৯৩—১৯৪, এঃ তঃ, ৩।৮৭—৯৩।

২৮৫। এই আয়তে আল্লাহ বলিতেছেন, হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) অকৃষ্ট প্রমাণ সমূহ ও প্রকাশ্য মো'জেজা (অলৌকিক ক্রিয়া) গুলি দ্বারা বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছেন যে, তাঁহার উপর অবতারিত কোর-আন সত্যই খোদার বাণী, ইহা বে-গোনাহ (নিষ্পাপ) ফেরেশতা কর্তৃক তাঁহার উপর নাজেল করা হইয়াছে,

ইহা ব্রাহ্মকারী শয়তানের কথা নহে, জাহু, গণকের কথা কিম্বা কবির রচনা নহে।

ইমানদারগণ অকাট্য প্রমাণ সমূহ দ্বারা উক্ত কোর-আন খোদার পক্ষ হইতে অবতারিত হওয়ার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছেন।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

রাহুল ও প্রত্যেক ইমানদার নিম্নোক্ত কয়েকটি বিষয়ের উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়া থাকেন, প্রথম আল্লাহ অংশ বিহীন এক, অনাদি-অনন্ত, তিনি রূপ, আকৃতি, অবয়ব, অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ, কোন স্থানে বা দিকে স্থিতিশীল হওয়া, গমনাগমন ইত্যাদি জড়-জীবের গুণবলী হইতে পবিত্র, তিনি সর্বশক্তিমান, সর্বজ্ঞ, অমর, সর্বশ্রোতা, সর্বদর্শক, সৃষ্টিকর্তা, অভাব রহিত।

দ্বিতীয় আল্লাহ ও রাহুলগণের মধ্যস্থ ফেরেশতাগণ বেগোনাহ (নিষ্পাপ), পবিত্র, খোদার ভয়ে ভীত, তাঁহার আদিষ্ট বিষয় প্রালনকারী, তাঁহার এবাদতে সতত লিপ্ত, তাঁহারা খোদার জেকরে শাস্তি ও তাঁহার এবাদতে প্রীতি অমুভব করিয়া থাকেন, যেরূপ নিশ্বাস দ্বারা আমাদের জীবন-প্রদীপ প্রজ্জ্বলিত হইয়া থাকে, সেইরূপ খোদার জেকর, মা'রেফাত ও এবাদতে তাঁহাদের জীবন স্থায়ী থাকে। তাঁহাদের এক এক শ্রেণী পার্থিব এক এক প্রকার কার্য্য নির্বাহে নিয়োজিত থাকেন।

তৃতীয় আছমানি কেতাবগুলি ফেরেশতা কর্তৃক নবিগণের উপর নাযেল হইয়াছিল, ইহা খোদার অহি, ইহা শয়তান, গণক কিম্বা কবির কথা নহে, শয়তানের ইহাতে কিছু যোগ বিয়োগ করার শক্তি নাই। এই কোর-আনে কিছু পরিবর্তন, হাস-বুদ্ধি হয় নাই, হইতেও পারে না, হজরত জিবরাইল (আঃ) যে নিয়মে ইহা লিপিবদ্ধ করিতে বলিয়াছিলেন, সেই নিয়মেই হজরত নবি

(ছাঃ) উহা লিপিবদ্ধ করিয়াছিলেন এবং ছাহাবাগণকে স্মরণ করাইয়া দিয়াছিলেন।

কোর-আনে মোহকাম (স্পষ্ট মর্শ্ববাচক) এবং মোতাশাবেহ (অস্পষ্ট মর্শ্ববাচক) এই দুই প্রকার আয়ত আছে, মোহকাম আয়ত দ্বারা মোতাশাবেহ আয়তের স্বরূপ নির্ণয় করা হইবে।

যদিও আমরা আছমানি কেতাবগুলির সঠিক সংখ্যা নির্ণয় করিতে না পারি, তথাচ আমাদের তৎসমুদয়ের খোদার কালাম হওয়া সত্য বলিয়া বিশ্বাস করিয়া লইতে হইবে।

বর্তমানে যিহুদী ও খৃষ্টানদিগের হস্তে যে তওরাত ও ইঞ্জিল দেখিতে পাওয়া যায়, উহাতে পরিবর্তন পরিবর্দ্ধন হইয়াছে, উক্ত কেতাবদ্বয়ের কোন্ কথাটী খোদার কালাম, আর কোন্ কথাটী জাল, তাহা সঠিক নির্ণয় করার উপায় নাই, উক্ত কেতাবদ্বয়ের ভিন্ন ভিন্ন হস্তলিপিতে বিপরীত বিপরীত কথা ও হাসবুদ্ধি পরিলক্ষিত হয়, এই হেতু উক্ত কেতাবদ্বয়ের পরিবর্তন হওয়ার দাবি সত্য বলিয়া বিশ্বাস করা হয়, আরও ইতিহাস সাক্ষ্য প্রদান করে যে, মূল তওরাত ও ইঞ্জিল বিনষ্ট হইয়া গিয়াছে, কাজেই আমাদের এই দাবি নিশ্চয় সত্য হইবে। বেদ হিন্দু মুনি ঋষিদিগের রচিত, উহাতে শেরকমূলক অনেক শিক্ষা আছে, কাজেই ইহা যে খোদার কালাম নহে, তাহা নিশ্চিতরূপে বলা যাইতে পারে।

নবিগণ খোদার অহি প্রচার করিয়া থাকেন, তাঁহারা শেরক ও গোনাহগুলি ধ্বংস করিতে প্রেরিত হইয়াছেন, তাঁহারা বেগোনাহ ছিলেন, নবিগণের নির্দিষ্ট সংখ্যা নিশ্চিতরূপে আমরা না জানিলেও, তাঁহাদের সমস্তকে নবি বলিয়া স্বীকার করিয়া থাকি, তাঁহাদের বিশিষ্ট কতক ব্যক্তি রাছুল নামে, তাহাদের কতক জন উলোল-আজম নামে অভিহিত হইয়া থাকেন।

হিন্দুদের মানিত রাম, কৃষ্ণ ইত্যাদির চরিত আলোচনা করিলে বুঝা যায় যে, তাহারা শেরক এবং গোনাহ কার্যের প্রচার করিয়া গিয়াছেন, কাজেই আমরা তাহাদিগকে নবী বলিয়া স্বীকার করিতে পারি না, বিশেষতঃ একজনকে নবী বলিয়া দাবি করিতে গেলে, কোর-আন ও হাদিছে তাহার নবি বলিয়া উল্লিখিত হওয়া জরুরি ।

তৎপরে খোদা বলিতেছেন ;—

ইমানদারেরা সমস্ত নবীকে নবি বলিয়া স্বীকার করিতে বাধ্য, যে যিহুদীরা হজরত ইছা ও হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)কে নবী বলিয়া স্বীকার করে না, আর যে খৃষ্টানেরা হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)কে নবী বলিয়া স্বীকার করে না, তাহারা ইমানদার নহে ।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

ইমানদারেরা বলিয়া থাকে, আমরা খোদার অবতারিত আদেশ নিষেধকে অস্তরের কর্ণ দ্বারা শ্রবণ করিলাম এবং বিশ্বাস স্থাপন করিলাম যে, যে কোন শরিয়তের ব্যবস্থা ফেরেশতাগণের দ্বারা হজরত নবি (ছাঃ)এর উপর অবতারণ করা হইয়াছে, তৎসমস্ত সত্য এবং গ্রহণযোগ্য, তৎপরে তাহা বলিয়া থাকে যে, আমরা যে কেবল বিশ্বাস করা কর্তব্য বলিয়া মনে করি, তাহা নহে, বরং বিশ্বাসের সহিত তদনুযায়ী কার্য করিয়া থাকি । ইহাতে বুঝা গেল যে, শরিয়তের প্রতি আমল করিতে গেলে, বিশ্বাস ও কার্য উভয় বিষয় জরুরি হইয়া থাকে ।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

ইমানদারেরা বলিয়া থাকে, হে খোদা, তুমি নিজের ক্রমা-গুণ দ্বারা আমাদিগকে ক্রমা কর, কিন্তু আমরা তোমার ক্রমা প্রার্থনা করিতেছি ।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, ইমানদারেরা খোদার আদেশ-নিষেধ পালন করিয়া থাকেন, কিন্তু ইহাতে ক্রটি হইতে পারে, এই ভয়ে তাঁহারা বলিয়া থাকেন, হে খোদা, তুমি আমাদের ক্রটি মার্জনা কর।

দ্বিতীয় ইমানদারেরা এবাদত কার্যে ক্রম-উন্নতি লাভ করিতে থাকে, তাহারা এক পদ হইতে অল্প পদে উন্নীত হইলে, নিম্নপদকে হীন ধারণা করিয়া খোদার নিকট ক্রটি মার্জনা প্রার্থনা করিয়া থাকেন।

হাদিছে আছে—হজরত বলিয়াছেন, আমার অন্তরে পরদা পড়িয়া থাকে, এই হেতু আমি রাত্রদিবা ৭০ বার খোদার নিকট ক্ষমা প্রার্থনা করিয়া থাকি। এই হাদিছের উপরোক্ত প্রকার অর্থ হইবে।

আল্লাহতায়ালার প্রদত্ত সম্পদগুলির সম্মুখে মনুষ্যদিগের সমস্ত এবাদত এবং তাঁহার মর্যাদার নিকট তাহাদের সমস্ত মা'রেফাত অতি নগণ্য, হেয়, ক্রটি ও অজ্ঞতা ব্যতীত আর কিছুই নহে, কাজেই এবাদত করিয়া তাঁহার নিকট ক্রটি স্বীকার করা জরুরি। এই অর্থেই কোর-আন শরীফে হজরত নবি (ছাঃ)কে এস্তেগফার করিতে বলা হইয়াছে।

যদিও হজরত (ছাঃ)এর এবাদতের দরজা অতি উন্নত, তবু তিনি মোকাশাফাতে জানিতে পারিয়াছিলেন যে, পবিত্র খোদার দরবারে বাহা বোগ্য, তাহা অপেক্ষা উক্ত এবাদত ক্রটিপূর্ণ, কাজেই তিনি এস্তেগফার করিতেন। এস্থলে غفرانك শব্দ বলিয়া ইশারা করা হইয়াছে যে, খোদা ক্ষমা-গুণে সর্বশ্রেষ্ঠ, যেহেতু তওবা করিলে তিনি নিজ অনুগ্রহে সমস্ত গোনাহ মার্জনা করিয়া থাকেন, বরং গোনাহগুলিকে নেকীতে পরিবর্তিত করিয়া থাকেন।

হুহিহ হাদিছে আছে ;—আল্লাহতায়ালার রহমত (দয়া)কে একশত ভাগে বিভক্ত করা হইয়াছে। তন্মধ্যে একভাগ কেরেশতা,

অন, মজ্জা ও পণ্ডিগের মধ্যে বন্টন করা হইয়াছে, ইহার স্তম্ভ
তাহারা পরস্পরে দয়া অনুগ্রহ করিয়া থাকেন, খোদা উহার ১২
ভাগ রহমত কেয়ামতের দিবসের জন্য সঞ্চিত রাখিয়াছেন।

এমাম রাজি বলেন, আমি ধারণা করি যে غفرانك শব্দের
অর্থ উক্ত মহা ক্ষমা। যেন বান্দা বলিতেছে যে, আমি স্বীকার
করি যে, আমার গোনাহ অতি মহান, কিন্তু তোমার ক্ষমা
তদপেক্ষা সমধিক মহান।

আর ইহাও অর্থ হইতে পারে যে, যদি আমাদের স্তায়
গোনাহগারেরা গোনাহ না করিত, তবে তোমার ক্ষমা গুণের
চিহ্ন প্রকাশিত হইত না, কাজেই আমরা সেই ক্ষমা গুণের
বিকশিত হওয়ার আকাঙ্ক্ষা করিতেছি।

তৎপরে بينا (হে আমাদের প্রতিপালক), ইহার কয়েক
প্রকার অর্থ হইতে পারে—(১) হে খোদা, যে সময় আমি
তোমার একত্ববাদ (তওহিদ) প্রচার না করিতাম, সেই সময়
তুমি আমাকে প্রতিপালন করিতে, আর যে সময় আমি তোমার
'তওহিদ' প্রচারে নিজের জীবনকে অতিবাহিত করিতেছি, সেই
সময় তুমি যে আমার প্রতিপালন করিবে না, ইহা তোমার দয়া
অনুগ্রহের পক্ষে কি যুক্তিযুক্ত হইতে পারে?

(২) হে খোদা, যখন আমি অস্তিত্বশূন্য ছিলাম, তখন তুমি
আমাকে প্রতিপালন করিয়াছিলে। যদি তুমি আমাকে সেই সময়
প্রতিপালন না করিতে, তবে আমি ক্ষতিগ্রস্ত হইতাম না, কেননা
তোমার প্রতিপালন ব্যতীত আমি অস্তিত্বহীন অবস্থায় থাকিতাম,
ইহা ক্ষতির কারণ হইত না।

আর বর্তমান ক্ষেত্রে যদি তুমি আমাকে প্রতিপালন না কর,
তবে আমি ক্ষতিগ্রস্ত হইব, কাজেই তোমার নিকট প্রার্থনা
করিতেছি যে, তুমি আমাকে প্রতিপালনহীন অবস্থায় ত্যাগ
করিও না।

(৩) তুমি আমাকে অতীত কালে প্রতিপালন করিয়াছিলে। কাজেই উহা তোমার ভবিষ্যৎ কালীন প্রতিপালনের অবলম্বন স্বরূপ স্থির করিয়া নাও।

(৪) তুমি অতীত কালে আমার প্রতিপালন করিয়াছিলে। কিন্তু অল্পগ্রহের প্রথমমাংশ অপেক্ষা উহা ম করা সমধিক শ্রেয়ঃ, কাজেই দয়োগ্রণে উহা সমাপন কর।

তৎপরে বলিতেছেন—“তোমার দিকে প্রত্যাবর্তন স্থল।” ইমানদারেরা যেরূপ খোদার সৃষ্টিকরণের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করিয়া থাকেন, সেইরূপ তাঁহার পুনর্জীবিত করার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করিয়া থাকেন।

যখন বান্দা বিশ্বাস করে যে, লোকদিগকে পুনর্জীবিত হইয়া খোদার দরবারে উপস্থিত হইতে হইবে এবং সেই সময় খোদার আদেশ ব্যতীত অন্য কাহাবও আদেশ থাকিবে না ও খোদার আদেশ ব্যতীত কেহই কাহারও সুপারিশ করিতে পারিবে না, তখন সে অতি বিশুদ্ধ ভাবে সংকার্য্যাবলী সম্পাদন করিবে এবং অসং কার্য্যাবলী ত্যাগ করিতে সম্পূর্ণরূপে চেষ্টাবান হইবে।—কঃ, ২।৩৯৯।

২৮৬। تَكْلِيْفٌ শব্দ تَكْلِيْفٌ ক্রিয়া হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, تَكْلِيْفٌ ‘তকলিফ’ শব্দের অর্থ কষ্টকর বিষয়ের আদেশ করা।

سَعٍ শব্দের অর্থ সাধ্য ও শক্তি কিম্বা সহজ।

আয়তের অর্থ এই যে, আল্লাহ কোন জীবের উপর তাহার সাধ্যাতীত কোন কষ্টকর বিষয়ের আদেশ প্রদান করেন না, কিম্বা এইরূপ অর্থ হইবে—যাহা কোন জীবের পক্ষে সহজ, তাহা ব্যতীত আল্লাহ তাহার উপর কোন কষ্টকর বিষয়ের আদেশ প্রদান করেন না। এই কথাগুলি রাছুল ও ইমানদারগণের উক্তি হইতে পারে, কিম্বা খোদার হুকুম হইতে পারে।

প্রথম সূত্রে উহার এইরূপ অর্থ হইবে,—আমরা খোদার আদেশ শ্রবণ করিলাম এবং তাঁহার আনুগত্য স্বীকার করিলাম, যেহেতু তিনি আমাদের উপর আমাদের সাধ্যাতীত কোন কষ্টকর বিষয়ের আদেশ করিবেন না। যেরূপ তিনি দয়াপরবশ হইয়া আমাদের উপর সহজসাধ্য কার্যের আদেশ করিবেন, সেইরূপ আমাদের আদিগকে বান্দা হিসাবে তাঁহার আদেশ শ্রবণ ও পালন কর! কর্তব্য।

আর যদি উহা খোদার হুকুম হয়, তবে এইরূপ অর্থ হইবে ;—যখন তাঁহারা বলিয়াছিলেন, আমরা তোমার কথা শ্রবণ করিলাম এবং তোমার অনুগত ২ করিলাম এবং নিজেদের জ্ঞান গোচরে কৃত গোনাহগুলি মার্জনার জন্য বলিয়াছিলেন যে, হে আমাদের প্রতিপালক, তোমার নিকট ক্ষমা প্রার্থনা করিতেছি, সেই সময় আল্লাহতায়াল্লা এই সহজ ব্যবস্থা প্রকাশ করিলেন যে, যদি তোমরা ভ্রম বশতঃ অথবা অমনোযোগিতা হেতু কোন ত্রুটি কর, তবে ভীত হইও না, কেননা আল্লাহ কোন জীবের প্রতি সাধ্যাতীত বিষয়ের আদেশ প্রদান করেন না। এমাম রাজি বলিয়াছেন, আল্লাহতায়াল্লা কোন জীবের উপর তাহার সাধ্যাতীত হুকুম করিতে পারেন কিনা, ইহাতে বিদ্বাঃ গর মতভেদ হইয়াছে।

কাজি বয়জবি ও আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, এই আয়তে বুঝা যায় যে, খোদা সাধ্যাতীত বিষয়ের হুকুম করেন না কিন্তু খোদাতায়াল্লার এইরূপ বিষয়ের হুকুম করা অসম্ভব হওয়া এই আয়তে বুঝা যায় না।—কঃ, ২।৪০০, বঃ, ১।২৭৩ ও কঃ মাঃ, ১।৫১২।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

প্রত্যেক জীব যে কোন সংকার্য্য করে, সে উহার সুফল প্রাপ্ত হইবে, আর যে কোন অসং কার্য্য করে, সে উহার শাস্তি প্রাপ্ত হইবে

এমাম রাজি বলিয়াছেন, ওয়াহেদী বলিয়াছেন, আরবি کسب 'কাছাব' ও اكتساب 'একতেছাব' অভিধানে একই অর্থবাচক, এতদ্ব্যয়ের মধ্যে কোন প্রভেদ নাই। ইহার প্রমাণে তিনি কবি জুরন্নার উক্তি ও কোর-আনের কয়েকটি আয়ত উদ্ধৃত করিয়াছেন।

কেহ কেহ এতদ্ব্যয়ের মধ্যে সামান্য প্রভেদ থাকার কথা স্বীকার করিয়াছেন, (১) এই যে, যাহা নিজের জন্ত কিছা পরের জন্ত উপার্জন করা হয়, উভয় বিষয়কে کسب 'কাছাব' বলা হয়। আর যাহা কেবল নিজের জন্ত উপার্জন করা হয়, উহাকে اكتساب 'একতেছাব' বলা হয়। কাশাফ প্রণেতা বলিয়াছেন, সংকার্য্য করাকে 'কাছাব' এবং অসং কার্য্য করাকে 'একতেছাব' বলা হয়। জাব্বায়ি বলিয়াছেন, সংকার্য্য করিয়া যদি উহা নষ্ট না করিয়া ফেলে, তবে উহার ছওয়াব (বিনিময়) প্রাপ্ত হইবে। এইরূপ গোনাহ করিয়া যদি তওবা না করিয়া থাকে, তবে উহার শাস্তি প্রাপ্ত হইবে।

অধিকাংশ আকায়েদ-তত্ত্ববিদ বিদ্বান বলিয়াছেন, এই আয়তে প্রমাণিত হয় যে, খোদাতায়ালা পিতৃগণের গোনাহ কার্য্যের জন্ত তাহাদের শিশু সন্তানদিগকে শাস্তি প্রদান করিবেন না, কেননা ইহাতে বুঝা যায় যে, প্রত্যেকে নিজের কৃত গোনাহ কার্য্যের শাস্তি প্রাপ্ত হইবে, আর শিশু সন্তানেরা কোন গোনাহ কার্য্য করে নাই, ক'জেই তাহারা পিতৃগণের দুষ্কর্ম্মের জন্ত কেন শাস্তি-প্রাপ্ত হইবে ?

কোর-আন শরীফের অর্থ স্থানে আছে ;—

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ "একজন বহনকারী অস্ত্রের গোনাহ বহন করিবে না।"

ওৎপরে আল্লাহ ইমানদারগণের দোয়ার কথা উল্লেখ করিতেছেন ;—

এই স্থলে আরবি نسيان 'নেছইয়ান' ও خطا 'খাতা' শব্দের অর্থ

কি, তাহাতে মতভেদ হইয়াছে। প্রথম ‘নেছইয়ান’ শব্দের অর্থ ত্যাগ করা ও ‘খাতা’ শব্দের অর্থ গোনাহ করা।

এস্থলে আয়তের এইরূপ অর্থ হইবে ;—

ربنا لاتعاقبنا على ترك الواجبات و فعل المنهيات

“হে আমাদের প্রতিপালক, তুমি আমাদেরকে ওয়াজেবগুলি (করণীয় বিষয়গুলি) ত্যাগ করার এবং নিষিদ্ধ বিষয়গুলির অমুষ্ঠান করার জন্য শাস্তিপ্রস্তু করিও না।” ইহা রুহোল-মায়ানির বিবরণ।

এবনো-জরির ইহার অর্থে লিখিয়াছেন ;—

لاتؤخذنا ان نسينا شئاً فرضت علينا عملة فلم
نعمله او اخطأنا في فعل شئ نهيتنا عن فعله ففعلناه
على غير قصد منا الى معصيتك و لكن على جهالة
منابهة و خطا

“তুমি যাহার অমুষ্ঠান করা আমাদের উপর ফরজ করিয়া দিয়াছ, যদি আমরা বিস্মৃত হইয়া উহা করি, কিম্বা তুমি যে কার্য করিতে আমাদেরকে নিষেধ করিয়াছ, তোমার অবাধাতা প্রকাশ করা উদ্দেশ্যে নহে, বরং অজ্ঞাতসারে ও ভ্রমবশতঃ উহা করি, তবে তুমি আমাদেরকে শাস্তি প্রদান করিও না।”

এবনো-কছির উহার অর্থে লিখিয়াছেন ;—

بان تركنا فرضاً على جهة النسيان او فعلنا حراماً
كذلك او اخطأنا الى الصواب في العمل جهلاً منا بوجه
الشرعى

“যদি আমরা বিস্মৃত অবস্থায় কোন ফরজ ত্যাগ করি, কিম্বা ঐরূপ অবস্থায় কোন হারাম কার্য করি, অথবা শরিয়ত-সঙ্গত

ব্যবস্থা নাজানা বশতঃ কোন কার্য যথাযথ ভাবে করিতে ভ্রম করি, তবে তুমি আমাদিগকে শাস্তিগ্রস্ত করিও না।”

এবনো-জরির বলিয়াছেন, বিস্মৃত হওয়া দুই প্রকার হইতে পারে—প্রথম এই যে, নিজের ক্রটি বশতঃ উহা বিস্মৃত হওয়া। দ্বিতীয় এই যে, অক্ষমতা ও স্মৃতিশক্তির দুর্বলতা হেতু বিস্মৃত হওয়া।

যদি কেহ কোর-আন স্মরণ করিয়া লওয়ার পরে উহা বারম্বার পাঠ করা ত্যাগ করে, এই হেতু উহা বিস্মৃত হইয়া যায়, তবে ইহা গোনাহ ও তিরস্কারের উপযুক্ত হইবে।

আর যদি সে ব্যক্তি বারম্বার পাঠ করা সত্ত্বেও স্মৃতিশক্তির দোষে বিস্মৃত হইয়া যায়, তবে ইহা গোনাহ হইবে না।

এইরূপ ‘খাতা’ দুই প্রকার হইতে পারে,—প্রথম এই যে, কেহ স্বেচ্ছায় সজ্ঞাতসারে কোন নিষিদ্ধ বিষয় করে, ইহা গোনাহ। দ্বিতীয় কোন নিষিদ্ধ বিষয় সিদ্ধ ধারণায় বা অসজ্ঞাতসারে করে, যেরূপ কেহ রমজানের ছোবহে-ছাদেকের সময় রাত্রি ধারণায় পানাহার করে, এই ভ্রমে গোনাহ হইবে না। উপরোক্ত আয়তে যে ভ্রান্তি ও বিস্মৃতিতে গোনাহ হয়, এইরূপ ভ্রান্তি ও বিস্মৃতির গোনাহর শাস্তি হইতে মুক্তি প্রার্থনা করা হইতেছে, কিন্তু যে ভ্রান্তি ও বিস্মৃতিতে কোন গোনাহ নাই, উহাতে ক্ষমা চাওয়ার কোন কারণ নাই, ইহা এবনো-জরিরের মত।

হাদিছ শরীফে আছে;—খোদা আমার উম্মত হইতে ভ্রম, বিস্মৃতি ও বলপ্রয়োগ-সম্ভূত বয়ের দোষ লোপ করিয়া দিয়াছেন।

ইহা যে ভ্রান্তি ও বিস্মৃতিতে গোনাহ হয় না, তৎসম্বন্ধে কথিত হইয়াছে।

কাজি বয়জবি ও আল্লামা আলুছি লিখিয়াছেন, ক্রটি ও অমনোযোগীতা বশতঃ যে গোনাহ করা হয়, উহা হইতে

প্রার্থনা করা হইয়াছে, কিম্বা ভ্রম ও বিস্মৃতি বশতঃ যে গোনাই কার্য্য করা হয়, উহাতে শাস্তি হওয়া বিবেকের নিকট অসম্ভব নহে, কেননা গোনাইগুলি বিষের তুল্য, উহা ভ্রমবশতঃ পান করিলেও প্রাণ নাশের কারণ হইতে পারে, এইরূপ গোনাই-কার্য্যের অনুষ্ঠান অজ্ঞাতসারে ও ভ্রমবশতঃ হইলেও শাস্তির কারণ হওয়া বিচিত্র নহে, কিন্তু খোদাতায়ালা দয়া-অনুগ্রহ বশতঃ উহা ক্ষমা করার অঙ্গীকার করিয়াছেন, কাজেই উক্ত অনুগ্রহ সর্বদা স্মরণ করণার্থে মনুষ্যের ঐ প্রকার দোয়া জায়েজ হইবে।

এমাম রাজি লিখিয়াছেন,—

ইমানদারগণ অতিরিক্ত খোদা-ভীরু ছিলেন, কাজেই উহারা ভ্রমবশতঃ কিম্বা বিস্মৃতি অবস্থায় কোন গোনাই কার্য্য করিলেও বলিয়া থাকেন যে, হে খোদা, যদিও এইরূপ কার্য্যে শাস্তি হওয়া অসম্ভব নহে, তথাচ তুমি আমাদের ক্ষমা কর।—রঃ, মাঃ, ১।৫১২, এঃজঃ, ৩৯৫।৯৬, কঃ, ২।৪০২।৪০৩, বঃ, ১।২৭৩ ও এঃকঃ, ২।১৯৭।৯৮।

তৎপরে তাহাদের দ্বিতীয় দোয়ার কথা উল্লেখ করা হইতেছে, এই স্থলে যে امر শব্দ আছে, ইহার অর্থ :ক হইবে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। ইহার আভিধানিক অর্থ ভারি বোঝা এবং কষ্ট, তৎপরে প্রতিশ্রুতি ও অঙ্গীকার অর্থে ব্যবহৃত হইয়া থাকে। কেহ কেহ উহার অর্থ এরূপ গোনাই বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, যাহার তওবা করার সুযোগ না হয়।

প্রথম অর্থের হিসাবে উহার এইরূপ মর্ম্ম হইবে—হে আমাদের প্রতিপালক, তুমি আমাদের উপর এরূপ কঠোর ও কষ্টকর ব্যবস্থা-গুলির বিধান করিও না—যাহা প্রাচীন উম্মতের উপর বিধান করিয়াছিলে। তফহিরকারকগণ বলিয়াছেন, আল্লাহতায়ালা যিহুদিদিগের উপর ৫০ ওয়াক্ত নামাজ ফরজ করিয়াছিলেন, অর্থ-রাশির এক-চতুর্থাংশ জাকাত প্রদানের (বাৎসরিক দানের)

আদেশ করিয়াছিলেন, বস্ত্রে কোন নাপাকি (অপবিত্র বস্তু) লাগিলে, উক্ত স্থান কাটিয়া ফেলার আদেশ ছিল, কোন বিষয় ভুলিয়া গেলে, পৃথিবীতে উহার শাস্তি প্রদান করা হইত, কোন গোনাহ করিলে, কতক হালাল বস্তু হারাম করা হইত, তাবুতের সম্প্রদায়ের উপর নদীর পানি পান করা হারাম করা হইয়াছিল, তাহাদের উপর হুনইয়াতে শাস্তি নাজেল করা হইত, এমন কি তাহাদিগকে বানর শূকরে পরিণত করা হইয়াছিল। তাহাদের তওবা প্রাণহত্যা ছিল। তওরাতের পঞ্চম পুস্তকে এইরূপ অনেক কঠোর ব্যবস্থা উল্লিখিত হইয়াছে।

এই হেতু ইমানদারগণ খোদার নিকট প্রার্থনা করিয়াছিলেন যে, তিনি যেন তাহাদিগকে এইরূপ কঠোর বিধি ব্যবস্থা হইতে রক্ষা করেন। খোদা অনুগ্রহ পূর্বক তাহাদের এই প্রার্থনা মঞ্জুর করিয়াছিলেন।

কোর-আনের এই আয়াতে ;—

وَيَضَعُ عَنْهُمْ أَصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ

উক্ত কষ্টকর বিধানগুলি রহিত করার ও তাহাদের উক্ত প্রার্থনা মঞ্জুর করার কথা উল্লেখ করা হইয়াছে।

কোর-আনেব অত্র আছে ;—

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ

“তুমি তাহাদের মধ্যে থাকিতে খোদা তাহাদের উপর শাস্তি প্রেরণ করিবেন না।”

আর এক স্থানে আছে ;—

وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ

“তাঁহার ক্ষমা প্রার্থনা করিতে থাকিবেন, এমতাবস্থায় খোদা তাহাদিগকে শাস্তি প্রদান করিবেন না।”

তয় পারা তেলুকর য়োছোল—ছুরা. আ

হজরত বলিয়াছেন;—রূপ পরিবর্তন, ভূ-গর্ভে ধ্বংস ও সমুদ্রে নিমজ্জিত করা হইতে খোদা আমার উন্নতকে রক্ষা করিয়াছেন।

দ্বিতীয় অর্ধের হিসাবে উহার এইরূপ মর্ম্ম হইবে;—হে আমাদের প্রতিপালক, তুমি প্রাচীন উন্নতগণকে যেরূপ কঠোর অঙ্গীকারে আবদ্ধ করিয়াছিলে, কিন্তু তাহারা উক্ত অঙ্গীকার পালনে অক্ষম হইয়া আশু শাস্তিতে ধ্বংস হইয়াছিল, তুমি আমাদিগকে ঐরূপ কঠিন অঙ্গীকারে আবদ্ধ করিও না, নচেৎ আমরা উহা প্রতিপালনে অক্ষম হইয়া শাস্তিগ্রস্ত হইব।

এবনো-জরির শেষোক্ত অর্থ হজরত-এবনো-আব্বাহ ও কয়েক জন বিদ্বান হইতে প্রকাশ করিয়া সমর্থন করিয়াছেন।

আরও তিনি রবি ও মালেক হইতে প্রথমোক্ত অর্থ উল্লেখ করিয়াছেন এবং এমাম রাজি এই মতটী সমধিক যুক্তিযুক্ত বলিয়াছেন;—

এবনো-জরির, এবনো-জয়েদ কর্তৃক উহার মর্ম্ম এইরূপ উল্লেখ করিয়াছেন, “হে প্রতিপালক, তুমি আমাদিগকে এইরূপ গোনাহ হইতে রক্ষা কর—যাহার কোন প্রকার তওবা ও কাফ্ফারা না থাকে।”—এ: জঃ, ৩৯৬:৯৭, কঃ, ২৪০৪, রঃ মাঃ, ১৫১৩, দোঃ, ১৩৭৭ ও বঃ ১২৭৪।

তৎপরে তাঁহাদের তৃতীয় দোয়ার কথা উল্লেখ করা হইছে;—

এবনো-কছির এই অংশের ব্যাখ্যায় লিখিয়াছেন;—“হে আমাদের প্রতিপালক, তুমি আমাদের উপর বিপদরাশি নিক্ষেপ করিও না—যাহা সঞ্চার করা আমাদের সাধ্যাতীত।”

বয়জবি লিখিয়াছেন,—তুমি আমাদের উপর এরূপ বিপদ ও শাস্তি নিক্ষেপ করিও না—যাহা সহ করার ক্ষমতা আমাদের নাই।

এমাম রাজি লিখিয়াছেন;—বাল্দার হইটী অংশী আছে, (১) বাহু শরিয়তের প্রতি আমল করা, (২) মোকাম্‌শাকার

পথে প্রবেশ করা। উহা আল্লাহতায়ালার মা'রেফাত, সেবা (খেদমত), এবাদত ও দানের কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা। প্রথম অবস্থার প্রতি লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে যে, তুমি আমাদের উপর কর্তৃকর ব্যবস্থাগুলি বিধান করিও না।

দ্বিতীয় অবস্থার প্রতি লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে, হে খোদা, তুমি নিজের গৌরবের উপযুক্ত প্রশংসা, তোমার দান ও অনুগ্রহ রাশির যোগ্য কৃতজ্ঞতা এবং তোমার পবিত্র মাহাত্ম্যের যথাযোগ্য মা'রেফাত আমাদের নিকট তলব করিও না, কেননা তৎসমস্ত আমাদের শক্তির অতীত।—বঃ, ১১২৭৪, এঃ কঃ, ২১৪৯৮ ও কঃ, ২১৪০৬।

তৎপরে তাঁহাদের চতুর্থ দোয়ার কথা উল্লেখ করা হইতেছে;—

এমাম রাজি বলিয়াছেন, শাস্তি দুই প্রকার হইয়া থাকে— শারীরিক ও আত্মিক, এইরূপ ছওয়াব শারীরিক ও আত্মিক দুই প্রকার হইয়া থাকে।

“হে খোদা, তুমি আমাদের গোনাহগুলি ক্ষমা করিয়া দাও।” ইহাতে শারীরিক শাস্তি হইতে মুক্তি পাওয়ার দোয়া করা হইয়াছে।

“তুমি আমাদের দোষগুলি ঢাকিয়া দাও।” (যেন আমরা লোকদিগের নিকট লাক্ষিত না হই), ইহাতে মানসিক শাস্তি হইতে মুক্তি পাওয়ার দোয়া করা হইয়াছে।

“তুমি আমাদের উপর দয়া অনুগ্রহ কর।” ইহাতে বেহেশতের দানরাশি, সুখসম্ভোগ ইত্যাদি বাহ্যিক বিনিময় লাভের দোয়া করা হইয়াছে।

“তুমি আমাদের মালেক।” ইহাতে খোদাতায়ালার দর্শন লাভ ইত্যাদি আত্মিক বিনিময়ের দোয়া করা হইয়াছে।

আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন ;—কেহ কেহ বলিয়াছেন, اعف عنا, বলিয়া কার্য্য-কলাপের দোষ মার্জনার দোয়া করা হইয়াছে। واغفر لنا, বলিয়া বাক্যাবলীর দোষ ক্ষমার দোয়া হইয়াছে। وادعنا, বলিয়া নেকীর পাল্লা ভারি হওয়ার দোয়া করা হইয়াছে।

অন্য কেহ বলিয়াছেন, প্রথম শব্দে মৃত্যুর কঠোর যন্ত্রণা হইতে নিষ্কৃতি পাওয়ার দোয়া করা হইয়াছে। দ্বিতীয় শব্দে গোরের অন্ধকার হইতে নিষ্কৃতি পাওয়ার দোয়া করা হইয়াছে। তৃতীয় শব্দে কেয়ামতের দিবসের ভয়াবহ বিপদ রাশি হইতে নিষ্কৃতি পাওয়ার দোয়া করা হইয়াছে।

উাহাদের দোয়ার শেষ এই ;—

“অনন্তর তুমি আমাদিগকে অজ্ঞযুদ্ধে, তর্কযুদ্ধে এবং ইছলামের গৌরব প্রচারে ইছলাম-শত্রু কাফের সম্প্রদায়ের উপর জয়যুক্ত কর।”

এমাম রাজি বলিয়াছেন, সূক্ষ্মতত্ত্ববিদগণ উহার মর্মে বলেন, হে খোদা, তুমি আত্মিক শক্তিকে উক্ত বাহ্যশক্তির উপর প্রবল কর—যাহা মনুষ্যকে খোদা ব্যতীত অন্তের প্রেমে বিমুগ্ধ করিয়া ফেলে।—কঃ, ২।৪০৬ ও রুঃ মাঃ, ১।৫১৩।

এমাম মোহলেম বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত নবি (ছাঃ) মে'রাজের রাতে 'ছেদরাতোল-মোস্তাহা'র নিকট তিনটি দান প্রাপ্ত হইয়াছিলেন—(১) পাঞ্জগানা নামাজ, (২) ছুরা বাকারার শেষ দুই আয়ত, (৩) যে উম্মত শেরক না করিয়াছে, তাহার গোনাহ মার্জনা। হাকেম বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত বলিয়াছেন, উক্ত আয়তদ্বয় আর্শের নিয়ন্ত্রিত ধনভাণ্ডার। ইহা হজরতের পূর্বে কোন নবী প্রাপ্ত হন নাই।

তেরমেজি বর্ণনা করিয়াছেন, আল্লাহতায়াল্লা .আছমান ও জমির সৃষ্টির দুই সহস্র বৎসর পূর্বে একখানা কেতাব লিপিবদ্ধ

করাইয়াছিলেন, উহাতে ছুরা বাকারার শেষ আয়ত নাজেল করা হইয়াছিল। যে গৃহে তিন রাত্রে উহা পাঠ করা হইবে, শয়তান তথায় প্রবেশ করিতে পারিবে না।—এঃ কঃ, ২।১২৫।১২৬।

তিননী :

(১) গোন্ডসেক সাহেব এই সুরার ২৭১ আয়তের ফুটনোটে লিখিয়াছেন ;—

“এই স্থানে লিখিত আছে যে, খয়রাৎ দেওয়া গোনার কাফারা স্বরূপ ; কিন্তু এই শিক্ষা নিতান্ত অর্থোক্তিক এবং তৌরাৎ ও ইঞ্জিলের শিক্ষার সম্পূর্ণ বিপরীত। দান দ্বারা গরিব দুঃখীদের দুঃখ মোচন করা মনুষ্যের কর্তব্য, তাহা না করিলে পাপ হয়, কিন্তু মনুষ্য আপন কর্তব্য কর্ম সাধনের জন্ত কোন পুরস্কার আশা করিতে পারে না। কোন ব্যক্তি শত শত সংক্রিয়া করিয়াও একবার নরহত্যা করিলে যেমন ঐ সংক্রিয়াতে তাহার সেই অপরাধ ক্ষমা হয় না, সেইরূপ মনুষ্যের নিজ সংকার্য্য দ্বারা তাহার অসংখ্য গোনাই কখনও ক্ষয় হইতে পারে না। খোদাবন্দ ইছা মসিহ বলিয়াছেন, সেই প্রকার আজ্ঞাপিত সমস্ত কার্য্য করিলে পর তোমরাও বলিও, আমরা অনুপযোগী দাস, যাহা করিতে বাধ্য ছিলাম, তাহাই করিলাম।”—লুক, ১৭ ; ১০।

আমাদের উত্তর ।

সাহেব বাহাদুরের মতে দান ইত্যাদি সংকার্য্যে পাপক্ষমা হওয়া অর্থোক্তিক, বরং তৌরাৎ ও ইঞ্জিলের শিক্ষার বিপরীত, এবং তিনি দাবি করিয়াছেন যে, সংকার্য্যের কোন পুরস্কার হইতে পারে না, কিন্তু আমরা তাঁহাকে জিজ্ঞাসা করি, পাপকার্য্যের শাস্তি হইবে কিনা ? যদি কোন শাস্তি না হয়, তবে ছনইয়া

হইতে ধর্ম একেবারে বিলুপ্ত হইয়া যাইবে। অ'র যদি শাস্তি থাকে, তবে সংকার্যের পুরস্কার থাকিবে না কেন? যে ধর্মে পাপের শাস্তি থাকে, কিন্তু সংকার্যের পুরস্কার না থাকে, উহা কি সত্য ধর্ম বলিয়া গণ্য হইতে পারে?

বেহেশত সংকার্যের পুরস্কারের স্থান এবং দোজখ পাপকার্যের শাস্তির স্থান, ইহা অতি জ্ঞানস্বত্ব সত্য কথা, কিন্তু সাহেবের মতে তাহাদের ধর্মে দোজখের অস্তিত্ব স্বীকৃত হইলেও বেহেশতের অস্তিত্ব কি স্বীকার্য নহে? যদি হয়, তবে উহার আবশ্যকতা কি?

সংকার্য করিলে যে পুরস্কার পাওয়া যায়, তাহার কয়েকটা প্রমাণ নিম্নে উদ্ধৃত করিতেছি;—

যাত্রা পুস্তক, ১৫ অধ্যায়, ২৬ পদ;—

“তুমি যদি আপন ঈশ্বর সদাপ্রভুর রবে মনোযোগ কর ও তাহার দৃষ্টিতে যাহা উচিত তাহাই কর ও তাহার আজ্ঞাতে কর্ণ দেও ও তাহার বিধি সকল পালন কর, তবে আমি মিস্রীয় লোকদিগকে যে সকল রোগেতে আক্রান্ত করিলাম, তাহা তোমাকে আক্রমণ করিতে দিব না; কেননা আমি সদাপ্রভু তোমার আরোগ্যকারী।”

লেবীয় পুস্তক, ১৮, ৪।৫ পদ;—

“৪, তোমরা আমারই শাসন মান্য কর ও আমার বিধি পালন কর ও তদনুযায়ী আচরণ কর, আমিই তোমাদের ঈশ্বর সদাপ্রভু। ৫, অতএব তোমরা আমার বিধি ও আমার শাসন পালন করিও; তাহা পালন করিলে, মনুষ্য বাঁচে।”

উক্ত পুস্তক, ২৬, ৩—১৩ পদ;—

“৩, যদি তোমরা আমার বিধিগুণে চল ও আমার আজ্ঞা সকল মান ও তাহা পালন কর, ৪, তবে আমি উপযুক্ত কালে তোমাদিগকে বৃষ্টি দান করিব; তাহাতে ভূমি আপনার উৎপাদ

শস্ত্র দিবে ও ক্ষেত্রের বৃক্ষগণ আপন আপন ফলে ফলবান হইবে । ৫, এবং তোমাদের শস্ত্র মর্দনকাল ত্রাণ। চয়নকাল পর্য্যন্ত লাগিবে ও ত্রাণ। চয়নকাল বীজ বপনকাল পর্য্যন্ত লাগিবে এবং তোমরা তৃপ্ত হওন পর্য্যন্ত অন্ন ভোজন করিবা ও নির্ভয়ে নিজ দেশে বাস করিবা । ৬, এবং আমি দেশে শাস্তি প্রদান করিব ; তোমরা শয়ন করিলে, কেহ তোমাদিগকে ভয় দেখাইবে না এবং আমি তোমাদের দেশ হইতে হিংস্র পশুদিগকে দূর করিয়া দিব ও তোমাদের দেশে খড়্গা ভ্রমণ করিবে না । ৭, এবং তোমরা আপনাদের শত্রুগণকে তাড়াইয়া দিবা ও তাহারা তোমাদের সম্মুখে খড়্গে পতিত হইবে.....১৩পদ পর্য্যন্ত দ্রষ্টব্য ।

দ্বিতীয় বিবরণ, ৭, ১১—১৫ পদ ;—

“১১, অতএব অতঃপাশ্চ আমি তোমাকে যে যে আজ্ঞা ও বিধি ও ব্যবস্থা কহি, তাহা পালন করিতে যত্ন কর । ১২, তোমরা যদি এই সকল শাসনে মনোযোগ করিয়া যত্নপূর্ব্বক তাহা পালন কর, তবে তোমার ঈশ্বর সদাপ্রভু তোমার পূর্ব্বপুরুষদের কাছে যে নিয়ম ও দয়ার বিষয়ে দিব্য করিয়াছেন, তোমার পক্ষে তাহা রক্ষা করিবেন । ১৩, এবং তোমাকে প্রেম করিবেন ও আশীর্ব্বাদ করিয়া বর্দ্ধিষ্ণু করিবেন এবং যে দেশ তোমাকে দিতে তোমার পূর্ব্বপুরুষদের কাছে দিব্য করিয়াছেন, সেই দেশে তোমার গর্ভফল ও ভূমির ফল ও শস্ত্র ও ত্রাণারস ও তৈল ও তোমার গরুদের বৎস ও মেবাদের শাবক, এই সকলেতে আশীর্ব্বাদ করিবেন । ১৪, সকল জাতি অপেক্ষা তুমি আশীর্ব্বাদ প্রাপ্ত হইবা এবং তোমার পশুগণের মধ্যে কিম্বা তোমার মধ্যে কোন পুরুষ কিম্বা কোন স্ত্রী নিঃশস্ত্র হইবে না । ১৫, এবং সদাপ্রভু তোমা হইতে সমস্ত রোগ দূর করিবেন এবং মিস্রীয়দের যে সকল মহার্যাধি তুমি জ্ঞাত আছ, তাহা তোমাকে দিবেন না, কিন্তু তোমার বৈরী সকলকে দিবেন ।”

৩য় পারা তেল্কর রোহোল—ছুরা আল-বাকারাহ। ২২৯.

এইরূপ উহার ২৬ অধ্যায় ১৬—১৯ পদে আছে।

যিহোশূয়ের পুস্তক, ১, ৮ পদ ;—

“তোমার মুখ হইতে এই ব্যবস্থা-গ্রন্থ বিচলিত না হউক, তন্মধ্যে বাহা যাহা লিখিত আছে, যতপূর্বক তদনুযায়ী কৰ্ম করণার্থে তুমি দিবারাত্র তাহা ধ্যান কর ; কেননা তাহা করিলে তোমার শুভ গতি হইবে ও তুমি কুশল প্রাপ্ত হইবা।”

১ম রাজাবলী, ২৯, ১৯।২০ ;—

১৯, “এবং তোমার আজ্ঞা ও প্রমাণ বাক্য ও বিধি সকল পালন করিতে ও সমস্তই অনুষ্ঠান করিতে এবং আমি যে প্রাসাদের জন্ত আয়োজন করিয়াছি, তাহা নির্মাণ করিতে আমার পুত্র শলোমানকে সরল অন্তঃকরণ দাও। ২০, পরে দাউদ সমস্ত সমাজকে কহিল, এখন আপনাদের ঈশ্বর সদাপ্রভুর ধন্যবাদ কর, তাহাতে সমস্ত সমাজ আপনাদের পিতৃলোকদের ঈশ্বর সদাপ্রভুর ধন্যবাদ করিল।”

দ্বিশায়াহ পুস্তক, ২৪।৫—৬ পদ ;—

“১, হাঁ, ভূমণ্ডল আপন নিবাসিদের পদতলে অপবিত্র হইয়াছিল, কারণ তাহারা ব্যবস্থা সকল লঙ্ঘন করিত, বিধি অশ্রুতা করিত, অনন্তকাল স্থায়ী নিয়ম ব্যর্থ করিত। ৬, এই জন্ত অভিশাপ দেশকে গ্রাস করিল ও তন্নিবাসিগণ দগুনীয় হইল ; এই কারণ দেশবাসিগণ দক্ষপ্রায় হইল এবং অত্যন্ত লোক অবশিষ্ট আছে।”

যিহিঙ্কেল পুস্তক. ১১, ১২ ;—

১২, “তোমরা চতুর্দিকস্থিত পরজাতিদের শাসনানুরূপ কৰ্ম করতঃ য়াহার বিধিমত আচরণ কর নাই ও য়াহার শাসন সকল পালন কর নাই, সেই আমি যে সদাপ্রভু তাহা জ্ঞাত হইবা।”

পুরাতন নিয়মের কেতাবগুলি হইতে প্রমাণিত হইল যে, সংকার্য্য করা মুক্তি লাভের জন্য নিতান্ত আবশ্যক, আর উহার পুরস্কার পাওয়া যুক্তিযুক্ত।

এক্ষণে নূতন নিয়মের কয়েকটী প্রমাণ উদ্ধৃত করিতেছি ;—

মথি, ৪, ২ পদে যীশুর ৪০ দিবস রোজা রাখার কথা আছে।

লুক, ৫:১৬ ;—“কিন্তু তিনি (যীশু) নিৰ্জন স্থানে গিয়া প্রার্থনা করিতেন।”

মথি, ১৬, ২৭ ;—

“কেননা মনুষ্য-পুত্র আপন দূতগণের সহিত পিতার প্রতাপে আসিবেন এবং তৎকালে প্রত্যেক মনুষ্যকে তাহার ক্রিয়ানুযায়ী ফল দিবেন।”

উক্ত পুস্তক, ১৯, ১৬ ;—

১৬, একজন আসিয়া তাঁহাকে জিজ্ঞাসিল, হে সদৃশবে, অনন্ত-জীবন পাইবার নিমিত্ত আমার কি সংকল্প করা কর্তব্য ? ১৭, তিনি তাহাকে কহিলেন, আমাকে সতের বিষয় কেন জিজ্ঞাসা কর ? সং একমাত্র আছেন। কিন্তু তুমি যদি সেই জীবনে প্রবেশ করিতে বাঞ্ছা কর, তবে আজ্ঞা সকল পালন কর। ১৮, সে কহিল, কোন্ কোন্ আজ্ঞা ? যীশু উত্তর করিলেন, নরহত্যা করিও না, ব্যভিচার করিও না, চুরি করিও না, মিথ্যা সাক্ষ্য দিও না। ১৯, পিতামাতাকে মান্য করিও এবং তোমার প্রতিবাসীকে আত্মতুল্য প্রেম করিও।”

লুক, ৮, ২১ ;—

“তিনি উত্তর করিয়া তাহাদিগকে কহিলেন, এই যে ব্যক্তির ঈশ্বরের বাক্য শুনিয়া পালন করে, ইহারাই আমার মাতা এবং ভ্রাতৃগণ।”

যোহন, ১৪, ১৫।২১ ;—

১৫, যদি আমাকে প্রেম কর, তবে আমার আজ্ঞা সকল পালন কর। ২১, যে ব্যক্তি আমার আজ্ঞা প্রাপ্ত, অথচ তাহা পালনকারী সেই আমাকে প্রেম করে, আর যে জন আমাকে প্রেম করে, সেই আমার পিতার প্রেমের পাত্র হইবে।

উপরোক্ত প্রমাণ সমূহে প্রমাণিত হইল যে, সংকার্য্যই মুক্তির মূল এবং ইহার পুরস্কারেই লোকেরা বেহেশতের অধিকারী হইবে।

দান করিলে যে পাপ ক্ষমা হয়, ইহার প্রমাণ যে কেবল কোর-আন মজিদে আছে, তাহা নহে, বরং প্রচলিত বাইবেলেও ইহার প্রমাণ আছে ;—

মথি, ১২ অধ্যায়, ২১ পদ ;—

২১. “যীশু তাহাকে কহিলেন, যদি সিদ্ধ হইতে বাঞ্ছা কর, তবে গিয়া আপন সর্ব্বস্ব বিক্রয় করিয়া দরিদ্রদিগকে বিতরণ কর, তাহাতে স্বর্গে ধন পাইবা।”

যাকোব, ২।২৫ ;—

“আবার রাহব নাম্নী বেশাও কি সেই প্রকারে কৰ্ম্ম হেতু, (অর্থাৎ) দূতগণকে অতিথি করণ ও অন্ন পথ দিয়া বাহিরে প্রেরণ হেতু ধার্ম্মিকাকৃত্য হইল না?”

কোর-আনের উক্ত আয়তে আছে, খয়রাৎ প্রদানে কতক গোনাহ মাক হইয়া যায়, উহাতে যে নরহত্যা মাক হইবে, বিশ্বা অসংখ্য গোনাহ মাক হইবে, ইহা উক্ত আয়তে নাই। অবশ্য খৃষ্টানদিগের উক্ত মথি ও যাকোব পুস্তক হইতে বুঝা যায় যে, দান করিলে ব্যভিচারের গোনাহ মাক হইয়া যায় এবং সর্ব্বস্ব দান করিলে, সমস্ত গোনাহ মাক হওয়া ও বেহেশতের অধিকারী হওয়া অনিবার্য্য।

সাহেব বাহাদুর ইঞ্জিল লুক হইতে যে পদটি উদ্ধৃত করিয়াছেন, উহাতে বুঝা যায় না যে, সংকার্য্য করিলে উহার কোন পুরস্কার নাই।

(২) তৎপরে গোল্ডসেক সাহেব লিখিয়াছেন ;—

“গোনার মাফীর জন্য যে কুর্বাণী আবশ্যক, ইহা জগতের প্রায় সমুদয় জাতীয় লোক স্বীকার করে এবং তাহারা সেই বিশ্বাসের অনুবর্তী হইয়া বলিদানাদি করিয়া থাকে। কোরাণের এই আয়েৎ থাকা সত্ত্বেও মহম্মদ এই সার্বভৌমিক সংস্কার পরিত্যাগ করিতে পারেন নাই এবং বকর ঈদ স্থাপনের সময়ে তিনি স্বয়ং দুইটা ছাগ-বৎস জবা করিয়া বলিয়াছিলেন কিন্তু পশু কুর্বাণী দ্বারা মনুষ্যের গোনার মাফী হয় না, কারণ খোদা পাক ইঞ্জিলে বলিয়াছেন,—বস্তুতঃ বুঝের কি ছাগলের রক্ত যে গোনা হরণ করিবে, ইহা হইতে পারে না।—ইব্রীয় ১০ ; ৪।

আমাদের উত্তর।

“কোরবাণি করিলে গোনাহ মাফ হইতে পারে, ইহা সর্ব্ববাদি-সম্মত মত, ইহার কারণ এই যে, ইহা সংক্রিয়', ইহাতে বুঝা যায় না যে, ইহা ব্যতীত অন্য কোন প্রকারে গোনাহ মাফ হইতে পারে না। কোর-আন শরীফে আছে যে, সমস্ত প্রকার সংকার্য্যে গোনাহ মাফ হইতে পারে, তওবা করিলে গোনাহ মাফ হইয়া থাকে, পয়গম্বরগণের সুপারেশে গোনাহ মাফ হইতে পারে, খোদাতায়ালা দয়া করিয়া উহা মাফ করিয়া দিতে পারেন, আর ইচ্ছা করিলে শাস্তি দিয়া মাফ করিয়া দিতে পারেন। কাজেই খয়রাতে গোনাহ মাফ হওয়ার আয়ত হজরতের কোরবাণি করার প্রতিবন্ধকতা জন্মাইতে পারে না।”

লেবীয় পুস্তক, ৯, ৭ ;—

“তখন মোশি হারোণকে কহিল, তুমি বেদির নিকটে যাইয়া সদাপ্রভুর আজ্ঞানুসারে আপনার পাপার্থক বলি ও হোমবলি উৎসর্গ করিয়া আপনার ও লোকদের জন্তে প্রায়শ্চিত্ত কর।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, কোরবানি দানে পাপের প্রায়শ্চিত্ত হওয়া তওরাতের ব্যবস্থা।

মথি, ৫—১৭ ;—

“আমি ব্যবস্থা কি ভাববাদিদের গ্রন্থ লোপ করিতে আসিয়াছি এমন বোধ করিও না, আমি লোপ করিতে আসি নাই, কিন্তু পূর্ণ করিতে আসিয়াছি।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, যদি ইঞ্জিলের এই বাক্য সত্য হয়, তবে সাহেব ইব্রীয় পুস্তকের যে কথাটি উদ্ধৃত করিয়াছেন, উহা প্রকৃত ইঞ্জিলের শিক্ষা নহে, বরং জাল কথা।

(৩) তৎপরে গোল্ডসেক সাহেব লিখিয়াছেন ;—

“এই জন্ত খোদাতায়ালা মানবকে নিরুপায় দেখিয়া দয়া করতঃ ইসা মসিহকে এই ছনইয়াতে প্রেরণ করিলেন, যেন তিনি আপন প্রাণ দান করিয়া গোনার উপযুক্ত কুর্বাণী সাধন করেন। বাস্তবিক ইচ্ছা নবী যে কুর্বাণী করিয়াছেন, তাহা নাজাং পাইবার একমাত্র উপায়, কারণ মনুষ্য দুর্বল ও পাপিষ্ঠ এবং সে কখনও নিজ শক্তির বা নেকীর গুণে নাজাং লাভ করিতে পারে ন।”

আমাদের উত্তর ।

মুছলমানদিগের মত এই যে, খোদাতায়ালা কোন সংকার্য দ্বারা বান্দাগণের গোনাহ মাফ করিয়া দিতে পারেন, নবি ও অলিগণের স্তপারেশে উহা মাফ করিয়া দিতে পারেন, নিজে দয়াপরবশ হইয়া উহা মাফ করিয়া দিতে পারেন কিম্বা কিছু

শাস্তি দিয়া মাফ করিয়া দিতে পারেন, কিন্তু খোদা মোশরেক ও কাফেরদিগকে মাফ করিবেন না।

খৃষ্টান পাদ্রিগণ বলেন, কোন বান্দা গোনাহ শূন্য হইতে পারে না, আত্মাহু বিনা শাস্তি তাহাদিগকে পরিত্রাণ দিতে পারেন না, যেহেতু গোনাহ অনন্ত কোপের কারণ হইয়া থাকে, যদি কোন মুক্তি প্রদাতা না হয়, তবে মনুষ্য সর্বদা কোপগ্রস্ত ও ধ্বংস-শীল অবস্থায় থাকিবে। এই জন্ত তাহাদের মুক্তির জন্ত একজন পবিত্র মুক্তিদাতার আবশ্যক। সমস্ত মনুষ্য গোনাহগার, কাজেই তাহাদের মধ্য হইতে কেহ মুক্তিপ্রদাতা হইতে পারে না, এই হেতু খোদা নিজের পুত্রকে তাহাদের মুক্তির জন্ত প্রকাশ করিলেন, তিনি মূর্তিমান হইয়া লোকদের নিকট উপস্থিত হইয়া সমস্তের গোনাহ নিজের উপর লইয়া গোনাহগাররূপে গণ্য হইলেন, তাহাদের গোনাহর শাস্তির জন্ত নিজে ক্রুশবিদ্ধ হইলেন এবং সমস্ত লোককে গোনাহ হইতে পবিত্র করিলেন। ইহাকে তাহারা 'কাফ্ফারা' বলিয়া থাকেন।

তাহাদের এই মত কয়েক কারণে বাতীল,—(১) এই যে, যদি কাফ্ফারার মত সত্য হইত, তবে যিহুদা নিশ্চয় মহা সুফল প্রাপ্ত হইত এবং অনন্ত মুক্তির অধিকারী হইত, কেননা সে কয়েকটা টাকা উৎকোচ গ্রহণ করিয়া যীশুকে ধরাইয়া দিয়াছিল, যদি সে ধরাইয়া না দিত, তবে যীশু লুকায়িত থাকিতেন, আর লোকদিগের কাফ্ফারা হইতে পারিতেন না, অথচ যীশুর শিষ্য-গণ তাহাকে 'হাওয়ারিণ' দল হইতে বাহির করিয়া দিয়াছিলেন এবং স্বয়ং যীশু তাহাকে তিরস্কার করিয়াছিলেন। মথি, ২৬, ২৪ পদ ও প্রেরিত পুস্তক দ্রষ্টব্য। যদি কাফ্ফারার মত সত্য হইত, তবে যিহুদার এ অবস্থা হইত না।

আরও যদি উক্ত মত সত্য হইত, তবে যে ব্যক্তি যীশুকে ক্রুশ-বিদ্ধ করিয়াছিল, সেও খাস বেহেশতী হইত।

(২) গোনাহগারেরা ছুনইয়াতে অতিরিক্ত গোনাহ করিবে, আর পরিণামে বেহেশতে প্রবেশ করিবে, আর ইহার পরিবর্তে নিম্পাপ যীশু ক্রুশ-বিদ্ধ হইয়া দোজখে প্রবেশ করেন, ইহা কি জায়বিচার হইতে পারে? ইহা অত্যাচার নহে ত কি?

(৩) যদি যীশু সমস্তেচিত্তে ‘কাফ্ফারা’ মঞ্জুর করিতেন, তবে তিনি ক্রুশের উপর কি অশ্রু চীৎকার করিয়া বলিয়াছিলেন, হে আমার খোদা, তুমি কেন আমাকে পরিত্যাগ করিয়াছ? মথি, ২৭, ৪৬ পদ দ্রষ্টব্য।

ইহাতে বুঝা যায় যে, তিনি নারাজ অবস্থায় ক্রুশ-বিদ্ধ হইয়াছিলেন, ইহাতে কাফ্ফারার অসারতা প্রকাশিত হইল।

(৪) পাদরিদিগের মতে গোনাহগার ব্যক্তি গোনাহ কার্যের জন্ত অনন্ত শাস্তির অধিকারী হয়, আর যখন যীশু সমস্ত লোকের গোনাহ বহন করিয়া দোজখে গেলেন, তখন তিন দিবস শাস্তি পাইয়া কিরূপে নিষ্কৃতি পাইবেন? ইহা যুক্তি ও বিবেক-বিরুদ্ধ মত নহে কি?

(৫) যদি কাফ্ফারার মত সত্য হয়, তবে যীশুর পূর্ববর্তী নবিগণের কাফেরদিগের সহিত দোজখে থাকা প্রতিপন্ন হয়, কেননা যীশুর কাফ্ফারা ব্যতীত কেহই মুক্তি পাইতে পারে না নাকি! (নাউজোঃ)

(৬) যীশু সমস্ত লোকদিগের ‘কাফ্ফারা’ ছিলেন, কিম্বা বর্তমান লোকদিগের ‘কাফ্ফারা’ ছিলেন? যদি শেষোক্ত মত ঠিক হয়, তবে অতীত ও ভবিষ্যৎ কালীন লোকদিগের জন্ত অশ্রু একজন ‘কাফ্ফারা’র আবশ্যক হইবে। আর যদি প্রথমোক্ত মত সত্য হয়, তবে ভবিষ্যৎ কালীন লোকদিগের গোনাহ প্রকাশিত হওয়ার পূর্বে যীশু কিরূপে উহা বহন করিলেন?

(৭) যখন যীশু লোকদিগের গোনাহ বহন করিয়া লইলেন, তখন তিনি গোনাহগারদিগের তুল্য হইলেন, কাজেই তাঁহার মুক্তির জন্ত অন্য মুক্তিপ্রদাতার আবশ্যক, কেননা মুক্তিপ্রদাতা ব্যতীত গোনাহগারের মুক্তির কোন উপায় নাই। তৎপরে শেষ মুক্তিপ্রদাতা তাঁহার গোনাহ বহন করার জন্ত গোনাহগার হওয়ায় নিজের মুক্তির জন্ত অপর মুক্তিপ্রদাতার মুখাপেক্ষী হইবেন, এইরূপ পরপরে অসংখ্য মুক্তিপ্রদাতার আবশ্যক হইবে, ইহাকে تسلسل ‘তাছালছোল’ বলা হয়, যে বিষয়ে ‘তাছালছোল’ সাব্যস্ত হয়, উহা বাতীল হইয়া থাকে।

(৮) যখন খৃষ্টান হইয়া যীশুর ‘কাফ্ফারা’ হওয়ার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করিলে নিষ্পাপ হইয়া যায়, তখন চোর, ডাকাত ও হত্যাকারিদিগকে কি জন্ত ফাঁসি ইত্যাদি শাস্তি দেওয়া হয় ? তওরাতে দ্বিতীয় বিবরণে হত্যাকারী ও ব্যভিচারীদের শাস্তি দেওয়ার কথা লিখিত আছে, খৃষ্টান-জগত এইরূপ শাস্তির ব্যবস্থা করিয়া থাকেন। যখন খোদা তাহাকে মাফ করিয়া দিলেন, তখন পৃথিবীতে কি জন্ত প্রতিশোধ প্রদান করা হইবে ?

(৯) যখন যীশু সমস্ত গোনাহ কার্যের কাফ্ফারা হইলেন, তখন নেকী করার কি আবশ্যক ? অথচ যীশু ৪০ দিবস রোজা রাখিয়াছিলেন এবং তাঁহার প্রেরিতগণ সর্বদা সৎকার্য্য করিতে তৎপর থাকিতেন।

(১০) যাকোব পুস্তক, ২, ১৪।২০।২৪।২৬ ;—

১৪, হে আমার ভ্রাতৃগণ, আমার বিশ্বাস আছে, ইহা যে বলে, তাহার যদি কৰ্ম্ম না থাকে, তবে তাহার কি ফল দর্শিবে ? সেই বিশ্বাস কি পরিব্রাণ সাধনে সমর্থ ?

২০, কিন্তু হে নিঃসার চিত্ত মনুষ্য, কৰ্ম্মবিহীন বিশ্বাস যে অকৰ্ম্মণ্য, ইহা জানিতে কি বাঞ্ছা কর ?

২৪, অতএব তোমরা দেখিতেছ, কর্ম হেতু মনুষ্যকে ধার্মিক করা হয়, শুদ্ধ বিশ্বাস হেতু নয়।

২৬, বস্তুতঃ যেমন আত্মবিহীন দেহ মৃত, তেমনি কর্মবিহীন বিশ্বাসও মৃত।

যোহন ১ম পত্র, ৫, ৩ ;—

৩, ঈশ্বরের প্রতি যে প্রেম তাহা এই যে, আমরা তাঁহার আজ্ঞা সকল পালন করি, আর তাঁহার আজ্ঞা সকল দুর্ব্বল নয়।

যদি কাফ্‌কারার প্রতি বিশ্বাস করিলে, মুক্তি পাওয়া সম্ভব হয়, তবে উপরোক্ত পুস্তকগুলিতে সংক্রিয়া করার এত তাকিদ করা হইল কেন? আর কর্মবিহীন বিশ্বাসকে পরিত্রানের অযোগ্য বলিয়া কেন প্রকাশ করা হইয়াছে?

(১১) যদি যীশু ‘কাফ্‌কারা’ হইতে আসিয়া থাকেন, তবে প্রথম হইতে ‘কাফ্‌কারা’ হওয়ার কথা প্রচার করিলেন না কেন? প্রচলিত বাইবেলে প্রমাণিত হয় যে, তিনি লোকদিগকে উপদেশ প্রদান করিতে আসিয়াছিলেন, যদি কাফ্‌কারার মত সত্য হইত, তবে এরূপ হইল কেন?

(১২) এই কাফ্‌কারা দ্বারা গোনাহ বিলুপ্ত হয় নাই, বরং ঈশ্বার বুদ্ধি সাধিত হইয়াছে, কেননা যিহুদিরা যীশুকে ঘৃণা করার জন্য শাস্তির উপযুক্ত হইয়াছিলেন।

(১৩) যদি ‘কাফ্‌কারা’ খোদার ‘মর্জি’ অনুযায়ী হইত, তবে রহমতের চিহ্ন প্রকাশিত হইত, কিন্তু প্রচলিত চারিখানা ইঞ্জিল হইতে প্রমাণিত হয় যে, যীশুর ক্রুশবিদ্ধ হওয়ার পরে এরূপ কোপের চিহ্ন সকল প্রকাশিত হইয়াছিল—যাহা ইতিপূর্বে কখনও হয় নাই; পৃথিবী অন্ধকারময় হইয়াছিল, মৃতেরা গোর সমূহ হইতে বাহির হইয়া শহরে আসিয়াছিল, ভূমি কম্পিত হইয়াছিল এবং যিরূশালেমের হয়কলের পরদা উপরি অংশ হইতে নিম্ন অংশ পর্য্যন্ত ছিন্ন হইয়া গিয়াছিল।

(১৪) পাদরিদিগের মতে যীশু খোদার অংশ, আর যে ব্যক্তি তাঁহাকে ক্রুশবিদ্ধ করিয়াছিল, সে মনুষ্য ছিল, কাজেই এখানে মনুষ্যের খোদার উপর পরাক্রান্ত হওয়া প্রতিপন্ন হয়।

(১৫) যদি যীশু 'কাফ্ফার' হইতেন, তবে অন্য ক্রমা-কারিদের আবশ্যক হইত না, অথচ প্রেরিত পুস্তকে আছে যে, তাঁহার শিষ্যগণ লোকদিগের গোনাহ মাফ কবিয়া দিতেন এবং যীশু তাহাদিগকে বলিয়াছিলেন, তোমরা যাহাদিগকে মাফ করিয়া দিবে, তাহাবা মাফ পাইবে। যদি এই কথা সত্য হয়, তবে 'কাফ্ফার' সত্য হইবে কিরূপে ?

(১৬) মথি ১৬, ২৭ পদে আছে যে, যীশু কেয়ামতের দিবস বিচার করিবেন এবং প্রত্যেক মনুষ্যকে তাহাব ক্রিয়ানুযায়ী ফল দিবেন, যখন তিনি সমস্ত গোনাহ কার্য্যেব 'কাফ্ফার' হইয়াছেন, তখন কিসেব বিচার করিবেন ? দ্বিতীয় তিনি পূবেব গোনাহ বহন কবিয়া গোনাহগাব হইয়াছেন, তখন তাঁহাব বিচাব কাহার দ্বাবা করাইবেন ? যদি তিনি শত্রুকুলেব বিচাব কবেন, তবে তিনি কাফ্ফার না হইয়া আজাব হইলেন কিনা ?

(১৭) মথি ১৯ অধ্যায় ১৬।১৭ পদ হইতে সপ্রমাণ কবা হইয়াছে যে, আত্মা পালন করিলে অনন্ত জীবনেব অধিকারি হওয়া সম্ভব হয়। যদি কাফ্ফারাব মত সত্য হইত, তবে তিনি এইকণ উপদেশ প্রদান কবিলেন কেন ?

(১৮) গালাতীয় পুস্তক, ৩, ১৩ পদ,—

“যে কেহ বৃক্ষে টাঙ্গান সে শাপগ্রস্ত।” কাফ্ফারাব মত সত্য হইলে যীশু শাপগ্রস্ত (লা'নতি) হইবেন পৌলের এই মতে তাঁহাকে অসম্মান কবা হয়।

(১৯) যদি যীশু কাফ্ফার হইতেন, তবে সমস্ত রাজি উক্ত বিপদ উদ্ধাবের জন্য দোয়া করিতেন না।

(২০) যিশুর রুহ 'কাফ্ফারা' হইরাছিল কিম্বা তাহার দেহ? রুহ অদৃশ্য বস্তু, কাজেই উহা ক্রুশবিদ্ধ হইতে পারে না। আর তাহার দেহ মানবীয় ভাবাপন্ন ছিল, আর তাহাদের মতে প্রত্যেক মনুষ্য গোনাহগার, কাজেই উহা কাফ্ফারা হইতে পারে না, কাজেই তাহার কাফ্ফারা হওয়া বাতীল।

(৪) সাহেব বাহাছুর ৮২ পৃষ্ঠায় 'মুকাকফের' শব্দের অর্থ—“তাহা কুর্বাণী করে।” এবং 'নুকাকফের' শব্দের অর্থ—‘আমরা কুর্বাণী করি’ লিখিয়াছেন, কিন্তু ইহা ভ্রমাত্মক অনুবাদ; প্রকৃত অনুবাদ এইরূপ হইবে;—তিনি মাফ করেন, কিম্বা আমরা মাফ করি’ হইবে।

(৫) তৎপরে গোল্ডসেক সাহেব অনুবাদের ৮৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন;—

“মনুষ্য যে নিজ কর্ম দ্বারা নাজাৎ উপার্জন করিতে অক্ষম, তাহা মহম্মদ সাহেব স্বয়ং স্বীকার করিয়াছেন। মেশকাতে লিখিত আছে, (মহম্মদ) বলিলেন, কাহারও কর্ম তাহাকে নজাৎ দিতে পারিবে না, তাহাতে তাহারা জিজ্ঞাসা করিলেন, হে আল্লাহর রসূল, আপনি কি (নজাৎ পাইবেন না) না? তিনি বলিলেন, যদি খোদা আপনার মেহেরবানী দ্বারা আমাকে আচ্ছাদিত না করেন, তাহা হইলেও আমিও (পাইব) না। হে মুহলমান পাঠক, আপনি নজাতের জন্য কিসের উপর নির্ভর করিতেছেন? যদি বলেন, কেবল খোদার দয়ার উপর, তাহা হইলে আমাদের উত্তর এই যে, খোদা অশ্রায় ভাবে আপনার দয়া বিতরণ করিতে পারেন না অর্থাৎ গোনার শাস্তি না দিয়া সেই গোনা মাফ করিতে পারেন না, যেহেতু এমন কার্যে তাহার শ্রায়-বিচার লজ্জাকর হইবে, সন্দেহ নাই।”

আমাদের উত্তর ।

কোর-আন শরীফে আছে ;—

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كان لهم جنات الفردوس نزلاً

“নিশ্চয় যাহারা ঈমান আনিয়াছে এবং সংকার্য্য সকল করিয়াছে, তাহাদের আতিথ্যরূপে ফেরদাওহ নামীয় বেহেশত রহিয়াছে।”

অন্যত্র আছে ;—

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار

“নিশ্চয় যাহারা ঈমান আনিয়াছে এবং সংকার্য্য সকল করিয়াছে, তাহাদের ক্ষয় বেহেশতের উদ্যান সকল রহিয়াছে— যাহাদের নিম্নদেশে প্রয়ঃ-প্রণালী সকল প্রবাহিত রহিয়াছে।”

কোর-আনে অসংখ্য স্থানে আছে যে, ঈমান ও সংক্রিয়া দ্বারা মুক্তি লাভ হইবে। বাইবেলেও ইহার যথেষ্ট প্রমাণ আছে।

মথি ১৯ অধ্যায়, ১৬।১৭ পদ ;—

১৬, “একজন আসিয়া তাঁহাকে জিজ্ঞাসিল, হে সদগুরু, অনন্তজীবন পাইবার নিমিত্তে আমার কি সংকল্প করা কর্তব্য ?

১৭, তিনি তাহাকে কহিলেন,.....তুমি যদি সেই জীবনে প্রবেশ করিতে বাঞ্ছা কর, তবে আজ্ঞা সকল পালন কর।”

মার্কোব পুস্তক, ২, ১৪ ;—

১৪, “আমার বিশ্বাস আছে, ইহা যে বলে, তাহার যদি কর্ম্ম না থাকে, তবে তাহার কি ফল দর্শিবে ? সেই বিশ্বাস কি তাহার পরিত্রাণ সাধনে সমর্থ ? ২০, হে নিঃসার চিত্ত :মহুয়া, কর্ম্মবিহীন বিশ্বাস যে অকর্ম্মণ্য, ইহা জানিতে কি বাঞ্ছা কর ? ২১, আমাদের

পিতা আব্রাহাম কর্মহেতু, অর্থাৎ যজ্ঞবৈদীর উপরে আপন পুত্র ইসহাককে উৎসর্গ করণ হেতু কি ধার্মিকীকৃত হইলেন না? ২২, তুমি দেখিতেছ, বিশ্বাস তাঁহার ক্রিয়ার সহকারী ছিল এবং কর্ম হেতু তাঁহার বিশ্বাস সিদ্ধ হইল। ২৪, অতএব তোমরা দেখিতেছ, কর্মহেতু মনুষ্যকে ধার্মিক করা যায়, অন্ধবিশ্বাস হেতু নয়।”

উপরোক্ত বিবরণে স্পষ্ট প্রতীয়মান হইল যে, ঈমান ও সংকর্ম মুক্তির মূল কারণ।

হহিহ বোখারি ও মোছলেমের হাদিছে আছে;—

“أتى اعراب، النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلم
عليه عمل اذا عملتة دخلت الجنة قال تعبد الله ولا
تشرک به شیاً و تقیم الصلوة المكتوبة و تؤدى الزکوة
المفروضة و تصوم رمضان ●

“একজন অরণ্যবাসী নবি (ছা:)এর নিকট উপস্থিত হইয়া বলিয়াছিল, আপনি আমাকে এইরূপ কার্যের পথ প্রদর্শন করুন বাহা—অনুষ্ঠান করিলে, আমি বেহেশতে প্রবেশ করিতে পারি। হজরত বলিলেন, তুমি খোদার বন্দগি করিবে, তাঁহার সহিত কোন বিষয়ের শরিক করিবে না এবং করজ নামাজ, জাকাত ও রোজা করিবে।”

হাদিছের মূল উদ্দেশ্য, তুমি সংকার্য্য সকল করিবে, অসং কার্য্য সকল ত্যাগ করিবে এবং খোদার আদেশ পালন করিবে, তবে মুক্তির অধিকারী হইবে।

হজরত এইরূপ বহু হাদিছে ঈমান ও সংকার্য্যকে মুক্তির কারণ নির্দেশ করিয়াছেন।

সাহেব বাহাত্ব যে হাদিছটী উল্লেখ করিয়াছেন, উহার শেষাংশ তিনি উল্লেখ করেন নাই, পূর্ণ হাদিছটী এই;—

لَنْ يَنْجِيَهُ أَحَدًا مِنْكُمْ مَمْلَأَ قَالُوا وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَتِهِ فَسَدُوا وَقَارَبُوا
 وَأَعْدُوا وَرَوَّحُوا وَشَيْءٌ مِنَ الدَّلِيلَةِ وَالْقَصْدُ الْقَصْدُ تَبْلَغُوا ●

“হজরত বলিয়াছেন, তোমাদের কাহারও কৰ্ম্ম তাহাকে কখনও মুক্তি প্রদান করিতে পারিবে না। তাঁহারা বলিলেন, ইয়া রাছুল্লাহ, আপনিও (মুক্তি পাইতে পারেন) না কি তৎক্ষণে তিনি বলিলেন, আমিও না, কিন্তু যদি খোদা আমাকে নিজ দয়া দ্বারা আচ্ছাদিত করিয়া ফেলেন। অতএব তোমরা নিয়মিত ভাবে কৰ্ম্ম করিতে থাক, বিনিময়ের আশা করিতে থাক, প্রভাতে, সন্ধ্যায় ও রাত্রির প্রথমার্শে এবাদত করিতে থাক, মধ্যম ধরণের কৰ্ম্ম করিতে থাক, তবে মুক্তি প্রাপ্ত হইবে।”

হাদিছের অর্থ এই যে, খোদার দানরাশি অসীম, তৎপরিবর্তে মনুষ্যদিগের এবাদত অতি নগণ্য, কাজেই খোদাতায়ালা এই অসম্পূর্ণ এবাদত কবুল করিয়া যে মনুষ্যদিগকে মুক্তি প্রদান করিবেন, ইহা তাঁহার নিতান্ত দয়া। যে ব্যক্তি নিয়মিত ভাবে সৎকার্য্য করিতে থাকে, উহাতে অতিরিক্ত বাড়াবাড়ি না করে, এবং ক্রটি না করে এবং বিনিময়ের আশা রাখে, খোদাতায়ালা তাহার উপর দয়া করিয়া তাহাকে মুক্তি প্রদান করিবেন।

ইহাতে একথা বুঝা যায় না যে, মুক্তির পক্ষে সৎকার্য্য ও ইমান জরুরি নহে, বরং একথা বুঝা যায় যে, মুক্তির পক্ষে খোদার রহমত জরুরি এবং সাধারণতঃ রহমতের পক্ষে সৎকার্য্য জরুরি। এক্ষণে সাহেব বাহাছরের প্রশ্নের উত্তরে বলি, আমরা নাজাতের জন্য ইমান; আমল ও খোদার রহমতের উপর বিশ্বাস করি।

খ্রীষ্টানেরা বলেন, সৎকার্য্য না করিলেও এবং সহস্র সহস্র পাপ করিলেও কেবল কাক্ফারার উপর বিশ্বাস করিলে, মুক্তি

লাভ হইবে। আর আমরা বলি, ইমান ও সংকাণী উভয় একত্রিত হইলে, খোদার রহমতে মুক্তিলাভ হইবে, এই হিসাবে বিবেকসম্পন্ন লোক বলিবে, যে ব্যক্তি আজীবন খোদার আজ্ঞাবহ দাসরূপে খোদার আজ্ঞা পালন করতঃ বলে যে, খোদা, আমি তোমার উপযুক্ত বন্দিগী করিতে পারি নাই, তাহার উপর খোদার দয়া অনুগ্রহ বিতরিত হওয়া অন্মায় হইবে না, বরং যুক্তিযুক্ত হইবে। আর খ্রীষ্টানদিগের মতে যাবতীয় পাপকার্য্য করিয়া ও কোন সংক্রিয়া না করিয়া কেবল 'কাফ্‌কারা'র উপর বিশ্বাস করিয়া মুক্তির আশা করা ও খোদার দয়া বিতবিত হওয়াব ধারণা করা যুক্তি-বিরুদ্ধ মত, এইরূপ যুক্তি-বিরুদ্ধ দয়া বরা অন্মায় ও অর্থোক্তিক বলিয়া বিবেচিত হইতে পারে। সাহেবের এইরূপ দাবি যে,—“খোদা গোনার শাস্তি না দিয়া মাফ করিতে পারেন না, ইহাতে তাঁহার অন্মায় ভাবে দয়া বিতরণ করা হইবে এবং অন্ময়বিচার লঙ্ঘন করা হইবে।” ইহা শাস্ত্র ও যুক্তি-বিরুদ্ধ মত।

কোর-আন শরিফে আছে ;—

ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء •

“নিশ্চয় আল্লাহ তাঁহার সহিত অংশী স্থাপন করা মার্জ্জনা করিবেন না এবং ইহা ব্যতীত যে গোনাহ হয়—যাহার জন্য ইচ্ছা হয় মাফ করিবেন

ইহাতে বুঝা যায় যে, খোদাতায়ালা শেরক ব্যতীত অন্মায় গোনাহ বিনা শাস্তি মাফ করিয়া দিতে পারেন, আর ইচ্ছা করিলে তৎসমুদয়ের শাস্তি দিতে পারেন। যদি তিনি শাস্তি দেন, তবে ইহা তাঁহার অন্ময়বিচার হইবে, আর যদি মাফ করিয়া দেন, তবে তাঁহার দয়া অনুগ্রহ হইবে। মালিক অপরাধী দাসের দোষ মুক্ত করিয়া দিলে, উহা দয়া ব্যতীত অন্যান্য কার্য্য নামে অভিহিত হইতে পারে না।

আরও কোর-আনে আছে ;—

يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ أَنَّهُ يُغْفِرُ الذَّنُوبَ جَمِيعًا •

“হে আমার বান্দাগণ—যাহারা নিজেদের আত্মার উপর অত্যাচার করিয়াছে, তোমরা খোদার অমুগ্রহ হইতে নিরাশ হইও না, নিশ্চয় আল্লাহ সমস্ত গোনাহ মার্জনা করেন।”

ছহিহ বোখারি ও মোহলেমের হাদিছে আছে ;—

لَمَّا قَضَىٰ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ
أَن رَّحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي •

“যে সময় আল্লাহ সৃষ্টির সৃষ্টি করা নির্ধারণ করিয়াছিলেন, সেই সময় একখানা গ্রন্থ লিপিবদ্ধ করিয়াছিলেন, উহা আল্লাহ-তায়ালার নিকট আরশের উপর রহিয়াছে, উহা এই যে, নিশ্চয় আমার দয়া আমার কোপের উপর প্রবল হইয়াছে।”

আরও উক্ত হাদিছে আছে ;—

أَنَّ اللَّهَ مَائِدَةٌ رَّحْمَةٌ أَنْزَلَ مِنْهَا رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَالْبَهَائِمِ وَالْهَوَامِ فِيهَا يَتَعَاطَفُونَ وَبِهَا يَتَرَاهُمُونَ وَبِهَا تَعَطَّفُ الرُّوحُ عَلَى وَلَدِهَا وَآخِرُ اللَّهِ تَسْعًا وَتَسْتَعِينُ رَحْمَةً يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ •

“নিশ্চয় আল্লাহতায়ালার একশত দয়া আছে, তন্মধ্যে একটি দয়া জেন, মানব, চতুষ্পদ ও হিংস্র জীবদের মধ্যে অবতারণ করিয়াছেন, এই হেতু তাহারা পরস্পরে সহানুভূতি করিয়া থাকে, দয়া করিয়া থাকে এবং বস্ত্র পশুরা নিজেদের শাবকদের উপর অমুগ্রহ করিয়া থাকে, আর আল্লাহ ৯৯টি দয়া সজ্জিত রাখিয়াছেন, বাহ্যে তিনি কেয়ামতের দিবস নিজের বান্দাগণের মধ্যে বিতরণ করিবেন।”

যাকোব পুস্তক, ২।২৫;—

“আবার নায়ী বেষ্ঠাও কি সেই প্রকারে কর্মহেতু অর্থাৎ দূত-পণকে অতিথি করণ ও অগ্নি পথ দিয়া বাহিরে প্রেরণ হেতু ধার্মিকীকৃত হইল না ?”

খেদা রাহেব বেষ্ঠাকে বিনা শাস্তি মাফ করিয়া দিয়া দয়া করিয়াছিলেন, ইহাতে বুঝা যায় যে, বিনা শাস্তি মাফ করিয়া দিলে, অগ্নায় ভাবে দয়া বিতরণ করা হয় না।

যদি বিনা শাস্তি গোনাহ মাফ করিয়া দেওয়া অগ্নায় হয়, তবে খৃষ্টানেরা বিনা শাস্তি কেবল কাফ্ফারার উপর বিশ্বাস করিয়া কিরূপে মাফ পাইবেন ?

(৬) তৎপরে গোল্ডসেক সাহেব একটি আয়ত ও হাদিছ উল্লেখ করিয়া বলিতেছেন, “খোদার দীনে ঐ ছইয়াদের প্রতি মেহেরবানী যেন তোমাদিগকে আটক না করে।” এই স্থলে দেখা যায় যে, খোদা যেন বলিতেছেন, দয়ার অমুরোধে বিনা শাস্তিতে অপরাধিদিগকে ছাড়িয়া দেওয়া উচিত নহে। মহম্মদ সাহেব জাযবিচার করিতে এতদূর যত্নবান ছিলেন যে, তিনি এক সময়ে বলিয়াছিলেন, যদি মহম্মদের কণ্ঠা ফাতেমা চুরি করে, তবে তাহার হস্ত ছেদন কর।” তবে খোদা যদি এইরূপ শিক্ষা দেন, তাহা হইলে তিনিও এইরূপ করিবেন, তাহাতে কোন সন্দেহ নাই।

আমাদের উত্তর।

আয়ত ও হাদিছে বিচারকদিগের পক্ষে ছনইয়াতে অমুরোধ উপরোধ উপেক্ষা করিয়া ও পক্ষপাতিত্ব ভ্যাগ করা জাযবিচার করিতে বলা হইয়াছে, দয়া অমুরোধ ত্যাগ করতঃ উপযুক্ত শাস্তি প্রদান করিতে বলা হইয়াছে, নচেৎ ছনইয়ার শৃঙ্খলা ও শাস্তি

নষ্ট হইবে, আইনের মর্যাদা নষ্ট হইবে। ইহার সহিত খোদার কার্যের তুলনা দেওয়া একেবারে অন্যায়। খোদা মানবকে তাঁহার এবাদত করিতে বলিয়াছেন, খোদাও কি সেইরূপ এবাদত করিবেন।

পৃথিবীতে শান্তি স্থাপন হেতু আইন রচনা করা দরকার এবং প্রত্যেকের উক্ত আইনের বাধ্য থাকা দরকার, খোদাও কি সেইরূপ কোন আইনের বাধ্য? মানব জাতি জীবন রক্ষার্থে পানাহার করিতে ও নিদ্রা যাইতে বাধ্য, খোদাও কি সেইরূপ হইবেন?

মূলকথা, খোদা যাহা কিছু ইচ্ছা করেন, তাহাই করেন, তাঁহার কার্যে কাহারও কিছু প্রতিবাদ করার নাই, তাঁহার কার্যের সহিত কাহারও কার্যের তুলনা দেওয়া অন্যায়।

তৎপরে সাহেব বাহাদুর যীশুর কাকফারা হওয়ার কথা উল্লেখ করিয়াছেন, কিন্তু পাপিরা পাপ করিবে, আর নিষ্পাপ যীশু তাহাদের পাপের শাস্তি ভোগ করিবেন, ইহা অত্যাচার নহে কি? অন্যায় দয়া নহে কি? একজন পাপীর পাপের শাস্তি অনন্তকাল হইবে, বাইবেল ভ্রষ্টব্য।

আর যীশু সমস্ত খৃষ্টান জগতের পাপের শাস্তি কেবল তিন দিবস ভোগ করিয়া নিষ্কৃতি পাইলেন, ইহা কি ন্যায়বিচার হইতে পারে?

(৭) কোর-আন ছুরা হেজর;—

اٰنَا اَنْزَلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَا لَهٗ لَحَافِظُوْنَ

খোদাতায়ালা বলিতেছেন, “নিশ্চয় আমি কোর-আন অবতারণ করিয়াছি এবং নিশ্চয় আমিই তাহার রক্ষক।”

ছুরা হেজদা,—

وَ اِنَّ كِتَابَ عَزِيزٍ لَا يَاتِيْهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ

مِنْ خَلْفِهِ ●

“নিশ্চয় উহা (কোর আন) জবরদস্ত কেতাব ; উহাতে না অগ্র হইতে ও না পশ্চাৎ হইতে বাতীল (কথা) আসিতে পারে ।”

ছুরা আনকবুত ;—

بل هو آيت بينت في صدور الذين أو ثوا العلم

“অবশ্য উক্ত কোর-আন স্পষ্ট নিদর্শন, বিজ্ঞ লোকদের (হাফেজদের) হৃদয়ে (রক্ষিত থাকিবে) ।”

পাঠক ! যে সময় কোর-আন শরিফ নবি করিমের উপর নাজি হইত, তিনি উহা নিজে কণ্ঠস্থ করিয়া লইতেন এবং বহু ছাহাবাকে কণ্ঠস্থ করাইয়া দিতেন ; আরও কয়েকজন ছাহাবা কর্তৃক লিপিবদ্ধ করাইতেন । তাঁহার জীবদ্দশায় বহু সংখ্যক ছাহাবা কোর-আন শরিফের হাফেজ হইয়াছিলেন । হজরত নবি করিম (ছাঃ)র সময় কোর-আন বিচ্ছিন্ন ভাবে লিখিত ছিল । কিন্তু তাঁহার গত হইবার পরে হজরত আবুবকর (বাঃ) উক্ত কোর-আনকে একত্রে নিয়মিতরূপে লিপিবদ্ধ করাইবার ইচ্ছায় বহু হাফেজকে আহ্বান করিলেন । তাঁহারা উহা পড়িতে লাগিলেন এবং হজরত নবি করিমের (ছাঃ) সময়ের লিখিত কোর-আনকে মোকাবালা করিতে লাগিলেন । এইরূপে সমগ্র কোর-আন একত্রে লিপিবদ্ধ করা হইয়াছিল । মূলকথা এই যে, হৃদয়ত নবি করিমের (ছাঃ) জীবদ্দশায় এত বহু পরিমাণ লোক কোর-আন শরিফের হাফেজ হইয়াছিলেন যে, যদি হজরত নবি করিম (ছাঃ) কোর-আন শরিফ লিখিয়া না যাইতেন, তবু ইহার কম বেশী হইবার সম্ভাবনা ছিল না । এই বর্তমান কোর-আন হজরত নবি করিমের (ছাঃ) সময়ের লিখিত কোর-আনের অবিকল নকল (অনুলিপি) । এই অনুলিপি খণ্ড হজরত আবুবকরের (রা) নিকট, হজরত ওমারের (রাঃ) নিকট, আবুশেরের হজরত নবি করিম (ছাঃ)এর সহধর্মিণী হজরত হাফসা বিবির

নিকট ছিল। হজরত ওহমান বহু দেশ ইছলাম-রাজ্যে পরিণত দেখিয়া ঐ নকলখানা হজরত হাফ্‌হার নিকট হইতে আনয়ন করিয়া বহু হাফেজের সাক্ষাতে কোর-আনের সাতখণ্ড নকল করাইলেন এবং সুরিয়া, মিসর ও ইরাক ইত্যাদি অঞ্চলে পাঠাইলেন, আর মূল অমূলিপি খণ্ড হজরত হাফ্‌হার নিকটে পাঠাইলেন। তৎপর ছাহাবাদের কণ্ঠ হইতে তৎপরবর্তী ‘তাবিয়ী’ সহস্র লোক কোর-আন শরিফ কণ্ঠস্থ করিয়া হাফেজ হইলেন। তাবিয়ীদের কণ্ঠ হইতে তৎপরবর্তী ‘তাবা-তাবেয়ী’ সহস্রাধিক লোক উহা কণ্ঠস্থ করিয়া লইলেন। এইরূপ অসংখ্য লোক পুরুষ-পরম্পরায় অদ্বাবধি কণ্ঠগত বিদ্যা হইতে উহা কণ্ঠস্থ করিয়া লইয়াছেন; অতএব নবি করিম (ছাঃ) জিবরাইল কর্তৃক যে কোর-আন কণ্ঠস্থ করিয়া লইয়াছিলেন, বর্তমানকালীন সহস্রাধিক হাফেজের কণ্ঠে অবিকল সেই কোর-আন আছে। যদি ক্রম, শাম, বোখারা, আরব, পারস্য ও বঙ্গদেশের সহস্র হাফেজ এক স্থানে সমবেত হইয়া কোর আন আবৃত্তি করেন, তবে উহাতে একবিন্দু কম বেশী লক্ষিত হইবে না।

জগতের কোন ধর্মগ্রন্থের হাফেজ নাই, সেই কারণে প্রত্যেক জাতি নিজ নিজ ধর্মগ্রন্থ হ্রাস বৃদ্ধি হইতে রক্ষা করিতে পারে নাই, কেবল একমাত্র কোর-আন অলৌকিক ঘটনা (মো’জেজা) স্বরূপ কেয়ামত অবধি হ্রাস বৃদ্ধি হইতে রক্ষিত থাকিবে।

পাঠক! এক্ষণে বুঝিলেন, নবি করিম (ছাঃ) যে কোর-আন লেখকদের দ্বারা লিপিবদ্ধ করাইয়াছিলেন, হজরত আবুবকর (রাঃ) এবং হজরত ওসমান (রাঃ) তাহাই লিপিবদ্ধ করাইয়াছিলেন।

পাদরি বাহাউরেরা ‘মুনশীর ভুল’, ‘তহরিক কোর-আন’ ‘ইসলাম-দর্শন’ এবং ‘ইসলামে-কোর-আন’ প্রভৃতি পুস্তক সমূহে লিখিয়াছেন যে, হজরত মোহাম্মদের (ছাঃ) প্রতি যে কোর-আন

নাজিল হইয়াছিল, তাহা প্রচলিত কোর-আন অপেক্ষা বৃহৎ ছিল। বিশেষতঃ গোল্ডসেক সাহেব কোর-আনের অনুবাদে বহু স্থানে লিখিয়াছেন যে, কোর-আনের অমুক অমুক আয়তে গুরুতর তহরিফ হইয়াছে। পাদরি বাহাদুরেরা না বুঝিয়া এইরূপ অনর্থক বাক্য ব্যয় করিয়া থাকেন এবং আপনাদিগকে আরবী ভাষাবিজ্ঞ বলিয়া দাবি করিয়া থাকেন, ফলতঃ আরবী ভাষার বড় একটা ব্যুৎপত্তি রাখেন না।

পাঠক ! কোর-আন ছুরা নহলে বর্ণিত আছে ;—

تبيينا لكل شيء

“কোর-আন শরিফে প্রত্যেক বিষয়ের বিবরণ আছে।”

আল্লামা বয়জবি এই আয়তের টীকায় লিখিয়াছেন, শরিয়তের প্রত্যেক মসলার ব্যবস্থা কোর-আনে আছে ; কিন্তু কতক ব্যবস্থা স্পষ্ট ভাবে, আর কতক অস্পষ্ট ভাবে আছে। অস্পষ্ট ব্যবস্থার কতকাংশ নবি করিম (ছাঃ) প্রকাশ করিয়াছেন, উহাকে হাদিছ বলে। আর কতকাংশ বিজ্ঞ পণ্ডিতমণ্ডলী (এমামগণ) প্রকাশ করিয়াছেন, উহাকে কেয়াছ বলে ; তাহা হইলে নবি করিমের (ছাঃ) হাদিছকে খোদার হুকুম বা কোর-আনের অস্পষ্টাংশ বুঝিতে হইবে।

নবি করিম অনেক সময় কোর-আন পাঠ করিয়া উহার ব্যাখ্যা প্রকাশ করিতেন ; ছাহাবাগণ উহাকে কখন ছুন্নত এবং কখন কোর-আন বলিয়া প্রকাশ করিতেন ; অর্থাৎ উহা কোর-আনের অস্পষ্টাংশ।

এবনে ওমার বলিয়াছেন, “তোমরা এরূপ ধারণা করিও না যে, আমরা সম্পূর্ণ কোর-আন শিক্ষা করিয়াছি, বরং কোর-আনের অধিকাংশ উঠিয়া গিয়াছে, কেবল আমরা কোর-আনের স্পষ্টাংশ শিক্ষা করিয়াছি।” অর্থাৎ কোর-আন শরিফের প্রত্যেক আয়তে

শত শত নিগূঢ় তত্ত্ব নিহিত আছে, আমরা উহা শিক্ষা করিতে পারি নাই, কেবল কোর-আনের স্পষ্ট মর্ম বুঝিয়াছি।

হুহিহ মোছলেমে বর্ণিত আছে, ‘হজরত এবনে মছউদ ছাহাবা একটা হাদিছ উল্লেখ করিয়া বলিয়াছিলেন, যে কোন লোক একজনের কেশ অশ্রু লোকের কেশের সহিত যোগ করিবে, খোদার লানত তাহার উপর পড়িবে। ইহা কোর-আনের হুকুম। তখন উম্মে ইয়াকুব জিজ্ঞাসা করিলেন, ইহা কিরূপে খোদার হুকুম হইবে, কোর-আনে এইরূপ কোন আয়ত নাই।

তত্বস্তরে এবনে মছউদ বলিলেন, তুমি কি কোর-আন পাঠ কর নাই? কোর-আনে খোদাতায়ালা বলিতেছেন, যে ব্যক্তি হজরত মোহম্মদের হুকুম মান্য করিবে, সে খোদার হুকুম মান্য করিবে। তাহা হইলে নবীর হুকুমকে কোর-আন বুঝিতে হইবে।

পাঠক! উপরোক্ত কথাগুলি স্মরণ রাখিলে পাদরি বাহাছরের অযথা দোষারোপের অবস্থা বুঝিতে আর আপনাদের সন্দেহ থাকিবে না।

পাদরি ছাহেবেবা লিখিয়াছেন, ছুরা আহজাব ছুরা বাকারের স্তায় বড় ছিল এবং উহাতে প্রস্তরাঘাতে দণ্ড বিধানের একটা আয়ত ছিল,—যাহার অর্থ এই যে, “বিবাহিত পুরুষ ও স্ত্রী জেনা (ব্যভিচার) করিলে, পাথর মাঝিয়া উহাদের প্রাণবধ করা হইবে।” বর্তমান কোর-আনে উক্ত ছুরার পরিমাণ অতি ছোট, আরও প্রস্তরাঘাতে দণ্ড বিধানের আয়ত উক্ত ছুরায় নাই। এইরূপ ছুরা বারাতের প্রথমে বিছমিল্লাহ ছিল এবং ঐ ছুরাটী ছুরা বাকারের তুল্য বড় ছিল; আরও লাম-ইয়াকুন নামক ছুরায় সত্তর জন কোরেশী লোকের নাম ও তাহাদের পরগন্বরগণের নাম ছিল; কিন্তু প্রচলিত কোর-আনে ছুরা বারাতের পরিমাণ অতি ছোট এবং শেষোক্ত ছুরায় কোরেশদের নাম নাই।

পাঠক! নবি করিম ছুরা আহজাব, বরাত ও লাম-ইয়াকুনকে যে ভাবে লেখকগণ দ্বারা লিপিবদ্ধ করাইয়াছিলেন, হজরত আবুবকর এবং ওহমান তাহাই লিপিবদ্ধ করাইয়াছিলেন।

তবে নবি করিম ছুরা আহজাবের বিস্তৃত ব্যাখ্যা প্রকাশ করিয়াছিলেন এবং উহার মধ্যে প্রস্তরঘাতে দণ্ড বিধানের ব্যবস্থাটি প্রকাশ করিয়াছিলেন। এইরূপ ছুরা বরাত মোনাফেকদের জন্য নাজিল হইয়াছিল, নবি করিম উহার নাজিল হইবার পর টীকা স্বরূপ অনেক কথা এবং উহাতে তিমিয়াহ না লিখিবার কারণ প্রকাশ করিয়াছিলেন।

আরও ছুরা লাম-ইয়াকুন কোরেশ কান্ফরদের জন্য নাজিল হইয়াছিল, নবি করিম ব্যাখ্যা স্বরূপ কতকগুলি কোরেশী লোকের নাম লইয়াছিলেন।

এক্ষেত্রে কতক ছাহাবা উক্ত ব্যাখ্যা (তফসির)কে কোর-আন বা মনজুখ আয়ত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন কিন্তু উহা প্রকৃত পক্ষে কোর-আন নহে, যদি উক্ত ব্যাখ্যাকৃত কথাগুলি কোর-আন হইত, তবে নবি করিম লেখকগণ দ্বারা উহা কোর-আনে সন্নিবেশিত করিতেন।

এক্ষণে পাদরি ছাহেবগণ যে প্রস্তর ঘাতে দণ্ড বিধানের আয়েত লইয়া চিৎকার করিয়া থাকেন, সেই আয়ত লইয়া বিচার করা হউক ছহিহ বোখারিতে আছে; - হজরত আলি শোরাহা নাম্নী একটি জীলোককে বৃহস্পতিবারে দশ বরা মারিয়াছিলেন এবং শুক্রবারে পাথর মারিয়াছিলেন। এখন লোকে তাঁহাকে দুই প্রকার শাস্তি দিবার কারণ জিজ্ঞাসা করিলেন, তিনি বলিলেন, কোর-আনের ব্যবস্থা অনুযায়ী দোররা মারিয়াছি এবং নবির হুকুম অনুযায়ী পাথর মারিয়াছি। উহাতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, পাথর মারার হুকুম কোর-আনে নাই।

ছহিহ মোছলেমে আছে ;—“নবি করিম ছাহাবাগণকে বলিয়া-
ছিলেন, তোমরা আমার হুকুম শ্রবণ কর, ইহা বলিয়া পাথর
মারিবার হুকুম প্রকাশ করিলেন।” ইহাতে অলস্তু ভাবে প্রকাশিত
হইতেছে যে, পাথর মারিবার হুকুম কোর-আন নহে।

এমাম হাকেম মোস্তাদরেক গ্রন্থে বর্ণনা করিয়াছেন ;—

“কোর-আন লেখক জায়েদ, নবি করিমকে জিজ্ঞাসা করিয়া-
ছিলেন, পাথর মারিবার ব্যবস্থাটি কোর-আনে লিখিব কিনা,
তাহাতে নবি করিম বলিয়াছিলেন, পাথর মারিবার ব্যবস্থা
কোর-আনে লিখিও না।”

এমাম নাছাব্বি ছহিহ গ্রন্থে বর্ণনা করিয়াছেন ;—“হজরত
ওমার নবি করিমকে পাথর মারিবার ব্যবস্থাটি লিখিবার বিষয়
জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, তত্বতরে তিনি বলিয়াছিলেন, পাথর
মারিবার ব্যবস্থাটি কোর-আনে লিখিও না।”

ইহাতে আরও স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, প্রস্তরাঘাতে দণ্ড
বিধানের ব্যবস্থাটি কোর-আন নহে, আর যদি উহা কোর-আন
হইত, তবে নবি করিম উহা লিখিতে নিষেধ করিতেন না।

যদি পাদরিগণ এই অকাটা সত্য মত সমর্থন করিতে না চাহেন,
তবে নিজেদের দর্পণগুলিতে দৃষ্টিপাত করিতে পারেন ;—

ইজ্জিল যোহন ২১ অঃ ২৫ পদে প্রকাশ ;—

“এতদ্ভিন্ন যীশু আরও অনেক অনেক কৰ্ম্ম করিয়াছেন ; সে
সকল যদি এক এক করিয়া লেখা যায়, তবে এত বড় গ্রন্থ হইয়া
উঠে, বোধ হয় জগতে তাহা ধরে না।”

জি, এম, বি, ডঃ কান সাহেব “আমরা কিরূপে আমাদের
বাইবেল পাইয়াছি” নামক পুস্তকে লিখিয়াছেন ;—

“খৃষ্টীয় প্রথম কয়েক শতাব্দীতে প্রভু যীশুর এমন অনেক
কথা ও কার্যের বিবরণ প্রচলিত ছিল—বাহা সুসমাচারে লিখিত
নাই বলিয়া ক্রমে লোকে বিস্মৃত হইয়া গিয়াছে।”

ইহাতে স্পষ্ট প্রমাণিত হইতেছে যে, হজরত ঈসার প্রচারিত ইঞ্জিল সম্পূর্ণ অংশ লিখিত হয় নাই, তাহা হইলে একত ইঞ্জিল এই প্রচলিত ইঞ্জিল হইতে বড় ছিল।

নিম্নলিখিত পুস্তকগুলির নাম পাওয়া যায়, কিন্তু পুস্তকগুলির অস্তিত্ব জগতে নাই।

- ১। “পরমেশ্বরের যুদ্ধ পুস্তক” (গণনা পুস্তক ২১ ; ১৪ পদ)
- ২। “বাকারাহ নবীর কেতাব” (যিহোশুয় ১০ ; ১৩ পদ)
- ৩। “শলোমানের তিন সহস্র নীতিকথা” (১ম রাজাবলী ৪ ; ৩২ পদ)
- ৪। “শলোমানের এক সহস্র পাঁচ গীত” (১ম রাজাবলী ৪ ; ৩২ পদ)
- ৫। “শমুয়েলের রাজনীতি পুস্তক” (১ম শমুয়েল ১০ ; ২৫ পদ)
- ৬। “শমুয়েল দর্শকের পুস্তক” ৭। “নাথন্ নবীর পুস্তক”
- ৮। “গাদ দর্শকের পুস্তক” (১ম বংশাবলী ২৯ ; ২৯ পদ)
- ৯। “ওহিয়া নবীর কেতাব” ১০। “ষিদো দর্শকের কেতাব” (২য় রাজাবলী ৯ ; ২৯ পদ)
- ১১। “যেছর পুস্তক” (২য় বংশাবলী ২০ ; ৩৪ পদ)
- ১২। “যিশায়াহ নবীর দর্শন পুস্তক” (২য় বংশাবলী ৩২ ; ২৩২ পদ)
- ১৩। “যিরমিয়াহ ভাববাদীর বিলাপগীত” (২য় বংশাবলী ৩৫ ; ২৫ পদ)

এই পুস্তকগুলি বিনষ্ট হইয়া গিয়াছে, ইহা খৃষ্টানগণ স্বীকার করিয়া থাকেন, তাহা হইলে সমস্ত পুরাতন নিয়ম লিখিত হয় নাই এবং মূল বাইবেল প্রচলিত বাইবেল অপেক্ষা বড় ছিল। এক্ষণে পাদ্রিদের নিকট ইহার সম্ভবত্বের আশা করি।

পাদ্রি সাহেবেরা আরও লিখিয়াছেন ;—

নবি করিম যে দশজন ছাহাবার স্বর্গপ্রাপ্তির সংবাদ দিয়াছিলেন, তাঁহাদের মধ্যে আবদুল্লাহ বেনে মসউদ একজন। আরও নবি করিম আবদুল্লাহ বেনে মছউদ, সালেম, ওবাই বেনে কা'ব এবং মায়া'জের নিকট কোর-আন শিক্ষা করিতে বলিয়াছিলেন। সেই আবদুল্লাহ বেনে মছউদ সুরা ফাতেহা, নাস ও ফালাককে কোর-আন বলিয়া স্বীকার করিতেন না।

পাঠক ! নবি করিম যে দশজন ছাহাবার সুসংবাদ দিয়াছিলেন, তাঁহাদের নয়জন উক্ত তিনটি ছুরাকে কোর-আন বলিতেন, আরও নবি করিম যে চারিজনের নিকট কোর-আন শিক্ষা করিতে বলিয়াছিলেন, তাঁহাদের তিনজন উক্ত তিনটি ছুরাকে কোর-আন বলিতেন। আরও স্বয়ং নবি করিম লেখকগণ দ্বারা উক্ত তিনটি ছুরা কোর-আনে লিপিবদ্ধ করাইয়াছিলেন, আরও নবি করিম নামাজে উক্ত ছুরা তিনটি কোর-আন ভাবে পড়িতেন। আরও সহস্রাধিক ছাহাবা উক্ত তিনটি ছুরাকে কোর-আন বলিতেন, নিজ নিজ লিখিত কোরআনে সন্নিবেশিত করিতেন এবং নামাজে উহা কোর-আন বলিয়া পড়িতেন।

আরও এবনে মছউদ ছাহাবা প্রথমতঃ ভ্রম বশতঃ উহাকে কোর-আন বলিয়া স্বীকার করিতেন না ; কিন্তু শেষে আপন ভুল বুঝিতে পাবিয়া এই মত পরিত্যাগ করিয়াছিলেন, সেই তে ত্তিনি উহা নামাজে পাঠ করিতেন।

অতএব উক্ত তিনটি ছুরার কোর-আনেব অংশ হইবার কোনই লন্দেহ রহিল না। যদি ঐ ছুরা কয়েকটি কোর আন না হইত, তাহা হইলে নবি করিম সহস্রাধিক হাফেজ উহা কণ্ঠস্থ করাইতেন না।

পাঠক ! এক্ষণে বাইবেলের অবস্থা জ্ঞা করুন। শমসিয় পণ্ডিত মণ্ডলী কেবল তওরাতের প্রথম পাঁচ খণ্ড পুস্তক, যিহে'শূয়

পুস্তক এবং বিচার পুস্তককে ধর্মপুস্তক বলিতেন, অবশিষ্ট সমস্ত পুরাতন নিয়মকে জাল বলিতেন।

নূতন নিয়মের ইব্রী পুস্তক, ২য় পিতর, ২য় যোহন, ৩য় যোহন, যাকোব, যিহুদা ও প্রকাশিত বাক্যকে প্রোটেষ্ট্যান্টগণ ইলহামি পুস্তক বলিয়া মান্য করিয়া থাকেন, কিন্তু প্রাচীন খৃষ্টানগণ উক্ত পুস্তকগুলিকে জাল বলিতেন। নূতন নিয়মের তবিয়া পুস্তক, যুদিত পুস্তক, জ্ঞানের পুস্তক, ধর্মোপদেশ, বারক পুস্তক, প্রথম মাকাবিয় পুস্তক, দ্বিতীয় মাকাবিয় পুস্তক, এন্তের পুস্তকের ১০ অধ্যায়ের পরের অংশ এবং দানিয়েল পুস্তকের ১২ অধ্যায়ের শেষ অংশ এই নয়খণ্ড পুস্তককে রোমান ক্যাথলিকগণ বাইবেলের অংশ বলেন, কিন্তু ইহুদি ও প্রোটেষ্ট্যান্ট খৃষ্টানগণ উক্ত পুস্তকগুলিকে জাল বলেন। তাহা হইলে বাইবেলে অনেক জাল পুস্তক যোগ করা হইয়াছে কিনা, ইহাই খৃষ্টানদের নিকট জিজ্ঞাস্য।

আরও পাদরি সাহেবেরা বলেন ;—

বর্তমান কোর-আনে সুরা ফাতেহায়—

صراط، صالک و لا الضالین، صراط الذین انعمت علیهم
আছে, কিন্তু বয়জবি প্রভৃতি তফসিরে প্রকাশ যে, অগ্ন্যাগ্নি কেরাতে
غير الضالین، صراط من انعمت علیهم صراط، صالک
প্রচলিত কোর-আনে আছে ;—

الذی اولى بالمؤمنین من انفسهم وازواجه امهاتهم
কিন্তু অগ্নি কেরাতে هوای لهم এই শব্দগুলি বেশী আছে।

এইরূপ বিভিন্ন কেরাতের অনেকগুলি দৃষ্টান্ত লিখিয়া
কোর-আনের হস্তলিপিগুলিকে অনৈক্য ভাব দেখাইতে চেষ্টা
পাইয়াছেন।

পাঠক! পাদরিগণ যদি তফসিরের মর্ম বুঝিতে পারিতেন,
তবে এইরূপ অযথা কথা লিখিয়া হস্তানুপদ হইতেন না। •

তফহিরের উল্লসরূপ কথাগুলির মর্ম এই যে, নবি করিম কোর-আন শিক্ষা দিবার সময় কখন কোন শব্দের অর্থ অন্ত শব্দে প্রকাশ করিতেন এবং কখন টীকা স্বরূপ ঐ শব্দগুলি প্রকাশ করিতেন, উহাকেই কেয়াত বলিয়া প্রকাশ করা হইয়াছে, উহা কোর-আন নহে, যদি উহা কোর-আন হইত, তবে নবি করিম লেখকগণ দ্বারা লিপিবদ্ধ করাইতেন বা হাফেজগণকে কঠিন করাইতেন।

খুটানগণ যদি এই সত্য সরল মত মান্ত না করেন, তবে নিজেদের হোলি বাইবেলের উপর দৃষ্টিপাত করুন ;—

জি, এম, বি, ডাক্তান সাহেব উপরোক্ত পুস্তকে লিখিয়াছেন, বাইবেলের পাঁচ খণ্ড অনুলিপি অতি প্রসিদ্ধ। ১ম বাটিকান অনুলিপি, ২য় সীনয়ীয় অনুলিপি, ৩য় সিকন্দরীয় অনুলিপি, ৪র্থ ইফ্রায়িম অনুলিপি এবং ৫ম বেজার অনুলিপি।

১ম অনুলিপিতে আদি পুস্তকের প্রথম অধ্যায় হইতে ৪৬ অধ্যায়ের শেষ পর্য্যন্ত, ১০৫ গীত হইতে ১০৭ গীত পর্য্যন্ত ও ইব্রীয়দের প্রতি পত্রের ৯ম অধ্যায়ের ১৪শ পদ হইতে নূতন নিয়মের শেষ পর্য্যন্ত নষ্ট হইয়া গিয়াছে। এই অনুলিপিতে মার্ক লিখিত সুসমাচারের ১৯ অধ্যায়ের ৯ম পদ হইতে ২০ পদ পর্য্যন্ত পাওয়া যায় না।

২য় অনুলিপিতে মার্ক লিখিত সুসমাচারের শেষ অধ্যায়ের দ্বিতীয় ভাগ (৯—২০ পদ) পাওয়া যায় না।

৩য় অনুলিপিতে মথি লিখিত সুসমাচারের প্রথম হইতে ২৬এর অধ্যায় কিয়দংশ পর্য্যন্ত এবং যোহন লিখিত সুসমাচারের ছুইটী পাতা ও দ্বিতীয় করিন্থীয় পত্রের তিনটি পাতা নষ্ট হইয়া গিয়াছে।

৪র্থ অনুলিপির অক্ষরগুলি অস্পষ্ট ছিল।

৫ম অঙ্কলিপিতে যোহন ৮ ; ১—১১ পদে ব্যক্তিকারিণী খ্রীষ্ট বিবরণটি বেশী আছে। লুক লিখিত সুসমাচারের ৬ষ্ঠ অধ্যায়ের ৫৬ পদে কতকগুলি শব্দ বেশী আছে।

বাইবেলের অঙ্কলিপিস্থলি পরস্পর অনৈক্য থাকার পাদরি বাহাইয়েরা স্বীকার করিবেন কি যে, প্রচলিত বাইবেলগুলি মূল বাইবেল হইতে পৃথক ?

আরও পাদরিগণ বলেন ;—

হজরত ওহমান অন্তান্ত পাণ্ডুলিপিস্থলি আগুণে পোড়াইয়া, অথবা অন্য কোন উপায়ে নষ্ট করিয়া ফেলিয়াছিলেন, এক্ষেত্রে হজরত মহম্মদের উপর যে কোর-আন নাজিল হইয়াছিল, ঠিক সেই কোর-আন খানিই যে এখনকার এই কোর-আন তাহা কে বলিতে পারে ?

উত্তর।

পাঠক ! নবি করিম (হাঃ)যে কোর-আন লেখকগণ দ্বারা লিপিবদ্ধ করাইয়াছিলেন, হজরত আবুবকর এবং ওহমান অবিকল তাহাই লিপিবদ্ধ করাইয়াছিলেন, তাহা হইলে পাণ্ডুলিপিস্থলি পোড়াইয়া ফেলিলে, মূল কোর-আনের কোন ক্ষতি ঘটিতে পারে না।

নবি করিম (হাঃ) সহস্রাধিক লোককে কোর-আন শ্রবণ করাইয়া দিয়াছিলেন, এক্ষেত্রে পাণ্ডুলিপিস্থলি পোড়াইয়া ফেলিলে, কি হাকেকদের হৃদয় সমূহ পুড়িয়া গিয়াছিল ?

সাধারণ লোকের পাণ্ডুলিপিস্থলিতে ছুরাগুলি বিশৃঙ্খল ভাবে লেখা ছিল, কোনটীতে দশ আয়ত, কোনটীতে বিশ আয়ত, কোনটীতে বিভিন্ন ছুরার কতক আয়ত লেখা ছিল, আরও কোর-আন শরিকের ছুরাগুলি অত্র পশ্চাৎ লেখা ছিল। হজরত ওহমান নবি করিমের সময়ে লিখিত কোর-আনের অঙ্কলিপি ও

হাফেজদের সাহায্যে সম্পূর্ণ কোর-আন খুন্সীবাক্ত ভাবে লিখিয়া উপরোক্ত পাতুলিপিগুলি পোড়াইয়াছিলেন, উহাতে তিনি মূল কোর-আন কিরূপে বিকৃত করিলেন।

একণে সাহেবগণকে জিজ্ঞাসা করি, যেসকল নবি করিমের সাক্ষাতে কোর-আন লেখা হইয়াছিল, ঐরূপ কি হজরত ইছার(আঃ) সাক্ষাতে ইঞ্জিল লেখা হইয়াছিল? কত দিবস পরে এই ইঞ্জিল লেখা হইয়াছিল; কোন্ কোন্ ব্যক্তি এই ইঞ্জিল লিখিয়াছিল, কোন্ ভাষায় লেখা হইয়াছিল, কোন্ ব্যক্তি উহার অনুবাদ করিয়াছিল, উহা নির্ণয় করা দুষ্কর ব্যাপার। তাহা হইলে হজরত ইছার (আঃ) উপর যে ইঞ্জিল নাজিল হইয়াছিল, ইহাই কি সেই ইঞ্জিল, কে বলিতে পারে? কোর-আনের যেসকল সহস্রাধিক হাফেজ হইয়া আসিতেছে, ইঞ্জিলের কি এইরূপ হাফেজ আছে?

মার্স মালিক্স সাহেব লিখিয়াছেন, ষষ্ঠ শতাব্দীর পূর্বের কোন বাইবেলের হস্তলিপি নাই, খ্রীষ্টানগণ ইহার পূর্বের সমস্ত হস্তলিপি নষ্ট করিয়া ফেলিয়াছেন।

জি, এম, বি, ডাক্তান সাহেব অনুমান করিয়া বলেন, অতি প্রাচীন তিন খণ্ড অমূল্যলিপি চতুর্থ বা পঞ্চম শতাব্দীতে লিখিত হইয়াছিল, তাহা হইলে মূল ইঞ্জিল নষ্ট হইয়া গিয়াছে।

লর্ড নরসতিন তদীয় টীকার ৫২৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ১৯ খৃষ্টাব্দের মার্চ মাসে এক সভা হইয়া আদেশ হয় যে, বাইবেল সমস্ত দগ্ধ করা হইবে।" পরন্তু ইউনিসিয়া নামক একজন খৃষ্টান বলিয়াছেন যে, তিনি ঐ পুস্তকের ঐ পৃষ্ঠায় দেখিয়াছেন যে, উক্ত লর্ড লিখিয়াছেন, "রাশিকৃত বাইবেল গ্রন্থ রাকুদে ফেলিয়া দগ্ধ করা হইয়াছিল।"

সার উইলিয়ম মিউর নামক জনৈক বিখ্যাত খৃষ্টান সাহেব তদীয় "কলিসা" নামক তওয়ারিখের ১৭৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন

যে, ৩০৩ খৃষ্টাব্দে এক কঠিন ঘোষণা এই মর্মে দেওয়া হয় যে, “যদি উপাসনার দিন উপসনালয়ে বহু লোক একত্রে বাইবেল গ্রন্থ পাঠ করে, তবে ঐ সকল ব্যক্তিকে এবং বাইবেল ও গির্জা সমুহ ধ্বংস করা হইবে।”

পরন্তু ঐ ‘কালিসা’ তওয়ারিখের ১৩০ পৃষ্ঠার ইহাও দৃষ্ট হয় যে, তৎকালীন সমস্ত বাইবেল দগ্ধ করা হইয়াছিল।

হে পাদরি সাহেবান! আমাদের কোর-আন শরিকের পাণ্ডুলিপিগুলি নষ্ট হইয়া গেলেও হজরত নবি করিমের হৃদয় হইতে পুরুষ পরম্পরায় সহস্রাধিক হাফেজদের হৃদয়ে মূল কোর-আন রক্ষিত হইয়া আসিতেছে, ইহাতে আমরা বুঝিতে পারি যে, হজরত নবি করিমের উপর যে কোর-আন নাজিল হইয়াছিল, প্রচলিত কোর-আন সেই কোর-আন; কিন্তু বাইবেলের পুরাতন পাণ্ডুলিপিগুলি খুণ্টানগণ কর্তৃক ধ্বংস পাইয়াছে এবং ৫ম বা ৪র্থ শতাব্দীর পূর্বের একখণ্ড হস্তলিপিও নাই, তবে আপনারা কিরূপে বলিবেন যে, প্রচলিত ইঞ্জিলই প্রকৃত ইঞ্জিল।

গোল্ডসেক সাহেব “ইসলামে-কোরআন” নামক পুস্তকে লিখিয়াছেন;—“শিয়ারা বলেন, ছুরা নুরে হজরত আলির মাহাত্ম্য-সূচক অনেক কথা ছিল, কিন্তু ওহমান উহা কোর-আন হইতে বাহির করিয়া ফেলিয়াছেন, ইহা সম্ভবতঃ আলির সকলিত কোর-আনে ছিল।”

উত্তর ।

তাতঃ! হজরত ওহমান যদি আলির মাহাত্ম্য সূচক কথাগুলি কোর-আন হইতে বাহির করিয়া দিতেন, তবে সহস্রাধিক হাফেজ হজরত ওহমানের উপর দোষারোপ করিতেন এবং হজরত আলিও এই অশ্রদ্ধ প্রকাশ করিয়া দিতেন, কিন্তু উক্ত হাফেজগণের কঠিনত

কোর-আন এবং হজরত ওহমান সঙ্কলিত কোর-আনের মধ্যে একবিন্দু কম-বেশী দেখা যায় না, তবে উপরোক্ত কথাগুলি অনর্থক বাক্য ব্যয় ভিন্ন আর কি বলা বাইতে পারে ?

একণে হজরত আলি ও প্রধান শিয়া লেখকের মতামত প্রবণ করুন ;—

عن علي أنه قال من زعم أن عندنا شيئاً نقرؤه إلا كتاب الله فقد كذب *

“(এক সময় লোকে হজরত আলিকে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন যে, ওহমান সঙ্কলিত কোর-আন অপেক্ষা কি আপনার সঙ্কলিত কোর-আনে কোন কথা বেশী আছে ? সেই সময় হজরত আলি বলিয়াছিলেন, প্রচলিত কোর-আনকে সম্পূর্ণ কোর-আন জানিতে হইবে,) যে ব্যক্তি বলিবে, আমাদের নিকট প্রচলিত কোর-আন ভিন্ন আরও বেশী আয়ত আছে, সে ব্যক্তি মিথ্যাবাদী।”

শিয়াদের তফছির মাজমায়েল বাইয়ানে লিখিত আছে ;—

ذكر السيد المرتضى أن القرآن كان على عهد رسول الله صلعم مجموعاً مولفاً على ما هو الآن وأستدل على ذلك بأن القرآن كان يدرس ويحفظ جميعه في ذلك الزمان حتى عين على جماعة من الصحابة في حفظهم وأنه كان يعرض على النبي صلعم ويتلى وأن جماعة من الصحابة ختموا القرآن على النبي صلعم عدة ختمات وكل ذلك بادني تأمل يدل على أنه كان مجموعاً مرتباً غير منشور ولا ميثوث و ذكر أن من خالف من الإمامية و العشوية لا يعتد بخلافهم *

“(শিয়া মতাবলম্বী) হৈয়’ মোরতজা উল্লেখ করিয়াছেন যে, নিশ্চয় কোর-আন বর্তমানে বেরূপ আছে, রাহুলুল্লাহ (ছাঃ) এর জামানায় সেইরূপ সংগৃহীত হি। ইহার প্রমাণ স্বরূপ বলা হইয়াছে যে, নিশ্চয় কোর-আনের সমস্ত অংশ সেই সময় শিক্ষা প্রদান করা হইত ও কণ্ঠস্থ করাইয়া দেওয়া হইত। এমন কি একদল ছাহাবাকে কোর-আন কণ্ঠস্থ করিতে নিয়োজিত করা হইয়াছিল এবং নবি (ছাঃ) এর নিকট উহা পেশ করা হইত এবং পাঠ করা হইত। নিশ্চয় একদল ছাহাবা নবি (ছাঃ) ক কয়েক খতম কোর-আন শেষ করিয়াছিলেন। এই সমস্ত ব্যাপারে সামান্য চিন্তা করিলে প্রতিপন্ন হয় যে, নিশ্চয় উক্ত কোর-আন নিয়মিত ভাবে সংগৃহীত ছিল, উহা বিচ্ছিন্ন ও বিক্লিপ্ত অবস্থায় ছিল না।

আরও তিনি বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় এমামিয়া ও হাশবিয়া-দিগের মধ্যে যে কেহ ইহার বিপরীত মতাবলম্বন করিয়াছে, তাহাদের এই বিপরীত মত অগ্রাহ্য।”

শিয়াদের মাহায়েবোন নাওয়াছেব ;—

قال القاضي نور الله شوشتری ما نسب الى الشيعة
و الامامية بوقوع التغير في القرآن ليس مما قال به
جمهور الامامية *

(শিয়া মতাবলম্বী) কাজি মুকল্লাহ মুস্তরি বলিয়াছেন, কোর-আনের পরিবর্তন হওয়ার যে মত শিয়া ও এমামিয়াদিগের উপর আরোপিত করা হয়, ইহা অধিকাংশ এমামিয়াদিগের মত নহে।

শিয়াদের কাকি কোলায়নির টীকা ;—

قال الامام صادق في شرح الكليني يظهر القرآن بهذا
الترتيب عند ظهور الامام الثاني عشر ويشهر به *

(শিয়া) মোল্লা ছাদেক কোলায়নির টীকায় বলিয়াছেন, এই কোর-আন ছাদশ এমামের (এমাম মেহদীর) প্রকাশিত হওয়ার সময় এই নিয়মে প্রকাশিত ও প্রসিদ্ধ হইবে।

শিয়া মোহাম্মদ বেনে হাসান আপন কেভাবে লিখিয়াছেন ;—

اینکه هرکسی که تتبع اخبار و تفحص تواریخ و آثار
نموده بعلم یقینی می داند که قرآن در غایت و اعلیٰ
درجۀ تواتر بوده و آلف صحابه حفظ و نقل می کردند
آنرا در عهد رسول خدا معلم مجموع و مؤلف بود *

যে ব্যক্তি হাদিছ, ইতিহাস ও ছাহাবাগণের মত অনুসন্ধান করিয়াছে, সে ব্যক্তি নিশ্চিত জানে অবগত হইবে যে, কোর-আন ‘তাওয়াতোর’ এর উচ্চ শিখরে উপস্থিত হইয়াছে, সহস্র ছাহাবা উক্ত কোর-আনকে কণ্ঠস্থ ও লিপিবদ্ধ করিতেন—যাহা রাছুলুলাহ (ছাঃ) এর আমানায় সংগৃহীত ছিল।

৩। ছুয়া আনো-এমরান

ইহাতে ২০০ আয়ত আছে। ইহা মদিনা শরীফে অবতীর্ণ হইয়াছিল।

১ম রুকু, ৯ আয়ত।

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥

“সর্ব্বপ্রদাতা দয়াময় আল্লাহ্‌র নামে (আরম্ভ করিতেছি)।

(১) اَلَمْ ۝ (২) اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ ۝

(৩) نَزَلَ مَلَيْكَ الْكِتَابِ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

وَاَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْاِنْجِيلَ ۝ مِنْ قَبْلُ هَدَى لِلنَّاسِ

وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ۝ (৪) اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِآيٰتِ اللّٰهِ لَهُمْ

مَذٰبٌ شَدِيْدَةٌ ۝ وَاللّٰهُ مُزِيْنٌ ذُوْا نِقَامٍ ۝ (৫) اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى

عَلَيْهِ شَيْءٌ فِى الْاَرْضِ وَلَا فِى السَّمَاءِ ۝ (৬) هُوَ الَّذِىْ

يُصَوِّرُكُمْ فِى الْاَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ ۝ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِيْزُ

الْحَكِيمُ ۝ (৭) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مَلَكًا مِّنْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ
 آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ
 فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ
 مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ
 إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ۝
 كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝
 (৮) رَبَّنَا لَا تَزْعُمُ قُلُوبُنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ
 لَّدُنكَ رَحْمَةً ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ (৯) رَبَّنَا إِنَّكَ
 جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ
 الْمِيعَادَ

(১) আলিক-লাম-মিম। (২) আল্লাহ—তঁাহা ব্যতীত
 কোন উপাস্য নাই—তিনি চির অমর সৃষ্টির পরিচালক ও রক্ষক।
 (৩) তিনি তোমার উপর সত্যসহ কেতাব (কোর-আন)
 অবতারণ করিয়াছেন—যাহা উহার পূর্ববর্তী কেতাব সমূহের

সত্যতা প্রমাণকারী এবং তিনি ইহার পূর্বে লোকদিগের পথ-প্রদর্শক তওরাত ও ইঞ্জিল অবতারণ করিয়াছেন এবং তিনি কোরকান অবতারণ করিয়াছেন (৪) নিশ্চয় বাহারা খোদা-ভায়ালায় আয়ত সমূহের প্রতি অবিশ্বাস করিয়াছে, তাহাদের জন্য কঠিন শাস্তি আে এবং আল্লাহ পরাক্রান্ত প্রতিশোধ গ্রহণকারী। (৫) নিশ্চয় আল্লাহভায়ালায় নিকট পৃথিবীতে এবং আছমানে কোন বিষয় অপ্রকাশিত নহে। (৬) তিনিই যেরূপ ইচ্ছা করেন, জরায়ু সমূহের মধ্যে তোমাদের রূপ গঠন করেন, সেই মহাপরাক্রান্ত মহা বিজ্ঞানময় ব্যতীত কোনই উপাস্ত নাই। (৭) তিনিই তোমার উপর কেতাব অবতারণ করিয়াছেন, তন্মধ্যে কতকগুলি আয়ত মোহকাম (স্পষ্ট মর্মবাচক), এই সমস্ত কেতাবের মূল স্বরূপ এবং অল্প কতকগুলি আয়ত ‘মোতাশাবেহাত’ (অস্পষ্ট মর্মবাচক), কিন্তু বাহাদের অন্তরে বক্রতা আছে, তাহারাই অশাস্তি অন্বেষণ এবং উহার মর্ম অন্বেষণ উদ্দেশ্যে উহার অস্পষ্ট অংশের অহুসরণ করিয়া থাকে এবং আল্লাহ ব্যতীত কেহই উহার মর্ম অবগত নহে। আর বাহারা ধর্মজ্ঞানে পারদর্শী, তাঁহারা বলিয়া থাকেন, আমরা উহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছি এবং (উহার) প্রত্যেক প্রকার আমাদের প্রতিপালকের নিকট হইতে (নাযেল হইয়াছে) এবং জ্ঞানবানেরা ব্যতীত কেহই উপদেশ গ্রহণ করে না। (৮) হে আমাদের প্রতিপালক, তুমি যখন আমাদের পথ প্রদর্শন করিয়াছ, ইহার পরে আমাদের অন্তর সমূহ বক্র করিও না এবং তোমার নিক হইতে আমাদের দয়া অহুগ্রহ প্রদান কর, নিশ্চয় তুমিই মহা দানকারী। (৯) হে আমাদের প্রতিপালক, নিশ্চয় তুমি লোকাগকে উক্ত দিবসের জন্য সংগ্রহকারী—বাহাতে কোন সন্দেহ নাই, নিশ্চয় আল্লাহ প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ করেন না।

জিকা ;—

শানে-নজুল ।

এমাম রাজি এই ছুবার প্রথমংশ নাজেল হওয়ার কারণ এই ভাবে লিপিবদ্ধ করিয়াছেন ;—ইহার প্রথম হইতে ‘মোবাহালা’র আয়ত্ত পর্য্যন্ত খ্রীষ্টানদিগের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল। মোহাম্মদ বেনে এছহাক বলিয়াছেন, নাজরানের ৬০ জন অস্বাতোহী খৃষ্টান হজরত নবি (হাঃ) এর নিকট উপস্থিত হইয়াছিলেন, তাহাদের মধ্যে ১৪ জন শরিক (সম্ভ্রান্ত) লোক ছিলেন, তাহাদের মধ্যে তিনজন খ্রীষ্টানদিগের অগ্রণী ছিলেন, একজন তাহাদের আমির আবদুল মহিক নামে, দ্বিতীয় ব্যক্তি তাহাদের মন্ত্রী হৈয়দ আরহম নামে, তৃতীয় ব্যক্তি তাহাদের পণ্ডিত, পাদরী ও মাদ্রাসার অধ্যক্ষ বহুবকর সম্প্রদায়ের আলকামার পুত্র আবু হারেছা। খ্রীষ্টান রাজাগণ শেষোক্ত ব্যক্তির বিদ্যা ও ধর্মের প্রতি অমুরাগ প্রবণে তাহাকে মহা গৌরব ও সম্মান প্রদান করিয়াছিলেন এবং তাহাকে প্রচুর পরিমাণ অর্থ সম্পদ দান করিয়াছিলেন। যখন তাহার নাজরান হইতে রওয়ানা হইয়াছিলেন, আবু হারেছা নিজের অশ্বতরের উপর আরোহণ করিয়াছিলেন, তাহার পার্শ্বে তাহার ভ্রাতা কোরজ ছিল, আবুহারেছার অশ্বতর ধাবিত হইতে-ছিল, এমতাবস্থায় উহার পদস্থলিত হইয়া গেল, তদর্শনে কোরজ বলিল, সেই দূরবর্তী ব্যক্তি (অর্থাৎ) হজরত নবি (হাঃ) বিনষ্ট হউক। ‘ইহাতে আবু হারেছা বলিলেন, বরং তোমার মাতা বিনষ্ট হউক। কোরজ বলিল, হে ভ্রাতা, কেন এরূপ হইবে? তৎক্ষণে তিনি বলিলেন, খোদার শপথ, আমরা যে নবীর প্রত্যাশায় ছিলাম, এই মোহাম্মদ (হাঃ) তিনিই। তখন কোরজ বলিল, যখন তুমি ইহা জানিতে পারিয়াছ, তখন কিসে

তোমাকে তাঁহার প্রতি ইমান আনিতে বাধা প্রদান করিতেছে ? তিনি বলিলেন, এই রাজকুমার আমাদিগকে বহু অর্থ সম্পদ প্রদান করিয়াছেন এবং মহা সম্মানিত করিয়াছেন। এক্ষণে যদি আমি হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) এর প্রতি ইমান আনি, তবে তাঁহার আমাদিগের নিকট হইতে এই সমস্ত সামগ্রী কাড়িয়া লইবেন। এতৎ প্রবণে তাহার ভ্রাতা কোরজের অন্তর প্রভাবিত হইল, এবং সে অন্তরে এই সত্য সংগোপন রাখিয়া অবশেষে ইছলামের সুশীতল ছায়ায় আশ্রয় গ্রহণ করে এবং এই ঘটনা প্রকাশ করিয়া ফেলে। তৎপরে উপরোক্ত তিন ব্যক্তি তাহাদের ধর্ম সংক্রান্ত ভিন্ন ভিন্ন বিষয়ের সমালোচনা করেন। একবার তাহার বলিতে লাগিল, ইচ্ছা স্বয়ং আল্লাহ। আর একবার বলিতে লাগিল, তিনি খোদার পুত্র। আর একবার বলিতে লাগিল, তিনি তিন খোদার একাংশ। তাহার প্রমাণ স্বরূপ ইহা পেশ করিলেন যে, হজরত ইচ্ছা (আঃ) মৃতদিগকে জীবিত করিতেন, শ্বেতকুষ্ঠ রোগগ্রস্ত, জন্মান্ত ও অজ্ঞাত পীড়িতদিগকে সুস্থ করিতেন, অদৃশ্য ঘটনাবলীর সংবাদ প্রদান করিতেন, তিনি মৃত্তিকা হইতে পক্ষীর আকৃতি নির্মাণ করতঃ উহাতে ফুৎকার প্রদান করিলে, উহা জীবন্ত পক্ষী হইয়া উড়িয়া বাইত, এই সমস্ত তাঁহার খোদা হওয়ার প্রমাণ।

আর তাঁহার পরিচিত পিতা ছিল না, ইহাতে বুঝা যায় যে, তিনি খোদার পুত্র।

আর খোদা অনেক ক্ষেত্রে বলিয়াছেন, আমরা করিয়াছি, আমরা সৃষ্টি করিয়াছি, যদি খোদা অংশ বিহীন এক হইতেন, তবে এইরূপ বলিতেন না, ইহাতে বুঝা যায় যে, তিনি মিলিয়া এক খোদা হয়, আর হজরত ইচ্ছা উহার তৃতীয়াংশ।

তৎপরে হজরত নবী (চাঃ) বলিলেন, তোমরা ইছলাম গ্রহণ কর। তাহারা বলিলেন, আমরা ইছলাম গ্রহণ করিলাম। তখন হজরত (চাঃ) বলিলেন, যখন তোমরা খোদার সম্মান সাব্যস্ত করিতেছ, ক্রুশের পূজা করিয়া থাক এবং শূকর ভক্ষণ করিয়া থাক, তখন কিরূপে তোমাদের ইছলাম সপ্রমাণ হইবে ? তাহারা বলিলেন, তবে হজরত ইছার পিতা কে ? হজরত (চাঃ) একটু মৌনাবলম্বন করিলেন। এমনতাবস্থায় খোদাতায়ালা তৎসম্বন্ধে ছুরা আলো-এমরাণের প্রথম আশির অধিক আয়ত নাজেল করিলেন। তৎপরে হজরত (চাঃ) তাহাদের সহিত তর্ক করিতে লাগিলেন। তিনি বলিলেন, তোমরা কি জান না যে, আল্লাহ-তায়ালা চিরজীবন্ত অমর, আর ইছা (আঃ) এর উপর মৃত্যু আসিবে। তাহারা বলিলেন, হাঁ। হজরত বলিলেন, তোমরা কি জান না যে, পুত্র পিতার সদৃশ হইয়া থাকে। তাহারা বলিলেন, হাঁ। হজরত বলিলেন, আমাদের প্রতিপালক প্রত্যেক বিষয়ের সুপরিচালক, উহার তত্ত্বাবধান, রক্ষণাবেক্ষণ করেন এবং উহার জীবিকা প্রদান করেন। (হজরত) ইছা (আঃ) ইহার কিছুই ক্ষমতা রাখেন কি ? তাহারা বলিলেন, না। হজরত বলিলেন, তোমরা কি জান না যে, আল্লাহতায়ালা পক্ষে আছমান ও জমিনের কোন বিষয় অপ্রকাশিত থাকিতে পারে না, (হজরত) ইছা (আঃ) খোদার শিক্ষা ব্যতীত তৎসমস্ত কি অবগত আছেন ? তাহারা বলিলেন, না। হজরত বলিলেন, আমাদের খোদা যেসকল ইচ্ছা করিয়াছেন, জরায়ুর মধ্যে (হজরত) ইছার আকৃতি গঠন করিয়াছেন, ইহা তোমরা জান কি ? তাহারা বলিলেন, হাঁ। হজরত বলিলেন, তোমরা কি জান না যে, আমাদের প্রতিপালক পানাহার করেন না এবং মলমূত্র হইতে পবিত্র। আর তোমরা জান যে, হজরত ইছা (আঃ) কে তাহার

মাতা অত্যন্ত জীলোকগণের স্তায় গর্ভে ধারণ করিয়াছিলেন এবং প্রসব করিয়াছিলেন এবং তিনি অত্যন্ত শিশুদের স্তায় বর্জিত ও প্রতিপালিত হইয়াছিলেন, তৎপরে তিনি পানাহার করিতেন এবং মলমূত্র ত্যাগ করিতেন। তাহারা বলিলেন, হাঁ। হজরত বলিলেন, এক্ষেত্রে তোমাদের দাবি কিরূপে সত্য হইবে? তাহারা সত্য বুলিতে পারিলেন, কিন্তু হঠকারিতা বশতঃ অস্বীকার করিলেন।

তৎপরে তাহারা বলিলেন, হে মোহম্মদ, তুমি কি বল না যে, হজরত ইহা আল্লাহতায়ালার কলেমা এবং কহ। হজরত বলিলেন, হাঁ। তাহারা বলিলেন, ইহাই আমাদের দাবির যথেষ্ট প্রমাণ। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হয়—“যাহাদের অন্তরে বক্রতা আছে, তাহারা কোর-আনের অস্পষ্টাংশের অনুসরণ করিয়া থাকে।”

তৎপরে আল্লাহ হজরত (হাঃ)কে তাহাদের সহিত ‘মোবাহালা’ করিতে আদেশ করেন। তখন হজরত তাহাদিগকে মোবাহালা করিতে আহ্বান করেন। তৎপরে তাহারা বলেন, হে আবুল কাহেম, তুমি আমাদিগকে এ সম্বন্ধে চিন্তা করিতে সময় দাও, আমরা কোন্ পক্ষা অবলম্বন করিব, তাহা তোমার নিকট আগমন করতঃ জানাইব। উক্ত তিন ব্যক্তি পরস্পর পরামর্শ করায় এক ব্যক্তি বলিল, হে খ্রীষ্টান সম্প্রদায়, খোদার শপথ, নিশ্চয় তোমরা অবগত হইয়াছ যে, হজরত মোহম্মদ নবী ও রাছুল, তোমাদের নবীর সম্বন্ধে মীমাংসাকারী সংবাদ আনয়ন করিয়াছেন। আর ইহাও তোমরা জান যে, যে কোন সম্প্রদায় কোন নবীর সহিত মোবাহালা করিয়াছে, তাহাদের ছোট বড় সমস্তই বিনষ্ট হইয়া গিয়াছে। যদি তোমরা মোবাহালা কর, তবে তোমরা সমূলে বিনষ্ট হইবে, ইহা সুনিশ্চিত। আর যখন তোমরা নির্জেনের

ধর্ম নিশ্চল থাক। ব্যতীত অন্য ধর্ম গ্রহণ করিতে অস্বীকার করিতেছ, তখন তোমরা হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)এর সহিত বিরোধ না করিয়া স্বদেশে প্রত্যাবর্তন কর। তৎপরে তাহারা হজরতের নিকট উপস্থিত হইয়া বলিলেন, হে আবুল কাছেম, আমরা স্থির করিয়াছি যে, আপনার সহিত মোবাহালা করিব না এবং আপনাকে আপনার ধর্মের উপর ত্যাগ করিব ও আমরা নিজদের ধর্মের উপর স্থায়ী থাকিব। আপনি আপনার সহচরগণের মধ্যে একজন বিচারক প্রেরণ করুন—তিনি আমাদের কতকগুলি মতভেদ ঘটিত বিষয়ে সুবিচার করিবেন, কেননা আপনারা আমাদের নিকট বিশ্বাসভাজন। হজরত (ছাঃ) হাহাবা প্রবর আবু ওবায়দা (রাঃ)কে বিচারকরূপে তাহাদের সঙ্গে প্রেরণ করেন।

এমাম রাজি বলেন, এই রেওয়াএতে বুঝা যায় যে, ধর্ম সুপ্রতিষ্ঠিত করিতে এবং সন্দেহ মোচন করিতে বাহাছ তর্ক করা নবিগণের পেশা। হাশবিয়া নামক ভ্রান্ত সম্প্রদায়েবা যে বাহাছ তর্ক করার উপর দোষারোপ করিয়া থাকে, ইহা তাহাদের বাতীল মত। কঃ, ২।৪০৭।৭০৮।

এই ছুরার এক নাম আলো-এমরান, হুহিহ মোহলেমের একটি হাদিছে ছুরা বাকারা ও ছুরা আলো-এমরানের নাম الزهراء (উজ্জল দুইটি ছুরা) রাখা হইয়াছে। ইহার الامان (শান্তি), الكنز (ধনভাণ্ডার), المعنیه, السجدله (সুস্তানগণ, এমরান عمران দুইজন লোকের নাম ছিল, প্রথম হজরত মরয়েম (আঃ)এর পিতা, ইহা হাছান বাছারি ও অহাবের মত। দ্বিতীয় হজরত মুহা ও হারুণ (আঃ)এর পিতা। ইহা মোকাভেলের মত। উভয় এমরানের মধ্যে ১৮০০ বৎসর ব্যবধান ছিল।

আল্লামা অ'লুহি এমরাণের প্রথম অর্থ বুজিবুজু বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।—কঃ, মাঃ, ১।৫১৫।৫৬০ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

উপরোক্ত ক্ষেত্রে আলো-এমরাণ শব্দের অর্থ এমরাণের সম্ভানগণ—অর্থাৎ হজরত মরয়েম বিবি ও হজরত ইছা (আঃ)। যেহেতু এই ছুরাতে উভয় মহাদ্বার বিস্তারিত আলোচনা করা হইয়াছে, এই হেতু এই ছুরাটিকে 'আলো-এমরাণ' নামে অভিহিত করা হইয়াছে।

১। আলিফ-লাম-মিম, ইহার বিস্তারিত আলোচনা ছুরা বাকারার প্রথমে লিখিত হইয়াছে, এজন্য উহার পুনরুক্তি করিলাম না।

২। আরবি العی 'আলহাই' শব্দের অর্থ অনন্ত, চিরজীবন্ত, অমর। আরবি القیم 'আল-কাইউম' শব্দের অর্থ প্রত্যেক বস্তুর পরিচালক, তত্ত্বাবধায়ক, রক্ষক ও জীবিকা প্রদাতা।

আয়তের অর্থ এই যে, যে আল্লাহ চিরজীবন্ত ও প্রত্যেক বস্তুর পরিচালক, তত্ত্বাবধায়ক, রক্ষক ও জীবিকা প্রদাতা, তাহা ব্যতীত প্রকৃত উপাস্য আর কেহ নাই, ইহাতে যে হজরত ইছা (আঃ) এক সময়ে মৃত্যুমুখে পতিত হইবেন এবং সমস্ত জড় ও জীবের রক্ষক, পরিচালক ও জীবিকা প্রদাতা নহেন, তাঁহার পূর্ণ খোদা বা খোদার একাংশ হওয়া বাতীল প্রতিপন্ন হইল।

৩। এই আয়তে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর উপর আহমানি কেতাব কোর-আন ও হজরত মুহা ও ইছা (আঃ)এর উপর তওরাত ও ইঞ্জিল নাজেল করার কথা উল্লিখিত হইয়াছে, কিন্তু কোর-আন অল্প অল্প করিয়া বারবারে নাজেল করা হইয়াছিল, এই হেতু نَزَّل শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে, পক্ষান্তরে তওরাত কিম্বা ইঞ্জিল একেবারে নাজেল হইয়াছিল, এই হেতু انزل শব্দ প্রয়োগ করা হইয়াছে।

আল্লাহ আনুহি বলিয়াছেন ;—

“কোর-আন শরিক ‘লওহো-মহফুজ’ হইতে একেবারে প্রথম আছমানের ‘বরতুল-এজ্জা’ নামক স্থানে নাজেল করা হইয়াছিল, এই হেতু কখন الزل শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে। প্রথম আছমান হইতে ২৩ বৎসরে ক্রমাগত হজরতের উপর নাজেল হইয়াছিল, এই হেতু কখন نزل শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে।

আল্লাহ বলিতেছেন, তিনি কোর-আন শরিক সত্যের সহিত নাজেল করিয়াছেন, ইহার কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে।

(১) উহার মধ্যে যে প্রাচীন লোকদিগের ইতিহাস সন্নিবেশিত হইয়াছে, ইহা সত্য।

(২) উহার মধ্যে যে প্রতিশ্রুতি ও ভয়ের কথা উল্লিখিত হইয়াছে, উহা লোকদিগকে আকায়দ ও কার্যকলাপ সম্বন্ধে সত্যপথগামি হইতে উৎসাহিত করে এবং বাতীল পথে ধাবিত হওয়ার বাধা প্রদান করে।

(৩) উক্ত কোর-আন মীমাংসাকারী, সন্দেহ ভঞ্জনকারী কথা, প্রলাপোক্তি বা বিজ্ঞপ বাণী নহে।

(৪) উহাতে বন্দিগী, দানের কৃতজ্ঞতা প্রকাশ, নম্রতা প্রকাশ ও সর্বপ্রকার কার্যে জায়বিচার করার তুল্য এরূপ সত্য মতের উল্লেখ হইয়াছে—যাহা অবলম্বন করা লোকদের পক্ষে কর্তব্য।

(৫) উহাতে এরূপ নির্ভুল মত উল্লিখিত হইয়াছে—যাহা প্রাস্তিমূলক ও বৈষম্য-ভাবার্থক নহে।

(৬) উহা এরূপ অকাটা দলীল যে, উহাতেই সপ্রমাণ হয় যে, উহা আল্লাহতারালার কালাম।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

উক্ত কোর-আন প্রাচীন নবিগণের কেতাব সমূহের ও তাঁহাদের প্রচারিত খোদার বাণীগুলির সত্যতা সপ্রমাণ করে। যদি

কোর-আন আল্লাহতায়ালার কালাম না হইত, তবে অন্তান্ত কেতাবগুলির সামুকুল মত প্রকাশ করিত না, হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) ‘উম্মি’ ছিলেন, কোন বিধানের সহিত সাক্ষাৎ করেন নাই, কাহারও শিষ্যত্ব গ্রহণ করেন নাই, কাহারও মিকট পাঠাভ্যাস করেন নাই, মিথ্যা অপবাদকের পক্ষে মিথ্যা ও জাল কথা হইতে নির্মল থাকি অসম্ভব, আর কোর-আনে যখন উভয় প্রকার কথার লেশ নাই, তখন উহার ঘটনাবলী যে আল্লাহতায়ালার অহি, ইহাতে কোন সন্দেহ নাই।

আবু মোছলেম বলিয়াছেন, আল্লাহতায়ালার যে কোন নবীকে প্রেরণ করিয়াছেন, তাঁহার তওহিদ (একত্ব), তাঁহার প্রতি ইমান আনা, কলঙ্কমূলক বিষয়গুলি হইতে তাঁহার পবিত্রতা প্রকাশ, জায়বিচার, পরোপকার এবং প্রত্যেক কালের হিতজনক বিধি-ব্যবস্থার দিকে আহ্বান করিতে প্রেরণ করিয়াছেন, কোর-আন উল্লিখিত প্রত্যেক বিষয়ে প্রাচীন কেতাবগুলির সমর্থক ও সত্যতা প্রমাণকারী।

এস্থলে এই প্রশ্ন হইতে পারে যে, কোর-আন প্রাচীন কেতাবগুলির অধিকাংশ বিধি-ব্যবস্থা মনছুখ করিয়া দিয়াছে, কাজেই কিরূপে কোর-আন উক্ত কেতাবগুলির সমর্থনকারী হইবে?

এমাম রাজি ইহার উত্তরে বলিয়াছেন;—প্রাচীন কেতাবগুলিতে কোর আন ও শেষ নবীর সুসংবাদ প্রদান করা হইয়াছে এবং তৎসমুদয়ে উল্লিখিত হইয়াছে যে, তৎসমুদয়ের বিধি-ব্যবস্থাগুলি কোর-আন নাজেল হওয়া পর্য্যন্ত বলবৎ থাকিবে এবং উহা নাজেল হইলে, মনছুখ হইয়া যাইবে, এই সূত্রে তৎসমুদয় কোর-আনের অনুমোদনকারী এবং কোর-আনও তৎসমুদয়ের অনুমোদক। উল্লিখিত আহকাম ব্যতীত আকারেদ সংক্রান্ত আহকাম অপরিবর্তনীয়, কাজেই কোর-আন তৎসমুদয়ের সমর্থক, ইহাতে কোন সন্দেহ নাই।

কেহ কেহ তওরাত ও ইঞ্জিল শব্দদ্বয়কে আরবি শব্দ ধারণায় * উহার খাত্ত নির্ণয়ে মতভেদ করিয়াছেন, কিন্তু এমাম রাজিঃ ও আল্লামা আলুহি বলেন, উভয় শব্দ আরবি নহে, তওরাত শব্দ এবরাপি (ইব্রীয়) ও ইঞ্জিল শব্দ ছুরইয়ানি (সুরীয়) : ভাষা হইতে গৃহীত হইয়াছে।

তওরাত বলিয়া এস্থলে উক্ত কেতাবের প্রতি লক্ষ্য করা হইয়াছে যাহা হজরত মুহা (আঃ) এর প্রতি নাজেল করা হইয়াছিল, সমস্ত পুরাতন নিয়ম তওরাত নহে, উহাতে জবুর ও অশ্রান্ত ছহিফা আছে। পুরাতন নিয়মের যাত্রা পুস্তক, লেবীয় পুস্তক, গণনা পুস্তক ও দ্বিতীয় বিবরণ এই চারিখানা পুস্তক মূল তওরাতের বিকৃত সংস্করণ, ইহার প্রমাণ মৎপ্রণীত খ্রীষ্টান রদ নামক পুস্তকে বিস্তারিতরূপে জানিতে পারিবেন। হজরত ইছা (আঃ) এর উপর যে কেতাব নাজেল হইয়াছিল, তাহাই প্রকৃত ইঞ্জিল, বর্তমান নূতন নিয়ম হজরত ইছা (আঃ) এর পরে লিখিত হইয়াছে, উহা প্রকৃত ইঞ্জিল নহে বরং সত্য মিথ্যা মিশ্রিত কয়েকখানা ইতিহাস, তৎসমস্তের মধ্যে প্রকৃত ইঞ্জিলের কতক উপদেশ ও ব্যবস্থা সন্নিবেশিত হইয়াছে, কিন্তু কোন্ কোন্টী সত্য, তাহা নির্ণয় করা অসম্ভব।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

“কোর-আন নাজেল করার পূর্বে তওরাত ও ইঞ্জিল লোক-দিগের সুপথ প্রদর্শন উদ্দেশ্যে নাজেল করা হইয়াছিল।”

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন যে, তিনি ‘কোরকান’ নাজেল করিয়াছিলেন, কোরকান শব্দের অর্থ সত্য ও মিথ্যার মধ্যে প্রভেদকারী, এই কোরকান কি, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, কেহ কেহ উহার অর্থ জবুর কিংবা অশ্রান্ত আছমানি কেতাব সমূহ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। কাতাদা বলিয়াছেন, উহার অর্থ

কোর-আন, কেননা উহা হালাল ও হারামের মध्ये প্রভেদ করিয়া দিয়াছে, যিহুদী ও খৃষ্টানেরা যে যে বিষয়ে মতভেদ করিয়াছিল, কোর-আন তাহার মীমাংসা করিয়া দিয়াছে। একবার কোর-আনের কথা উল্লেখ করিলেও উহার উচ্চ গৌরব প্রকাশ করা উদ্দেশ্যে দ্বিতীয়বার উহার এইরূপ বিশিষ্ট গুণের কথা উল্লেখ করিয়াছেন। কেহ কেহ বলেন, এই কোরকানের অর্থ হজরতের মো'জ্জেজা (অলৌকিক কার্যাবলী), যেহেতু উহা সত্য ও মিথ্যা দাবিকারীদের মধ্যে প্রভেদ করিয়াছিল। এমাম রাজি ইহা মনোনীত মত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

৪। যাহারা আল্লাহতায়ালার আয়তগুলিকে অস্বীকার করে, তাহাদের জন্য কঠিন শাস্তি রহিয়াছে। কোন তফছিরকারক ইহা খৃষ্টানদিগের পক্ষে নাজেল হইয়াছে ধারণা করিয়া তাহাদের জন্য এই আয়তের হুকুম বিশিষ্ট হওয়ার দাবি করিয়াছেন, কিন্তু মুসল্লতম্বিদ তফছিরকারকগণ বলিয়াছেন, আয়তটি খাস খৃষ্টানদিগের উপলক্ষে নাজেল হইলেও উহার শব্দের হিসাবে ব্যাপক অর্থ গ্রহণ করা হইবে। কাজেই যে কেহ আল্লাহতায়ালার দলীল প্রমাণ অস্বীকার করিবে, তাহার পক্ষে এই হুকুম হইবে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

আল্লাহ এত বড় পরাক্রান্ত যে, কেহই তাঁহাকে পরাস্ত করিতে পারে না এবং তিনি শাস্তি প্রদান করিয়া প্রতিশোধ গ্রহণ করিয়া থাকেন।

৫। এই আয়তের দুই প্রকার অর্থ হইতে পারে—প্রথম এই যে, এই ছুরার প্রারম্ভে বলা হইয়াছে যে, আল্লাহ সমস্ত সৃষ্টির কার্য পরিচালক, কিন্তু সমস্ত সৃষ্টির কার্য পরিচালক হইতে গেলে, পুঙ্খানুপুঙ্খরূপে সমস্ত সৃষ্টির অভাব অনাটনের পূর্ণ অভিজ্ঞ হওয়া আবশ্যক ; দ্বিতীয় সমস্ত অভাব অনাটন পূর্ণ করিতে সক্ষম

হওয়া জরুরি। প্রথম বিষয়ের জন্ত সমস্ত বিষয়ের পূর্ণ অভিজ্ঞ হওয়া এবং দ্বিতীয় বিষয়ের জন্ত সমস্ত সৃষ্টির উপর আধিপত্য স্থাপনে পূর্ণ সক্ষম হওয়া অনিবার্য। “তাহার পক্ষে আছমান ও জমিনের কোন বিষয় অপ্রকাশিত নহে।” এই কথায় বুঝা যাইতেছে যে, আল্লাহতায়ালার সমস্ত বিষয়ের পূর্ণ অভিজ্ঞ, তিনি যাবতীয় সৃষ্টির অভাব অনাটনের পরিমাণ ও প্রয়োজনের মাত্রা অবগত আছেন। ইহার জন্ত কাহারও তাহার নিকট যাক্ষা করার আবশ্যক হয় না এবং প্রার্থীগণের আধিক্য হেতু কোন ব্যাপার তাহার পক্ষে সংশয়-বিশিষ্ট ও জটিল হইয়া পড়ে না।

“তিনি যেরূপ ইচ্ছা করেন, জরায়ু সমূহে তোমাদের আকৃতি গঠন করেন। ইহাতে বুঝা যায় যে, তিনি সমস্ত সৃষ্টির উপর পূর্ণ শক্তি প্রয়োগকারী, এসূত্রে তিনি সমস্ত জড় জীবের সমুদয় অভাব ও প্রয়োজনীয় বিষয় পূর্ণ করিয়া দিতে সক্ষম। এক্ষণে খোদাতায়ালার সমস্ত সৃষ্টির কার্যে পরিচালক হওয়া স্পষ্টভাবে প্রতিপন্ন হইয়া গেল।”

এমাম রাজি বলেন, এই স্থলে একটা নিগূঢ়ত্ব আছে, উহা এই যে, প্রথমে আল্লাহ বলিয়াছেন যে, আল্লাহতায়ালার পক্ষে আছমান ও জমিনের কোন বিষয় অপ্রকাশিত নহে, উহার প্রমাণ স্বরূপ তিনি বলিয়াছেন যে, খোদাতায়ালার গর্ভাশয়ের অঙ্কার-রাশির মধ্যে আশ্চর্যজনক দেহ ও আকৃতি সৃষ্টি করিয়াছেন, অস্থি, মাংস, পেশী, শীরা, ধমনী, রক্ত, নাড়িভূড়ি ইত্যাদি সংযোজিত করিয়া বিভিন্নরূপে উৎকৃষ্ট আকৃতিতে অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ ও মানবদেহ নির্মাণ করিয়াছেন, ইহা তিনি একবিন্দু অস্পর্শীয় বীৰ্য্য হইতে সৃষ্টি করিয়াছেন, ইহা খোদার অসীম শক্তির পরিচায়ক এবং তিনি যে অঙ্কাররাশির মধ্যস্থিত বিষয়গুলির সমস্ত অবস্থা অবগত আছেন, ইহাও অসম্ভব ভাবে প্রকাশিত হয়। অতএব তিনি যে জগতের সমস্ত বিষয়ের সুপরিচালক, ইহা এক সত্য।

দ্বিতীয় অর্থ এই যে, ইহাতে খ্রীষ্টানদিগের মতের অসারতা প্রকাশ করা হইতেছে, খ্রীষ্টানেরা দুইটা প্রমাণ দ্বারা হজরত ইছা (আঃ)এর খোদা হওয়ার দাবি করিয়াছিলেন, প্রথম প্রমাণ এই যে, হজরত ইছা (আঃ) অদৃশ্য বিষয়ের সংবাদ প্রদান করিতেন, তিনি একজনকে বলিতেন যে, তুমি অল্প গৃহে ইহা ভক্ষণ করিয়াছ এবং অল্প ব্যক্তিকে বলিতেন, তুমি নিজের গৃহে এই কার্য্য করিয়াছ।

দ্বিতীয় প্রমাণ এই যে, তিনি মৃতদিগকে জীবিত করিতেন, জন্মান্তর ও ষেতকুষ্ঠ রোগিদিগকে সুস্থ করিতেন, মৃত্তিকা দ্বারা পক্ষীর আকৃতি প্রস্তুত করিয়া উহার মধ্যে ফুৎকার করিতেন, ইহাতে খোদার আদেশে উহা জীবন্ত পক্ষী হইয়া উড়িয়া বাইত। ইহাতে তাহার সর্ব্বশক্তিমান হওয়া প্রমাণিত হয়।

খোদা খ্রীষ্টানদিগের উক্ত দাবির প্রতিবাদে বলিতেছেন, হজরত ইছা (আঃ) কতক অদৃশ্য বিষয় অবগত হওয়ার জন্য খোদা হইতে পারেন না, কেননা তিনি উহা আল্লাহতায়ালার অহি ও শিক্ষা দ্বারা অবগত হইতেন, তিনি সমস্ত বিষয়ের সংবাদ অবগত ছিলেন না, ইহাতে অকাট্যভাবে প্রমাণিত হইতেছে যে, তিনি খোদা নহেন, কেননা খোদার পক্ষে আছমান ও জমিনের কোন বিষয় অপ্রকাশিত থাকা সম্ভব নহে। ইহা জ্বলন্ত সত্য কথা যে, হজরত হজরত ইছা (আঃ) সমস্ত গুপ্ত ও অদৃশ্য বিষয়ের সংবাদ অবগত ছিলেন না। খ্রীষ্টানেরা বলেন যে, তিনি মৃত্যুর ভয়ে চাঞ্চল্য ভাব প্রকাশ করিয়াছিলেন, যদি তিনি অদৃশ্য বিষয় অবগত হইতেন, তবে তিনি জানিতে পারিতেন যে, অমুক অমুক ব্যক্তি তাঁহাকে ধৃত করিয়া হত্যা করার চেষ্টা করিতেছে এবং তিনি তাহাদের কর্তৃক যাতনা ভোগ করিবেন। তাহা হইলে অবশ্য তিনি তাহাদের উপস্থিত হওয়ার পূর্বে তথা হইতে পলায়ন করিতেন। ইহাতেই

বুঝা যায় যে, তিনি সমস্ত বিষয়ের অবস্থা অবগত ছিলেন না, কাজেই তিনি খোদা হইতে পারেন না।

আর হজরত ইছা (আ:) যে কতক মৃতকে জীবিত করিয়া-
ছিলেন, ইহাতে তিনি খোদা হইতে পারেন না, কেননা খোদা
মো'জ্জেজা স্বরূপ তাঁহাকে গৌরবান্বিত করা উদ্দেশ্যে কতক মৃতকে
জীবিত করিয়া দিয়াছিলেন, কিন্তু যেহেতু হজরত ইছা (আ:)
সমস্ত অবস্থায় এইরূপ কার্য্য করিতে সক্ষম ছিলেন না, এই হেতু
তিনি খোদা হইতে পারেন না, আল্লাহতায়াল। একবিন্দু বার্য্য
দ্বারা জরায়ুর মধ্যে মনোরম আকৃতি গঠন করেন, আর হজরত
ইছা (আ:) ইহা করিতে সক্ষম ছিলেন না। যদি তিনি মারিয়া
কেলার শক্তি রাখিতেন, তবে খৃষ্টানি মতানুযায়ী যাহারা তাঁহাকে
ধৃত করিয়া হত্যা করিয়াছিলেন, তিনি তাহাদিগকে মারিয়া
কেলিতে পারিতেন। খৃষ্টানেরা আরও বলেন যে, হজরত ইছার
পিতা ছিল না, কাজেই তিনি খোদার পুত্র হইবেন, আরও
কোর-আনে আছে যে, তিনি আল্লাহর রূহ ও কলেমা, ইহাতে
তাঁহার খোদার পুত্র হওয়া বুঝা যায়।

খোদা প্রথম কথার প্রতিবাদে বলিতেছেন, আল্লাহ যেকোন
ইচ্ছা করেন, জরায়ু সমূহে মনুষ্যের আকৃতি গঠন করেন, কাজেই
তিনি পিতার বার্য্য দ্বারা ইহা গঠন করিতে পারেন এবং বিনা
পিতা ইহা গঠন করিতেও পারেন।

আর তাহাকে যে খোদার রূহ ও বাক্য বলা হইয়াছে, ইহার
অর্থ অল্প প্রকার হইতে পারে, শব্দের প্রকাশ্য মর্ম্ম, জ্ঞান ও
বিবেকের বিপরীত হইলে, উহাকে 'মোতাশাবেহাত' এর অন্তর্ভুক্ত
ধারণা করিতে হইবে, ইহা সপ্তম আয়তে বিবৃত হইয়াছে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

“পরাক্রান্ত বিজ্ঞানময় খোদা ব্যতীত অন্য কেহ উপাস্ত নাই ।”

এবনো-জরির কতকগুলি ছাহাবা হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, যে সময় বীৰ্য্য জরায়ুতে পতিত হয়, ৪০ দিবস তথায় ঘুরিতে থাকে, তৎপর ৪০ দিবস গাঢ় রক্ত অবস্থায় থাকে, তৎপর ৪০ দিবসে মাংস-পিণ্ডরূপে থাকে, তৎপরে আল্লাহ একজন ফেরেশতাকে তাহার আকৃতি গঠন করার জন্ত প্রেরণ করেন, ফেরেশতা ছুই অঙ্গুলীর মধ্যে একটু মৃত্তিকা লইয়া উপস্থিত হইয়া উক্ত মাংস-পিণ্ডের সহিত মিশ্রিত করিয়া খমির করেন, তৎপরে আল্লাহ-তায়ালার আদেশ অনুসারে তাহার আকৃতি গঠন করেন। তৎপরে তিনি বলেন, এই ব্যক্তি পুরুষ হইবে কিম্বা স্ত্রী? হতভাগ্য হইবে কিম্বা সৌভাগ্যবান? তাহার জীবিকা, আয়ু, সম্ভান-সমৃদ্ধি ও বিপদ আপদের পরিমাণ কি? আল্লাহতায়াল। নির্দেশ করিয়া বলেন এবং উক্ত ফেরেশতা লিখিয়া রাখেন। যখন সে ব্যক্তি মরিয়া যায়, যে স্থান হইতে উক্ত মৃত্তিকা গ্রহণ করা হয়, তথায় দফন করা হয়।

আরও এবনো-জরির ‘কাতাদা’ হইতে “আল্লাহ জরায়ু সমূহে যেরূপ ইচ্ছা করেন, তাহার আকৃতি গঠন করেন।” ইহার মর্মে লিখিয়াছেন, সে পুরুষ হইবে কিম্বা স্ত্রী, লোহিত, স্বেত কিম্বা কাল বর্ণের হইবে, পূর্ণ অবয়বধারি হইবে কিম্বা অসম্পূর্ণ অবয়বধারি হইবে।

(৭) আল্লাহ বলেন, তিনি হজরত মোহম্মদ (ছা:)এর উপর যে কোর-আন নাজেল করিয়াছেন, উহার আয়ত ছুই প্রকার—এক প্রকার ‘মোহকামাত’, এই প্রকার আয়তগুলি কোরআনের মূল, দ্বিতীয় প্রকার ‘মোতাশাবেহাত’।

কোর-আনের অন্তান্ত স্থলে মোহকাম ও মোতাশাবেহ শব্দের অন্ত প্রকার অর্থ আছে।

অন্ত স্থানে আছে ;— **الر كتاب احكامت اياته**

এই স্থানে কোর-আনের সমস্ত আয়তকে মোহকাম বলা হইয়াছে, এই মোহকামের অর্থ একরূপ সত্য বাক্য—যাহার শব্দগুলি ক্রটিমধুর প্রাঞ্জল এবং অর্থগুলি ক্রবসত্য ।

অন্ত আয়তে আছে ;— **كتابا متشابه**

এই স্থানে সমস্ত কোর-আনকে ‘মোতাশাবেহ’ বলা হইয়াছে, এই স্থলে উহার অর্থ এই যে, কোর-আনের একাংশ সৌন্দর্য্যে অশ্রু অংশের তুল্য এবং একাংশ অপরাংশের সমর্থন করে। আলোচ্য আয়তে মোহকাম ও মোতাশাবেহ শব্দদ্বয়ের অর্থ লইয়া মতভেদ হইলেও অধিকাংশ সূক্ষ্মতত্ত্ববিদ্বি বিদ্বানের মত এই যে, যে আয়তগুলির মর্ম্ম অতি স্পষ্ট, উক্ত মর্ম্ম অশ্রু প্রকার হওয়ার কথা উহাতে কোন সন্দেহ সৃষ্টি হওয়ার সম্ভাবনা নাই, তৎসমুদয়কে মোহকাম বলা হয়।

আর যে আয়তগুলির অর্থ একরূপ অস্পষ্ট যে, জ্ঞান কিম্বা কোর-আন ও হাদিছ দ্বারা উহার অর্থ নির্দেশ করা সম্ভব না হয়, আল্লাহতায়ালা ব্যতীত কেহ উহার অর্থ অবগত না হয়, উক্ত আয়তগুলিকে মোতাশাবেহ বলা হয়, যেরূপ কেয়ামতের দিবসের নির্ধারিত সময় ও কয়েকটি ছুরার প্রথমোল্লিখিত ‘মোকাত্তায়াত’ অক্ষরগুলি।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, প্রত্যেক মজহাবাবলম্বী যে আয়ত-গুলি নিজের মতের সমর্থনকারী বলিয়া বিবেচনা করে, তৎসমস্তকে মোহকাম বলিয়া দাবি করিয়া থাকে এবং তাহার বিপরীতদের মতের সমর্থনকারী আয়তগুলিকে মোতাশাবেহ বলিয়া অভিহিত করিয়া থাকে।

কাজেই এস্থলে একরূপ একটা নিয়ম স্থির করা আবশ্যক—যাহাতে মোতাশাবেহ আয়তগুলি নির্ণয় করিতে একটু দ্বিধা না জন্মে,

উহা এই বৈ, জ্ঞানানুমোদিত অকাট্য দলীলে যদি বুঝা যায় যে, শরীরে স্পষ্ট অর্থ গ্রহণ করিলে, অসম্ভব বিষয়ের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করা আবশ্যক হইয়া পড়ে, তবে উক্ত শব্দ সমন্বিত আয়তটিকে মোতাশাবেহ বলা যাইবে।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, কোর-আনে আছে ;—

وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا متر فيها ففسقوا فيها
فحق عليهم القول *

এই আয়তে বুঝা যায় যে, খোদাতায়ালা অত্যাচারিদিগকে অপকর্ষ করিতে আদেশ করেন, কিন্তু **ان الله لا يأمر بالفحشاء** এই আয়তে প্রমাণিত হয় যে, খোদাতায়ালা অপকর্মের আদেশ করেন না, এই আয়তটি মোহকাম, কাজেই প্রথমোক্ত আয়তটি মোতাশাবেহ হইবে।

কোর-আনের এই আয়তে **نسوا الله فنسيهم** বুঝা যায় যে, খোদাতায়ালা র বিস্মৃতি ও ভুল হইতে পারে। ইহা অসম্ভব কথা। **ولا يضل ربي ولا ينسى** **وما كان ربك نسيا** এই আয়ত-দ্বয়ে বুঝা যায় যে, খোদাতায়ালা উক্ত প্রকার কলঙ্কমূলক দোষ হইতে পবিত্র, এই আয়তটি মোহকাম, কাজেই প্রথমোক্ত আয়তটি মোতাশাবেহ।

কোর-আনে আছে ;—

الرحمن على العرش استوى

এই আয়তের প্রকাশ্য অর্থে বুঝা যায় যে, খোদাতায়ালা আরশের উপর স্থিতিশীল, কিন্তু ইহা খোদার পক্ষে অসম্ভব, কাজেই এই আয়তের প্রকাশ্য অর্থ গৃহীত নহে, ইহা মোতাশাবেহ আয়ত।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

“যাহাদের হৃদয়ে বক্রতা আছে, তাহারা মোতাশাবেহাত আয়তগুলির অনুসরণ করিয়া নিজেদের মনোক্তি মতে তৎসমুদয়ের প্রকাশ্য অর্থ কিম্বা অপ্রকাশ্য বাতীল অর্থ প্রকাশ করে, কোর-আনের একটি আয়তকে অশ্রু আয়তের বিপরীত বলিয়া প্রকাশ করে এবং নিজেদের বাতীল মতের সমর্থক এক প্রকার অর্থ গ্রহণ করে, উদ্দেশ্য এই যে, ইমানদারদিগের অন্তরে সন্দেহ উৎপাদন করিয়া দিয়া ও তাহাদিগকে ধোকায় নিক্ষেপ করিয়া ‘দীন’ হইতে বিচ্যুত করিয়া ফেলে। ইহা আল্লামা আবুছির বর্ণনা।

এমাম রাজি ইহার অর্থে লিখিয়াছেন, যাহাদের অন্তরে বক্রতা আছে, তাহারা উক্ত আয়তগুলির এরূপ অর্থ গ্রহণ করে—যাহার প্রমাণ ও বর্ণনা কোর-আন শরিফে নাই, উদ্দেশ্য এই যে, নিজেদের অন্তরে এইরূপ বেদয়াত ও বাতীল মত পোষণ করিয়া নিজেরা ভ্রান্ত হইয়া যায় এবং মুছলমানদিগের মধ্যে মতানৈক্যের সৃষ্টি করিয়া দিয়া সংগ্রাম ও রক্তপাতের পথ প্রশস্ত করিয়া দেয়।

এই আয়তটী কাহাদের জন্য নাজেল হইয়াছিল, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। এবনো-জরির বলিয়াছেন, রবি বলিয়াছেন, নাজরানের খুষ্ঠানদিগের একদল আগন্তুক হজরত নবি (ছাঃ)এর নিকট উপস্থিত হইয়া তর্কস্থলে বলিয়াছিলেন, আপনি কি বলেন না যে, হজরত ইছা (আঃ) খোদার বাক্য এবং কুহ ? হজরত বলিলেন, হাঁ। তখন তাহারা বলিয়াছিল, ইহাই হজরত ইছা (আঃ)এর খোদার পুত্র হওয়া সম্বন্ধে আমাদের পক্ষে যথেষ্ট প্রমাণ। সেই সময় এই অংশ নাজেল হইয়াছিল,—“যাহাদের অন্তরে বক্রতা আছে, তাহারাই ফাসাদ সৃষ্টি উদ্দেশ্যে ‘মোতাশাবেহাত’ আয়ত সমূহের অনুসরণ করিয়া ইহার মনোক্তি মত গ্রহণ করে।”

৩য় পারা তেল্কর রোহোল—ছুরা আলো-এমরান। ২৮৩

তৎপরে নাভেল হইয়াছিল ;—“নিশ্চয় ইহা আল্লাহর নিকট
আদমের তুল্য।”

একদল বিদ্বান বলিয়াছেন, ইহা একদল যিহুদীদিগের সম্বন্ধে
নাভেল হইয়াছিল, উহার বিবরণ এই যে, আবুইয়্যাহের বেনে
আখতাব কতকগুলি যিহুদীর সহিত হজরত নবি (ছাঃ)এর
নিকট উপস্থিত হইয়াছিল, তখন হজরত (ছাঃ) ছুরা বাকাবার
প্রথমংশ আলফ, লাম, মিম জ্বালেকাল কেতাব *الم ذلك الكتاب*
পড়িতেছিলেন, তৎপরে আবুইয়্যাহের নিজের ভ্রাতা হোয়াই বেনে
আখতাবের নিকট উপস্থিত হইয়া বলিল, আমি হজরত মোহম্মদ
(ছাঃ)কে “আলিফ, লাম, মিম জ্বালেকাল-কেতাব” পড়িতে
শুনিয়াছি। তখন হোয়াই তাহাদের সঙ্গে হজরতের নিকট
উপস্থিত হইয়া বলিল, আপনি কি আপনার উপর প্রেরিত
কোর-আনের ‘আলিফ, লাম, মিম, জ্বালেকাল-কেতাব’ পড়েন
নাই? হজরত বলিলেন, হাঁ। তৎপ্রবণে হোয়াই বলিল, আল্লাহ
আপনার পূর্বে নবিগণকে প্রেরণ করিয়াছিলেন, কিন্তু আপনার
ব্যতীত তাঁহাদের মধ্যে কোন নবীর রাজত্ব কালের এবং তাঁহার
উন্মত্তের আয়ুষ্কালের পরিমাণ বর্ণনা করিয়াছেন বলিয়া আমরা
জানি না। ‘আলিফ’এর সংখ্যা এক, ‘লাম’এর সংখ্যা ৩০ এবং
‘মিম’এর সংখ্যা ৪০, মোট ৭১ হইল। ইহা ব্যতীত আপনার
নিকট অল্প কিছু আছে কি? হজরত বলিলেন, হাঁ, আলিম, লাম,
রা। সে বলিল, ইহা বেশী দীর্ঘ হইল। আপনার নিকট আরও
কিছু আছে কি? হজরত বলিলেন, হাঁ, আছে—আলিফ, লাম,
মিম, রা। হোয়াই বলিল, ইহা সমধিক দীর্ঘ হইল। তৎপরে সে বলিল,
আপনার বিষয় আমাদের নিকট অব্যক্ত হইয়া হইয়া পড়িল।
আমরা জানি না, আপনার আয়ুষ্কাল অল্প দিবস প্রদত্ত হইয়াছে,
কিহা দীর্ঘকাল? তৎপরে সে ব্যক্তি যিহুদিগণকে বলিল, তোমরা

চল। আবুইয়্যাহের তাহার ভ্রাতা ও অশ্রান্ত সঙ্গিদিগকে বলিল, তোমরা জান না, হয়ত উক্ত সমস্ত সংখ্যার সমষ্টি পরিমাণ হজরত (ছাঃ)এর রাজত্বকাল প্রদত্ত হইয়াছে।

অশ্র একদল বলিয়াছেন, ইহা প্রত্যেক বেদয়াতির জন্য নাজেল হইয়াছে—যে কোর-আনের কোন আয়তের কুটার্ণ লইয়া শরিয়তের বিপরীত মত ধারণ করে।

কাতাদা ও জায্যাজ বলিয়াছেন, উহা কেয়ামত অমান্যকারী কাকেরদিগের জন্য নাজেল হইয়াছিল।

কাতাদা বলিয়াছেন হকুরিয়া ও ছাবাইয়াদিগের জন্য নাজেল হইয়াছিল।

আহমদ, আবদুর রাজ্জাক ও বয়হকি উল্লেখ করিয়াছেন যে, ারা খারিজী সম্প্রদায়

এবনো-কছির বলিয়াছেন, যে সময় হজরত নবি (ছাঃ) হোনাএন যুদ্ধের লুণ্ঠিত দ্রব্যগুলি বণ্টন করিতেছিলেন, সেই সময় জোল-খোয়ায়ছারা বলিয়াছিল, আপনি ন্যায়ভাবে বণ্টন করুন। ইহাতে হজরত (ছাঃ) বলিয়াছিলেন, যদি আমি ন্যায় বিচার না করি, তবে পৃথিবীর অধিবাসীগণ আমার উপর আস্থা স্থাপন করিবে না এবং তোমরাও আমার উপর আস্থা স্থাপন করিও না। যখন সে ব্যক্তি পশ্চাদাপসরণ করিল, তখন (হজরত) ওমার (রাঃ) তাহাকে হত্যা করার অনুমতি প্রার্থনা করিয়াছিলেন, ইহাতে হজরত বলিয়াছিলেন, তাহাকে নিষ্কৃতি প্রদান কর, কেননা এই ব্যক্তির বংশে একরূপ এক সম্প্রদায় বাহির হইবে যে, তোমাদের একজন তাহাদের নামাজ ও কোর-আন পাঠ দর্শনে বিমোহিত হইয়া নিজের নামাজ ও কোর-আন পাঠকে হেয় জ্ঞান করিবে। যেকরূপ তীর ধনুক হইতে বাহির হইয়া যায়, সেইরূপ তাহারা দীন হইতে বাহির হইয়া যাইবে। যখন

তৈমিরা তাহাদের সাক্ষাৎ করিবে, তখন তাহাদিগকে হত্যা করিবে। হজরত আলি (রাঃ)এর সময়ে তাহাদের আবির্ভাব হইয়াছিল, তিনি তাহাদিগকে নাহারওয়ান নামক স্থানে হত্যা করিয়াছিলেন, তৎপরে তাহাদের মধ্য হইতে বহু শাখা-প্রশাখা ও মজহাবের সৃষ্টি হইয়াছিল, তৎপরে কদরিয়া, মো'তাজেলা, জহমিয়া প্রভৃতি বহু বেদয়াত মতের সৃষ্টি হইয়াছিল।

এবনো-জরির ও এমাম রাজি বলিয়াছেন, যদিও আয়তটী মোশরেকদিগের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, তথাচ প্রত্যেক বেদয়াত ও বাতীল মতাবলম্বিগণ এই হুকুমের অন্তর্গত হইবে।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, যে মোশাবেহা الرحمن على العرش استوى এই আয়ত দ্বারা খোদার কোন স্থানে স্থিতিশীল হওয়ার মতাবলম্বন করে, তাহারাও উক্ত আয়তের হুকুমের অন্তর্গত।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

আল্লাহ ব্যতীত মোতাশাবেহ অংশের অর্থ কেহ অবগত নহে, আল্লাহ শব্দের পরে অকৃফ করিলে, এইরূপ অর্থ হয়। আর কেহ কেহ العلم فى الراسخين পড়িয়া অকৃফ করিয়া থাকেন, এক্ষেত্রে এইরূপ অর্থ হইবে—“আল্লাহ ও ধর্ম-বিদ্যায় পারদর্শীগণ ব্যতীত উক্ত ‘মোতাশাবেহাত’ অংশের ব্যাখ্যা অবগত নহেন।”

প্রথম মতটী হজরত এবনো-আব্বাহ, আএশা, ওরওয়া, আবুশ-শা'ছা, আবি নোহাএফ, হাছান, মালেক, ওমার বেনে আবদুল আজিজ, কেছায়ি, ফার'া ও আবু আলি জাব্বায়ি কর্তৃক বর্ণিত হইয়াছে, এবনো-জরির ও এমাম রাজি ইহা মনোনীত মত বলিয়া দাবি করিয়াছেন।

দ্বিতীয় মতটী মোজাহেদ ও রবি কর্তৃক উল্লিখিত হইয়াছে, ইহাও হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ)র এক রেওয়ায়েত।

আল্লাহ আনুহি বলিয়াছেন, প্রথম মতটি হানাকিগণ কর্তৃক সমর্থিত হইয়াছে, দ্বিতীয় মতটি শাকেরিগণ কর্তৃক গৃহীত হইয়াছে, প্রথম মতটি অধিকাংশ ছাহাবা, তাবেয়ি, তাবা-তাবেয়ি ও ছুরত-অল-জোমারাতের মত, ইহা হজরত এবনো-আব্বাহের সমধিক হুজ্বা রেওয়াএত, দ্বিতীয় মতটি অতি অল্প সংখ্যক কর্তৃক গৃহীত হইয়াছে, ইহা এবনোছ-ছাময়ানি প্রভৃতি উল্লেখ করিয়াছেন। প্রথম মতের অন্তর্কূলে হজরত নবি (ছাঃ)এর কয়েকটি হাদিছ এবনো-কহির ও রুহোল-মায়ানি প্রণেতা উল্লেখ করিয়াছেন।

এবনো-কহির উভয় মত উল্লেখ করিয়া বলিয়াছেন, যদি بيل 'তা'বিল' শব্দের অর্থ প্রকৃত তত্ত্ব গ্রহণ করা হয়, তবে আল্লাহ ব্যতীত কেহই মোতাশাবেহাত আয়তগুলির প্রকৃত তত্ত্ব অবগত নহে, স্বীকার করিতে হইবে। আর যদি 'তা'বিল' শব্দের অর্থ আনুমানিক ব্যাখ্যা হয়, তবে পারদর্শী বিদ্বানগণ উহা অবগত আছেন বলিলে, কোন দোষ হইবে না।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, যখন অকাট্য দলীল দ্বারা বুঝা যায় যে, 'মোতাশাবেহাত' আয়তগুলির স্পষ্ট অর্থ গ্রহণীয় হইতে পারে না, তখন আমাদিগকে বিশ্বাস করিতে হইবে যে, উহার কোন 'মাজাজি' (অপ্রকৃত) অর্থ গ্রহণীয় হইবে, কিন্তু 'মাজাজি' অর্থ বহু প্রকার হইতে পারে, ভগ্নাংশ হইতে একটি অর্থ নির্দেশ করার পক্ষে কোন অকাট্য দলীল নাই, কাজেই উহা 'জাজি' (সন্দেহমূলক) দলীল দ্বারা নির্বাচন করিতে হইবে; কিন্তু এই মহলাটি 'কাংয়ি' (অকাট্য) বিশ্বাসের উপর স্থাপিত, কাজেই সন্দেহমূলক দলীল দ্বারা উহা স্থির করা জায়েজ হইবে না।

দ্বিতীয়, এই আয়তের প্রথমার্শে বলা হইয়াছে যে, বাহার 'মোতাশাবেহাত' আয়তের অর্থ নির্ণয় করার চেষ্টা করে, তাহার

কল্পিত হৃদয়। যদি উহার মর্ম নির্ণয় করার চেষ্টা করা সম্ভব হইত, তবে খোদা উহার নিন্দাবাদ করিতেন না।

তৃতীয়, এখানে আল্লাহ বলিতেছেন, বিজ্ঞান পারদর্শী ব্যক্তিগণ উক্ত মোতাশাবেহ আয়তগুলির প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করিয়া থাকেন, যদি তাঁহারা উক্ত প্রকার আয়তগুলির বিস্তারিত ব্যাখ্যা অবগত হইতেন, তবে তাঁহাদের ইমান আনা এবস্থিৎ প্রশংসার কারণ হইত না।

চতুর্থ আল্লাহ বলিতেছেন, পারদর্শী বিদ্বানগণ বলিয়া থাকেন, প্রত্যেক প্রকার আয়ত খোদার পক্ষ হইতে নাড়েন হইয়াছে অর্থাৎ তাঁহারা যে অংশের বিস্তারিত ব্যাখ্যা অবগত আছেন, আর যে অংশের বিস্তারিত ব্যাখ্যা অবগত নহেন, উভয় প্রকার খোদার নিকট হইতে আগত। যদি তাহারা প্রত্যেক প্রকারের বিস্তারিত ব্যাখ্যা অবগত হইতেন, তবে এই কথা বলার কোন স্বার্থকতা পরিলক্ষিত হইত না।

পঞ্চম, যদি পারদর্শী বিদ্বানগণ ‘মোতাশাবেহ’ অংশের অর্থ জানিতেন, তবে هم يقولون آمنا به স্থলে يقولون آمنا به বলা ঠিক হইত।

ষষ্ঠ, হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন;—

“কোর-আনের তফহির চারি প্রকার—এক প্রকার নাজানা কাহারও পক্ষে জায়েজ নহে।

এক প্রকার আরবেরা অবগত আছেন। এক প্রকার আলেমগণ অবগত আছেন। এক প্রকার আল্লাহ ব্যতীত কেহই অবগত নহে।”

এমাম গাফালী ‘এলআমোল-আওয়াম’ গ্রন্থে লিখিয়াছেন;—

একজন হোক আমাকে উক্ত তাদিহ সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিয়াছিল যে, অনতিদূর ধর্মজ্ঞান শূন্য হাশবিয়াদের সম্মতে

(খোদাতায়ালা) পার্থিব বিষয়ের ভাবাপন্ন হওয়ার সন্দেহ
করিয়া দেখে; যেহেতু ইহারা কতকগুলি হাদিছের স্পষ্ট মর্ম গ্রহণ
করতঃ খোদাতায়ালা ও তাঁহার গুণাবলী সম্বন্ধে এইরূপ মত
প্রকাশ করিয়াছে—যাহা হইতে তিনি পবিত্র ও নির্মল এবং
খোদাতায়ালায় আকৃতি, হস্ত, পদ, অবতরণ করা, স্থানান্তরে
গমন করা, আরশের উপর উপবেশন ও স্থিতি হওয়া ইত্যাদি
অসঙ্গত মত ধারণ করিয়াছে, আরও তাহার ধারণা করিয়াছে
যে, ইহাদের মত অবিকল প্রাচীন বিদ্বানগণের মতের অনুরূপ
ছিল। আরও সেই ব্যক্তি ইচ্ছা প্রকাশ করে যে, আমি তাহার
নিকট প্রাচীন মহাত্মাগণের মতের ব্যাখ্যা করি, সাধারণ লোকের
পক্ষে এই হাদিছগুলির সম্বন্ধে যেরূপ বিশ্বাস স্থাপন করা একান্ত
কর্তব্য তাহাও বর্ণনা করি, সত্য মত স্পষ্টভাবে প্রকাশ করি এবং
যে যে বিষয়ের সমালোচনা করা একান্ত আবশ্যিক ও যে যে বিষয়ের
তথ্যাসম্ভান হইতে বিরত থাকা একান্ত কর্তব্য, তাহার পৃথক
পৃথক বিবরণ লিপিবদ্ধ করি, এতদ্ব্যতীত তাহার প্রার্থনা গ্রাহ্য করিয়া
খোদাতায়ালায় নৈকট্য লাভের বাসনায় অকপট ভাবে বিনা কোন
পক্ষ সমর্থনে বিনা কোন মতাবলম্বীর মতের অনুমোদনে স্পষ্ট
সত্যমত প্রকাশে বদ্ধপরিকর হইতেছি। সত্যমত পোষণ করা
করা এবং জ্ঞান ও বিচারের পোষকতা করা উত্তম। জ্ঞানিগণের
নিকট বিনা সন্দেহে ছাহাবী ও তাবয়্যিগণের মত স্পষ্ট সত্য।
তাঁহাদের প্রকৃত মত এই; যে, উপরোক্ত প্রকার কোন হাদিছ
সাধারণ লোকের কর্ণগোচর হইলে, তাহার পক্ষে তৎসম্বন্ধে সাতটা
বিষয়ের প্রতি লক্ষ্য রাখা একান্ত আবশ্যিক। প্রথম পার্থিব পদার্থ
(জড় ও জীব) ও তাঁহার আত্মসঙ্গিক ভাব সমূহ হইতে খোদা-
তায়ালাকে পবিত্র বুলিতে হইবে। যদি কেহ পূর্ববর্ণিত হাদিছ
সমূহের 'ইয়াদ' يَا , 'এছবা' عَسَا , 'ইয়ামিন' يَمِين অভূতি শব্দ

অৰ্ঘ্য করে, তবে বুঝিবে যে, উক্ত শব্দগুলির হই একই। অর্থাৎ—প্রথম মাংস, মাছ ও স্নায়ু বিশিষ্ট হস্তাদি, বিভিন্ন অঙ্গভা ও অঙ্গিকার প্রভৃতি; অনতিদূর ও অভিন্ন সকলেই নিশ্চিতভাবে বিশ্বাস করিবে যে, হজরত নবিয়ে-করিম (ছাঃ) উক্ত শব্দ রক্ত মাংস বিশিষ্ট অঙ্গ-প্রত্যঙ্গের অর্থে প্রয়োগ করেন নাই। ইহা খোদাতায়ালায় পক্ষে অসম্ভব এবং তিনি উহা হইতে পবিত্র। যদি তাহার মনে উদয় হয় যে, খোদাতায়ালায় অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ সমূহে গঠিত অবয়ব আছে, তবে সে প্রতিমা পূজক। প্রতিমা পূজা কাকেরী কার্য। যে ব্যক্তি খোদাতায়ালাকে জড়, জীব বা আদিক পদার্থ বলিয়া ধারণা করিবে, সে ব্যক্তি প্রাচীন ও পরবর্তী সমস্ত এমামগণের মতে কাকের। যে ব্যক্তি খোদাকে অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ, মাংস ও স্নায়ু হইতে পবিত্র ধারণা করে এবং মহিমাযুক্ত প্রভুকে অনাদি গুণের বিপরীত ভাব হইতে পবিত্র বলিয়া ধারণা করে, সে কখনই তাঁহাকে আকুতিধারী এবং হস্ত, পদ ও অঙ্গুলি বিশিষ্ট বলিতে স্বীকার করিবে না।

একশ্রেণে আমাদের বিশ্বাস করা কর্তব্য যে, উক্ত শব্দের এরূপ অর্থ হইবে—যাহা খোদাতায়ালায় উপর প্রয়োগ যোগ্য এবং যাহা পার্থিব পদার্থ বা উহার গুণবিশেষ নহে। যদি সে উক্ত শব্দ অবগত হইতে না পারে এবং উহার প্রকৃত ভাব জ্ঞান করিতে না পারে, তবে উহা অবগত হইতে তাহার প্রতি আদৌ আদেশ করা হয় নাই। অতএব উহার অর্থ-জ্ঞান তাহার পক্ষে আবশ্যিক নহে, বরং উহার জ্ঞানসন্ধান না করাই একান্ত আবশ্যিক।

যদি কে-কি اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ এবং لَيْسَ لَهُ كُفْرًا অর্থাৎ হাদিৎকর 'হুদুত' শব্দ অর্থ 'কুফর' হইতে আদৌ অবগত হইয়া কর্তব্য যে, 'হুদুত' শব্দকর 'কুফর' শব্দকর অবয়ব—যাহা পার্থিব বস্তু ও গুণ-বিশেষ, বিভিন্ন অঙ্গ

ভাব—যাহা পার্থিব পদার্থ ও আকৃতি গঠন হইতে স্বতন্ত্র। এক্ষণে প্রত্যেক ইমানদার ব্যক্তি ইহা বিশ্বাস করিবে যে, উক্ত শব্দ আকৃতি, রূপ বা অবয়ব অর্থে খোদার উপর প্রয়োগ করা যাইতে পারে না, এইরূপ বিশ্বাস করিলে, ইমানদার হইতে পারিবে। তবে যদি তাহার মনে উদয় হয় যে, উহার প্রকৃত অর্থ কি হইবে, তাহা হইলে তাহাকে জানা কর্তব্য যে, সে উহা জানিতে আদিষ্ট হয় নাই, বরং উহার তদ্বানুসন্ধান না করিতে আদিষ্ট হইয়াছে, কেননা উহা তাহার সাধ্যাতীত, কিন্তু তাহাকে বিশ্বাস করা উচিত যে, উহার প্রকৃত মর্থ এইরূপ হইবে—যাহা খোদার মহিমা ও গৌরবের প্রতি প্রয়োগ করা সিদ্ধ এবং পার্থিব পদার্থ ও উহার গুণ-বিশেষ নহে।

يَزُنُ اللَّهُ لِعَالِي مِثْلَ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا
এই হাদিছের নজুল শব্দ শ্রবণ করে, তবে তাহাকে অবগত হওয়া নিতান্ত আবশ্যক যে, নজুল শব্দের এক অর্থ এক বস্তুর উচ্চ স্থান হইতে নিম্নে অবতরণ করা, কিন্তু উক্ত শব্দের অবতরণ ও স্থানান্তরে গমন করা ব্যতীত অগ্নি এক অর্থ আছে—যথা খোদাতায়ালা কোর-আন শরিকে বলিয়াছেন ;—

“তিনি তোমাদের জন্য আটটি চতুস্পদ নাভেল করিয়াছেন।”
কিন্তু উই ও গো আকাশ হইতে স্থানান্তরিত হইয়া ভূমিতে অবতরণ করিয়াছে, ইহা দৃষ্টিগোচর হয় নাই, বরং উক্ত জন্ত সকল গর্ভাশয়ে সৃজিত হইয়াছে, নিশ্চয় তৎসময়ের নাভেল করার অর্থ প্রকার অর্থ আছে। এইরূপ একই নাম থাকে (রঃ) বলিয়াছিলেন,
“আমি মিসরে প্রবেশ করিলাম, অনন্তর তাহার আমার কথা বুঝিতে পারিলেন না, ইহাতে আমি নজুল করিলাম, তৎপরে
নজুল করিলাম, তৎপরে নজুল

এস্থলে উক্ত শব্দের এই অর্থ গ্রহণ করেন নাই যে, তাহা শরীর (উচ্চ স্থান হইতে) নিম্ন স্থানে অবতরণ করিয়াছিল। অতএব ইমানদার ব্যক্তি নিশ্চয় বিশ্বাস করিবে যে, অবতরণ ও স্থানান্তরিত হওয়া অর্থে নজুল শব্দ খোদার উপর প্রযোজ্য নহে, কেননা দেহ ও অবয়ব পার্থিব (আকৃতিধারী) পদার্থ, খোদা উহা হইতে পবিত্র। ইহাতে যদি তাহার মনে হয় যে, উহার প্রকৃত অর্থ কি হইবে, তবে তাহাকে বলা যাইবে যে, যখন তুমি উষ্ট্রের নজুলের অর্থ বুঝিতে অক্ষম, তখন খোদাতায়ালায় নজুলের মর্ম বুঝিতে অধিকতর অক্ষম হইবে, উহা অবগত হওয়া তোমার কার্য্য নহে, অতএব তুমি স্বীয় এবাদত ও কার্য্যে সংলিপ্ত হও এবং উহার (তত্ত্বানুসন্ধান) হইতে মৌনাবলম্বন কর। তুমি ধারণা কর যে, যদিও তুমি উহার প্রকৃত তত্ত্ব অবগত নও, তথাচ উহার প্রকৃত অর্থ এইরূপ হইবে—যাহা খোদার মহিমা ও গৌরবের উপযুক্ত এবং আরবদিগের ভাষায় ব্যবহৃত হইতে পারে।

যদি সে ব্যক্তি কোর-আন শরিফের নিম্নোক্ত দুই আয়তের *و هو القاهر فوق عباده - يظفون ربه من فوقهم* 'ফউক' শব্দ গ্রহণ করে, তবে তাহাকে বুঝিতে হইবে যে, উক্ত শব্দ দুই অর্থে ব্যবহৃত হইয়া থাকে। প্রথম উচ্চস্থান—যাহা পার্থিব আকৃতিধারী বিষয়ের সম্বন্ধে কথিত হইয়া থাকে ; দ্বিতীয় উচ্চপদ, 'এই অর্থে বলা হইয়া থাকে যে, খলিফা সুলতান অপেক্ষা উচ্চ, সুলতান মন্ত্রী অপেক্ষা উচ্চ এবং এক এলম অস্ত্র এলম অপেক্ষা উচ্চ। প্রথমটি পার্থিব পদার্থের গুণ-বিশেষ, দ্বিতীয়টির তদ্রূপ হওয়া আবশ্যক নহে। ইমানদার ব্যক্তি নিশ্চয় বুঝিবে যে, উক্ত শব্দ উচ্চস্থান অর্থে খোদার সম্বন্ধে ব্যবহৃত হয় নাই এবং উহা পার্থিব আকৃতিধারী পদার্থ সমূহের বিশিষ্ট গুণ হওয়ার অর্থে খোদার প্রতি প্রযোজ্য নহে, এক্ষণে সে ব্যক্তি যদি উহার প্রকৃত অর্থ অবগত হইতে না পারে, তবে ইহাতে তাহার কোন ক্ষতি নাই।

দ্বিতীয় বিষয় এই যে, নিশ্চয় ইহা বিশ্বাস করিবে যে, এই শব্দগুলি একরূপ অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে—যাহা খোদার মহিমা ও গৌরবের উপযুক্ত এবং নিশ্চয় হজরত নবিয়ে-করিম (ছাঃ) খোদাতায়ালালার যে গুণাবলী বর্ণনা করিয়াছেন, তাহাতে তিনি সত্যবাদী; এক্ষণে তাহাকে বিশ্বাস করা কর্তব্য যে তিনি যাহা বলিয়াছেন, তাহা সত্য, তিনি যাহা সংবাদ প্রদান করিয়াছেন, তাহাও ঐক্য সত্য; নিশ্চয় খোদা নিজেকে যেরূপ গুণসম্পন্ন বলিয়াছেন ও তাঁহার রাসুল তাঁহার যেরূপ গুণ বর্ণনা করিয়াছেন, যদিও তুমি উহার প্রকৃত তত্ত্ব বুঝিতে অক্ষম হও, তথাচ খোদা ও তাঁহার রাসুল উহার যেরূপে মর্শ্ব গ্রহণ করিয়াছেন এবং যে ভাবে বলিয়াছেন, তাহাই সত্য বুঝিবে।

তৃতীয় বিষয় এই যে, তাঁহাকে স্বীকার করা কর্তব্য যে, উহার প্রকৃত মর্শ্বজ্ঞান লাভ করা তাহার সাধ্যাতীত এবং উহা তাহার কর্তব্য নহে।

চতুর্থ—উহার মর্শ্ব জিজ্ঞাসা করিবেন না, উহার তত্ত্বানুসন্ধানে সংলিপ্ত হইবে না, তৎসম্বন্ধে প্রশ্ন করা বেদনাত জানিবে, উহার তত্ত্বানুসন্ধানে নিজের ধর্ম নষ্টের আশঙ্কা আছে এবং যদি উক্ত তত্ত্বানুসন্ধানে লিপ্ত হয়, তবে সে অজ্ঞানিত ভাবে কাকের হইয়া যাইতেও পারে। সাধারণ লোককে ঐরূপ তত্ত্বানুসন্ধান হইতে মৌনাবলম্বন করা ওয়াভেব। যদি সাধারণ লোকেরা উহার প্রকৃত মর্শ্বজ্ঞান লাভের জন্য প্রশ্ন করে, তবে তাহাদিগকে তিরস্কার ও নিবেদন করা এবং কশাঘাত করা আবশ্যিক। যে কেহ হজরত ওমার (রাঃ)কে মৌতামায়েহাত আরতগুজি সম্বন্ধে প্রশ্ন করিত, তিনি তাহাকে কশাঘাত করিতেন। হজরত নবি (ছাঃ) একদল লোককে অদৃষ্টতবে বাদানুবাদ করিতে মর্শ্বন করিয়া তাহাদিগকে জ্বলন করিয়াছিলেন। উপদেশগণের পক্ষে মিথ্যের উপর

এইরূপ প্রশ্নগুলির বিস্তারিত বিবরণ ও ব্যাখ্যা প্রকাশ করা হারাম। বরং আমি যাহা উল্লেখ করিয়াছি এবং প্রাচীন বিদ্বানেতা যাহা বর্ণনা করিয়াছেন, তদ্ব্যতীত অশ্রু কিছু বর্ণনা না করাই তাঁহাদের কর্তব্য।

খোদাতায়ালা পবিত্রতা, অনুপম ভাব, আকৃতিধারী হওয়া বা উহার ভাবাপন্ন হওয়া হইতে তাঁহার নির্মলতা উচ্চকণ্ঠে ঘোষণা করিবে। এমন কি যাহা কিছু মনুষ্যের অন্তঃকরণে উদয় হইতে পারে, খোদা উহার সৃষ্টিকর্তা, উহা হইতে এবং উহার ভাবাপন্ন হওয়া হইতে তিনি পবিত্র। উক্ত প্রকার হাম্মিছ সমূহের প্রকৃত মর্ম্ম উহা নহে, তোমরা উহার প্রকৃত তত্ত্ব অবগত হওয়ার বা তৎসম্বন্ধে প্রশ্ন করার উপযুক্ত নও, অতএব তোমরা তোমাদের ধর্ম্মকার্য্যে মনোনিবেশ কর।

পঞ্চম—উক্ত আরবী শব্দগুলি ভাষান্তর করিবে না, ফার্সী কিম্বা তুর্কিতে উহার মর্ম্ম প্রকাশ করিবে না, উক্ত শব্দ ব্যতীত (অশ্রু শব্দে) উহা উচ্চারণ করা সিদ্ধ হইবে না, কেননা এরূপ কতকগুলি আরবী শব্দ আছে—যাহার অনুরূপ ফার্সী শব্দ নাই, অথবা এরূপ কতকগুলি আরবি শব্দ আছে—যাহার অনুরূপ ফার্সি শব্দও আছে, কিন্তু আরবেরা যে মর্ম্ম সমূহের জ্ঞাত তৎসমুদয়ের ব্যবহার করিতে অভ্যস্ত, পারশ্ববাসিরা সেই মর্ম্ম সমূহের জ্ঞাত ব্যবহার করিতে অভ্যস্ত নহেন। আরবীতে কতকগুলি অর্থবাচক শব্দ আছে, ফার্সীতে সেইরূপ নাই।

তিনি দৃষ্টান্ত স্বলে তিনটি শব্দ লিখিয়াছেন, প্রথম 'এস্তেওয়া' استواء শব্দ, উহার অনুরূপ ফার্সি শব্দ নাই, পারশ্ব ভাষায় তৎ-পরিবর্তে যে শব্দব্যয় ব্যবহৃত হয়, তাহার প্রথম শব্দের অর্থ সোজা, দ্বিতীয় শব্দের অর্থ দণ্ডায়মান হওয়া। প্রথম শব্দটি এরূপ বস্তুর জ্ঞাত ব্যবহৃত হয়—যাহা বক্র হইতে পারে। দ্বিতীয় শব্দটি এরূপ

বস্তুর জন্ত ব্যবহৃত হয়—বাহার গতিশীল হওয়া সম্ভব। ফার্সি শব্দে, যেকোন অর্থ ও ভাব স্পষ্টভাবে প্রকাশিত হইয়াছে, আরবী 'এস্তেওয়া' শব্দে তদ্রূপ প্রকাশিত হয় না। যখন এক শব্দ অর্থ ও ভাব প্রকাশে অল্প শব্দ হইতে পৃথক হইল, তখন একটা দ্বিতীয়টির সমতুল্য হইল না, এক শব্দকে তুল্য অর্থবাচক শব্দের সহিত ঐ সময় পরিবর্তন করা সিদ্ধ হইবে—যে সময় কোন প্রকারে অতি সূক্ষ্মাণুসূক্ষ্ম ভাবেও একটা অপরটির বিপরীত না হয়।

দ্বিতীয় আরবী اصع 'এছবা' শব্দ, উহার ফার্সি আঙ্গুলت শব্দ, কিন্তু আরবেরা উক্ত শব্দটা দান, প্রদত্ত বিষয় অর্থেও ব্যবহার করিয়া থাকেন, ফার্সিতে এরূপ অর্থে ব্যবহৃত হয় না; এক্ষেত্রে এক শব্দ অস্ত্রের অনুরূপ নহে, বা একটা দ্বারা অপরটির অনুবাদ করা জায়েজ নহে।

তৃতীয় আরবি عين 'আএন' শব্দ, এই শব্দটি বহু অর্থবাচক, চক্ষু, বারি, স্বর্ণ, রৌপ্য ইত্যাদি উহার বহু অর্থ আছে। এইরূপ আরবি رجب 'অজহ' ও جنب 'যায' শব্দদ্বয় বহু অর্থবাচক। এই অর্থগুলি আকৃতিধারী (পাৰ্থিব) পদার্থের উপর প্রযোজ্য, উক্ত শব্দত্রয়ের আরও এবশ্বিধ অর্থ আছে—যাহা পাৰ্থিব পদার্থ হইতে সম্বন্ধ শূন্য; কিন্তু অনুবাদকারী সাধারণতঃ পাৰ্থিব পদার্থের উপর প্রযোজ্য অর্থে অনুবাদ করিয়া থাকে, সেই হেতু উক্ত আরবী শব্দ সমূহ অল্প ভাষায় পরিবর্তন করিতে নিষেধ করি।

মোহাম্মারাহ, ২৫—৩৬ পৃষ্ঠা;—

“আল্লাহ তায়ালা কোন জড় ও জীব নহেন, বর্ণ গন্ধ বিশিষ্ট নহেন, রূপ ও আকৃতি-বিশিষ্ট নহেন, সীমা বদ্ধ নহেন, কোন বস্তুর সহিত মিলিত নহেন, কোন বস্তুর আধার নহেন, কোন বস্তুর গুণবিশেষ নহেন, কোন বস্তুর তুল্য নহেন এবং কোন নির্দিষ্ট স্থানে বা দিকে স্থিতিশীল নহেন।

কার্গামিয়া নামক ভ্রান্ত সম্প্রদায় বলিয়া থাকে যে, খোদাতায়ালা আরশে স্থিতিশীল না হইলেও উপরের দিকে আছেন এবং মোজাচ্ছেমা ও হাশ্বিয়া নামক ভ্রান্ত সম্প্রদায়দ্বয় বলিয়া থাকে যে, খোদা আরশের উপর স্থ তশীল আছেন। তাহারা কোর-আন শরীফের *الرحمن على العرش استوى* ‘আর-রহমানো-আলাল আরশেস্তাওয়া’ এই আয়ত এবং ছহিহ বোখারি ও মোহলেমের একটি হাদিছ উহার প্রমাণ স্বরূপ পেশ করিয়া থাকে, কিন্তু সত্যপরায়ণ সম্প্রদায়ের পক্ষ হইতে উহার প্রতিবাদে বলা হইয়াছে যে, আমরা উক্ত আয়তের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করি, কিন্তু ইহাও বিশ্বাস করি যে, উক্ত আয়তের *استوى* ‘এস্তাওয়া’ শব্দের স্পষ্ট মর্ম—“স্থিতিশীল হইয়াছে” অমুযায়ী যেরূপ একটি পদার্থ অল্প পদার্থের উপর উপবিষ্ট, অল্প পদার্থের সহিত মিলিত বা অল্প পদার্থের সমন্বয়ে থাকা বুঝা যায়, খোদাতায়ালা সেইরূপ ভাব হইতে পবিত্র, কেননা খোদার পক্ষে উক্ত ভাবগুলি যে একান্ত অসম্ভব, ইহার বহু অকাট্য প্রমাণ আছে। বরং আমরা বিশ্বাস করি যে, উক্ত আয়তের *استوى* ‘এস্তাওয়া’ শব্দের ঐরূপ মর্মই খোদার উপর প্রযোজ্য হইবে—যাহা তাঁহার পক্ষে উপযুক্ত এবং তিনিই উহার প্রকৃত মর্ম সম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ; যেরূপ প্রাচীন বিদ্বানগণ মোতাশাবেহ আয়ত সম্বন্ধে মুহিম্বিত খোদার প্রতি যে ভাবগুলি প্রযোজ্য নহে, তৎসমস্ত হইতে তাঁহাকে পবিত্র ধারণা করিয়া উহার মর্মজ্ঞান সেই পবিত্রতমের উপরেই স্থাপন করিতেন, আমাদের পক্ষেও ‘এস্তাওয়া’ শব্দের মর্ম বিষয়ে সেইরূপ মত অবলম্বন করা কর্তব্য। প্রকৃত কথা এই যে, উক্ত ‘এস্তাওয়া’ শব্দ বিশিষ্ট আয়তের উপর বিশ্বাস এবং তৎসঙ্গে পরম পবিত্র খোদাকে উক্ত শব্দের জড় ও জীব বিষয়ক গুণাবলী হইতে পবিত্র ধারণা করা একান্ত আবশ্যক। পরবর্তী কোন কোন বিদ্বান এবং এমন

গাফ্ফালি উক্ত আয়তের ‘এস্তাওয়া’ শব্দের অর্থ পরাক্রান্ত হইয়া
 গ্রহণ পূর্বক আয়তটির এইরূপ মর্ম প্রকাশ করিয়াছেন, যথা—
 “সর্বপ্রদাতা (খোদা) আরশের উপর পরাক্রান্ত হইয়াছেন।”
 ইহা উক্ত আয়তের প্রকৃত মর্ম হওয়া সম্ভব, কিন্তু ইহাতেও
 নিশ্চয়তা নাই। অতএব উল্লিখিত মর্ম গ্রহণ করা একান্ত কর্তব্য
 নহে, কিন্তু যদি এইরূপ আশঙ্কা হয় যে, সাধারণ লোকেরা
 ‘এস্তাওয়া’ শব্দ হইতে মিলিত ও সমন্বয়ে জড়িত হওয়া ইত্যাদি
 জড় ও জীবের গুণ ব্যতীত অন্য মর্ম বৃষ্টিতে সক্ষম হইবে না, তবে
 বাহাতে তাহাদের মতিভ্রম না ঘটে, সেই উদ্দেশ্যে উক্ত শব্দের
 অর্থ “পরাক্রান্ত হইয়াছে” গ্রহণ করাতে কোন দোষ নাই, যেহেতু
 আরবী ভাষায় উক্ত শব্দ “পরাক্রান্ত হইয়াছে” অর্থে ব্যবহৃত
 হইয়া থাকে। কোর-আন ও হাদিছে খোদার সম্বন্ধে اصبح “এছবা”
 قام “কদম” ও يد “ইয়াদ” প্রভৃতি শব্দ উল্লিখিত হইয়াছে,
 তৎসমস্তের স্পষ্ট মর্মামুসারে হস্ত পদ প্রভৃতি পার্থিব পদার্থের
 গুণাবলী বুঝা যায়, কিন্তু এস্থলে আমাদের কর্তব্য, বিনা মর্ম
 নির্দেশে ঐ সকল শব্দের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করা, কারণ ‘এছবা’,
 ‘ইয়াদ’, ‘কদম প্রভৃতি খোদার গুণবিশেষ, উহার অর্থ অজ-প্রত্যক্ষ
 নহে, বরং তৎসমুদয়ের এরূপ অর্থ সকল গ্রহণীয় হইবে—বাহা
 খোদার উপর প্রযোজ্য হইতে পারে। সাধারণ লোক জড় ও
 জীবের গুণাবলীকে খোদার উপর আরোপ না করে, এই উদ্দেশ্যে
 কখন কখন ‘ইয়াদ’ ও ‘এছবা’ এই শব্দদ্বয়ের অর্থ ক্ষমতা ও
 পরাক্রম এবং ‘ইয়ামিন’ শব্দের অর্থ সন্মান ও গৌরব গ্রহণ করা
 হইয়া থাকে। উক্ত শব্দগুলির এইরূপ অর্থ গ্রহণ করা জায়েজ
 হইতে পারে, কিন্তু এই অর্থ সমূহের প্রতি দৃঢ় বিশ্বাস স্থাপন
 করিবে না, বিশেষতঃ আমাদের মাতুরিদীয়া সম্প্রদায়ের মতামুযায়ী
 উক্ত শব্দগুলি ‘মোতাশাবেহাত’ শ্রেণীভুক্ত, এইরূপ শব্দগুলির
 প্রকৃত অর্থবোধের আশা এই জগতে রহিত হইয়াছে।”

পাঠক, যদি আপনি মোতাশাবেহাত আয়ত ও হাদিহগুলির বিস্তারিত আলোচনা জানিতে চাহেন, তবে মৎপ্রণীত জরুরি মাছায়েল—তৃতীয় ভাগ ও আকায়েদ দর্পণ পাঠ করুন।

এস্থলে মোতাশাবেহ আয়তের অষ্ট প্রকার অর্থ উল্লিখিত হইয়াছে, (১) যে আয়তগুলি মনছুখ হইয়াছে, তৎসমস্তকে মোতাশাবেহাত বলা হইবে। ইহা হজরত এবনো-আব্বাহের মত।

(২) যে আয়তগুলির একই প্রকার অর্থ থাকে, তৎসমস্তকে মোহকাম বলা হইবে, আর যে আয়তগুলির একাধিক প্রকার অর্থ হওয়ার সম্ভাবনা থাকে, তৎসমস্তকে মোতাশাবেহাত বলা হইবে।

অধিকাংশ মুসল্লতত্ববিদগণের মতই সমধিক ছহিহ মত।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

পূর্ণ জ্ঞানিগণই কোর-আন নিহিত বিষয়গুলি দ্বারা উপদেশ গ্রহণ করিয়া থাকেন, তাঁহারা বিবেক বুদ্ধি দ্বারা কোর-আন শরিফ বুঝিতে সমস্ত শক্তি প্রয়োগ করিয়া থাকেন, যে শব্দগুলির প্রকাশ্য অর্থ বিবেকের অনুকূল হয়, তৎসমুদয়কে মোহকাম ধারণা করেন, পক্ষান্তরে যে শব্দগুলির প্রকাশ্য অর্থ বিবেকের বিপরীত হয়, তৎসমুদয়কে মোতাশাবেহ ধারণা করিয়া থাকেন, আরও ধারণা করিয়া থাকেন যে, প্রত্যেক প্রকার একরূপ মহিমাম্বিত খোদার কালাম—যাহার বাক্যাবলীর মধ্যে বৈষম্য ভাব ও অসারতা থাকিতে পারে না এবং খোদার নিকট মোতাশাবেহ অংশের ছহিহ অর্থ আছে। যে আকায়েদ তত্ত্ববিদ বিদ্বানগণ বিবেক ও গবেষণা বলে আল্লাহতায়ালার জ্ঞাত, ছেফাত, ও ক্রিয়াকলাপের জ্ঞান লাভ করেন এবং বিবেক-বুদ্ধি, আরবি অভিধান ও ব্যাকরণের অনুকূলে কোর-আনের ব্যাখ্যা করেন,

তাঁহাদের প্রশংসা করা হইয়াছে। যে তফহিরকারক উপরোক্ত গুণে গুণাবিত, তাহার উচ্চগদের কথা এই আয়তে বর্ণিত হইয়াছে। যে ব্যক্তি আকায়ের, অভিধান ও নহো বিজ্ঞা অবগত না হইয়া কোর-আনের ব্যাখ্যা করে, তাহার সম্বন্ধে হজরত নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি নিজ কর্তব্য কোর-আনের ব্যাখ্যা করে, সে যেন নিজের স্থান দোজখ স্থির করিয়া লয়। ইহা এমাম রাজির বর্ণনা।

এবনো-জরির বলিয়াছেন;—“জ্ঞানিগণই নিজেদের জ্ঞানের অতীত ধারণায় মোতাশাবেহ অংশের মর্ম সম্বন্ধে মত প্রকাশ করা হইতে বিরত থাকেন।

মোহম্মদ বেনে জা'ফর ইহার অর্থে বলিয়াছেন;—“জ্ঞানিগণ মোহকাম আয়তের মর্মের অনুরূপ মোতাশাবেহ আয়তের অর্থ প্রকাশ করেন।”

লেখক বলেন, অধিকাংশ বিদ্বানের মতানুযায়ী প্রথম ব্যাখ্যা করা হইয়াছে, এমাম শাফেয়ি প্রভৃতি অল্প সংখ্যক লোকের মতানুযায়ী দ্বিতীয় ব্যাখ্যা করা হইয়াছে।—এ: জঃ, ২/১০৫—১১৫, কঃ, ২/৪১৫—৪২২, রঃ, মাঃ, ১/৫১২—৫১৩, হঃ কঃ, ২/২০০—২০৪।

(৮) এই আয়তে নিম্নোক্ত প্রকার দোয়া শিক্ষা দেওয়া হইতেছে, যে আমাদের প্রতিপালক, আমরা মোতাশাবেহ আয়তগুলির অর্থ অনুসন্ধান ত্যাগ করিয়া তৎসমস্তের উপর ইমান আনিয়াছি, উভয় প্রকার আয়তের উপর ইমান আনিয়াছি, কিম্বা মোহকাম আয়তের অনুকূলে মোতাশাবেহ আয়তগুলির অর্থ নির্বাচন করিয়াছি, ইহা তোমার সৎপথ প্রদর্শনের জন্য হইয়াছে, এক্ষণে তুমি যেন আমাদের অন্তরগুলি বক্র করিও না, মোতাশাবেহ আয়তগুলির তত্ত্বানুসন্ধান, কিম্বা তৎসমুদয়ের বাতীল অর্থ নির্বাচনে আমাদের অন্তরে প্রবৃত্তি জন্মাইয়া দিও না, তুমি

নিজের পক্ষ হইতে বিশিষ্ট অনুগ্রহ আমাদের উপর নাজেল কর, যেহেতু তুমি মহা অনুগ্রহকারী ।—কঃ মাঃ, ১।৫২৮ ।

এমাম রাজি বলিয়াছেন ;—

প্রথমে অন্তরকে অসৎ প্রবৃত্তি হইতে পবিত্র করা আবশ্যিক, তৎপরে উহা সৎ প্রবৃত্তি দ্বারা আলোকিত করার চেষ্টা করা জরুরি, এই হেতু ইমানদারগণ প্রথমে খোদার নিকট দোয়া করেন যে, তিনি যেন তাহাদের অন্তরে বাতীল কামনা ও আকিদা নিক্ষেপ না করেন, তৎপরে তাহাদের অন্তরকে মা'রেফাতের জ্যোতিতে জ্যোতিষ্মান ও অঙ্গ-প্রত্যঙ্গগুলিকে এবাদতের ভূষণে ভূষিত করেন ।

এই স্থলে বিশিষ্ট রহমত বলিয়া প্রথমে অন্তরে ইমান, তওহিদ ও মা'রেফাতের জ্যোতিঃ, দ্বিতীয়তঃ অঙ্গ-প্রত্যঙ্গে এবাদত ও খেদমতের জ্যোতিঃ, তৃতীয়তঃ পৃথিবীতে শাস্তি, স্বাস্থ্য, জীবিকা নির্বাহের সত্বপায়, চতুর্থ মৃত্যুকালে মৃত্যু যজ্ঞগার হ্রাস, পঞ্চম গোরে মোনকের নকিরের ছওয়াল ও অন্ধকার সহজ ও লাঘব হওয়া, ষষ্ঠ কেয়ামতের শাস্তি কম, হিসাব সহজ হওয়া, গোনাহ-গুলির ক্ষমা হওয়া ও নেকিগুলি ভারি হওয়ার দোওয়া করা হইয়াছে ।—কঃ, ২।৪২৪ ।

(২) হে আমাদের প্রতিপালক, আমাদের প্রথমোক্ত দোয়া করার মুখ্য উদ্দেশ্য—পরকালের শাস্তি, কেননা আমরা জানি যে, তুমি কেয়ামতের দিবসে লোকদিগকে প্রতিফল প্রদানের নিমিত্ত সংগ্রহ করিবে, তোমার অঙ্গীকার খেলাফ এবং কথা মিথ্যা হইবে না । যে ব্যক্তির অন্তর বক্র হইবে, সে অনন্তকাল শাস্তিগ্রস্ত হইবে, আর তুমি যাহাকে হেদাএত ও রহমত প্রদান করতঃ ইমানদারদিগের অন্তর্ভুক্ত করিবে, সে অনন্তকাল গৌরবান্বিত ও সৌভাগ্যবান থাকিবে ।—কঃ, ২।৪২৪ ।

২য় রুকু. ১১ আয়াত ।

(১০) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا
 أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ
 (১১) كَذَّابِ ۖ أَلِ فَرَمُونَ ۚ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَذَّبُوا
 بِآيَاتِنَا ۖ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝
 (১২) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۖ
 وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ (১৩) قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئْتَيْنِ
 الَّتَقَاتَا ۖ فَبِئْسَ تَفَاتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَآخَرَىٰ كَافِرَةٌ ۖ يَرَوْنَهُمْ
 مِثْلِهِمْ رَأَىٰ الْعَيْنُ ۖ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ ۖ إِنَّ
 فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۝ (১৪) زَيْنَ لِلنَّاسِ
 حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ
 الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ

وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ

وَاللَّهُ مَنَّ عَلَى الْحَسَنِ الْمَآبِ ۝ (১৫) قُلْ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ بِخَيْرِ

مِنْ ذَلِكَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مِنْ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ

مِّنَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ۝ (১৬) الَّذِينَ يَقُولُونَ

رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقْنَا عَذَابَ النَّارِ ۝

(১৭) الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَنَاتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ

وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ۝ (১৮) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ ۝ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ط لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ (১৯) إِنَّ الدِّينَ مِنْدَ اللَّهِ

الْإِسْلَامُ ۝ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ

بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ط وَمَنْ يَكْفُرْ بِلَايَةِ اللَّهِ

فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ (২০) فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ
 أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ط وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا
 الْكِتَابَ وَالْأَمِينَ ءَاسَلَمْتُمْ ط فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا
 وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ ط وَاللَّهُ بِصِرِّ الْعِبَارِ عَٰ

অনুবাদ ।

(১০) নিশ্চয় যাহারা কাফের হইয়াছে, তাহাদের অর্থরাশি ও সম্ভানগণ কখনই খোদার শাস্তি হইতে (নিষ্কৃতি প্রদান করিতে) কোন প্রকারে ফলপ্রদ হইবে না এবং তাহারাই দোজখের ইচ্ছন হইবে ।

(১১) (তাহাদের অবস্থা) ফেরয়াওনের বংশধরগণের (অমুচরগণের) এবং তাহাদের পূর্ববর্ন্তিগণের অবস্থার অমুরূপ, তাহারা আমার নিদর্শনাবলীর উপর অসত্যারোপ করিয়াছিল, তৎপরে আল্লাহ তাহাদিগকে তাহাদের দুর্কর্মগুলির জন্ত দ্বন্দ্ব করিয়াছিলেন এবং আল্লাহ কঠিন শাস্তিপ্রদাতা ।

(১২) তুমি ধর্মদ্রোহিদিগকে বল, অচিরে তোমরা পরাজিত হইবে এবং দোজখের দিকে সংগৃহীত হইবে এবং (উহা) কদর্য্য অবস্থিতি স্থল ।

(১৩) নিশ্চয় তোমাদের জন্ত উক্ত দুই বাক্য পৌঁছকের মধ্যে নিদর্শন আছে—যাহারা পরস্পরে সম্মুখীন হইয়াছিল—একদল লোক খোদার পথে যুদ্ধ করিতেছিল এবং দ্বিতীয় দল কাফের

হিল—তাহারা চাক্ষুষ দৃষ্টিতে উক্ত প্রথম দলকে নিজেরদের দ্বিগুণ দেখিতেছিল এবং আল্লাহ নিজের সহায়তায় বাহাকে ইচ্ছা করেন সাক্ষাৎ করেন, নিশ্চয় ইহাতে জ্ঞানিদিগের পক্ষে উপদেশ রহিয়াছে।

(১৪) লোকদিগের জন্ত কাম্য বিষয়গুলির—জীর্ণগণের, পুত্রগণের, রাশিকৃত স্বর্ণ ও রৌপ্য ভাণ্ডারের, চিহ্নিত অশ্ব-গুলির, চতুষ্পদগুলির ও ক্ষেত্রের প্রেম পরিশোধিত করা হইয়াছে, ইহা পার্শ্বিক জীবনের সম্পদ, আর আল্লাহ তাঁহার নিকট উৎকৃষ্ট প্রত্যাবর্তন স্থল।

(১৫) তুমি বল, আমি কি তোমাদিগকে তৎসমস্ত বিষয় ইহাতে উৎকৃষ্ট বিষয়ের সংবাদ প্রদান করিব না ? বাহারা ভয় করিয়াছে, তাহাদের জন্ত তাহাদের প্রতিপালকের নিকট উদ্ধান সকল আছে—বাহার নিয়মদেশে নদী সকল প্রবাহিত হইতেছে, (তাহারা) তথায় চিরস্থায়ী হইবে, পবিত্রকৃত জীর্ণগণ ও আল্লাহ-তায়ালার সন্তোষ লাভ আছে, আর আল্লাহ বান্দাগণকে সমধিক দর্শনকারী।

(১৬) বাহারা বলিয়া থাকে, হে আমাদের প্রতিপালক, নিশ্চয় আমরা ইমান আনিয়াছি, কাজেই তুমি আমাদের জন্ত আমাদের গোনাহগুলি ক্ষমা কর এবং আমাদের দোষের শাস্তি হইতে রক্ষা কর।

(১৭) বাহারা ধৈর্যধারী ও সত্যপরায়ণ ও খোদার এবাদতে সতত রত ও দানশীল এবং অতি প্রতুবে কমাপ্রার্থী।

(১৮) আল্লাহ ও কেরেশতাগণ এবং বিদ্বানগণ সাক্ষ্য প্রদান করিয়াছেন যে, উক্ত আল্লাহ ব্যতীত অন্য কেহ উপাস্ত নাই, অপিচ উক্ত আল্লাহ সার্ববিচারের উপর স্থায়ী, উক্ত মহা পরাক্রান্ত মহা বিজ্ঞানময় ব্যতীত অন্য উপাস্ত নাই।

(১২) নিশ্চয় দীন আল্লাহতায়ালার নিকট ইছলাম এবং যাহারা গ্রন্থ প্রদত্ত হইয়াছে, তাহারা তাহাদের নিকট জ্ঞান আসিবার পরে পরস্পরে বিদ্রোহ করা (বিদ্রোহ ভাব পোষণ করা) উদ্দেশ্যে মতভেদ করিয়াছে, আর যে ব্যক্তি আল্লাহতায়ালার নিদর্শনাবলীর উপর অবিশ্বাস করে, নিশ্চয় আল্লাহ সত্ত্বর হিসাব গ্রহণকারী।

(২০) অনন্তর যদি তাহারা তোমার সহিত বাকবিতণ্ডা করে, তবে তুমি বল, আমি নিজের মুখমণ্ডলকে বিপুল আল্লাহর দিকে করিয়াছি এবং যে কেহ আমার অন্তসদণ করিয়াছে (ঐরূপ করিয়াছে), এবং তুমি যাহারা গ্রন্থ প্রদত্ত হইয়াছে তাহাদিগকে এবং নিরক্ষরদিগকে বল, তোমরা কি ইছলাম স্বীকার করিয়াছ? অনন্তর যদি তাহারা ইছলাম স্বীকার করে, তবে নিশ্চয় তাহারা সত্যপথ প্রাপ্ত হইয়াছে, আর যদি তাহারা বিমুখ হয়, তবে তোমার উপর কেবল পৌঁছাইয়া দেওয়ার (ভাব অর্পিত হইয়াছে), আর আল্লাহ বান্দাগণকে সমধিক দর্শনকারী।

তীকা;—

(১০) এমাম রাস্তি বলিয়াছেন, এই আয়তটি নাজরানের আগন্তুকদিগের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, তাহাদের দলভুক্ত আবু হারেছা বেনে আলকামা নিজের ভ্রাতাকে বলিয়াছিলেন, নিশ্চয় আমি জানি যে, হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) সত্যই খোদার রাহুল, কিন্তু যদি আমি উহা প্রকাশ করিতাম, তবে ক্রমের বাদশাহ তাহার প্রকৃত অর্থ ও সম্মান আমা হইতে কাড়িয়া লইরেন। সেই সত্ত্বর এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল যে, যাহারা খোদার নবীর উপর অবিশ্বাস করে, তাহারা কোলকের ইফন হইবে, তাহাদের ধন-সম্পদ ও সম্মান-সম্মতি খোদার শাস্তি হইতে তাহাদিগকে রক্ষা করিতে পারিবে না।

(১১) আরবি رَبِّ শব্দের অর্থ চেষ্টা, অভ্যাস কিংবা কার্য । আরবের মর্ম এই যে, বেরুপ ফেররাওনের অধুন্নরগণ হজরত মুহা (আঃ) এর উপর এবং তাঁহার দীনের উপর অসত্যারোপ করিতে চেষ্টা করিয়াছিল, সেইরূপ এই কাকেরগণ হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) এর উপর এবং তাঁহার দীনের উপর অসত্যারোপ করিতে চেষ্টাবান হইয়াছে, এই উভয় দলের কার্য একইরূপ হইয়াছে, যাহারা ফেররাওনের পূর্ববর্তী ছিল, তাহারাও ঐরূপ করিয়াছিল, তাহারা আমার প্রেরিত আয়ত সমূহ কিম্বা মো'জেজাতুলির উপর অসত্যারোপ করিয়াছিল, ইহাতে আল্লাহ তাহাদের কৃত অপকর্মের জন্য তাহাদিগকে শাস্তিগ্রস্ত করিয়াছিলেন, আল্লাহ কঠিন শাস্তি প্রদানকারী

(১২) যে সময় হজরত রাছুলুল্লাহ (ছাঃ) বদরের দিবস কোরাএশদিগের সহিত যুদ্ধ করিয়া মদিনা শরিকে আগমন পূর্বক বনি-কোয়ানকা' বাজারে যিহুদিদিগকে একত্রিত করিয়া বলিয়া-ছিলেন, হে যিহুদী সম্প্রদায়, কোরাএশদিগের উপর যে রূপ বিপদ উপস্থিত হইয়াছে, তোমাদের উপর সেইরূপ বিপদ উপস্থিত হওয়ার পূর্বে তোমরা মুছলমান হইয়া যাও । ইহাতে তাহারা বলিয়া-ছিল, হে মোহাম্মদ, তুমি যে যুদ্ধ-বিজ্ঞান অনভিজ্ঞ একদল লোককে হত্যা করিয়াছ, ইহার জন্য প্রত্যাহিত হইও না, যদি তুমি আমাদের সহিত সংগ্রাম করিতে, তবে বৃথিতে পারিতে । সেই সময় এই আয়ত নাযেল হইয়াছিল । ইহা অবনো-জরির ও বয়হকি হজরত অবনো-আকাহ (রাঃ) হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন ।

এমাম রাজি ইহা নাযেল হওয়ার সম্বন্ধে অন্য একটা রেওয়াএত উল্লেখ করিয়াছেন, উহা এই যে, মদিনাবাসী যিহুদীগণ বদরের যুদ্ধ দর্শন করিয়া বলিয়াছিল, খোদার শপথ, ইনি ঈজু উম্মি নবি—বাহার সুসংবাদ ও প্রশংসা (হজরত) মুহা তওরাতে প্রকাশ

করিয়াছেন, নিম্নের তাঁহার পতাকা নত হইবে না। হুৎপরে তাহাদের একদল অস্ত্রমলকে বলিয়াছিল, তোমরা ব্যস্ততা প্রকাশ করিও না। হুৎপরে ওহাদের দিবস হজরতের সহচরণ পরাস্ত হইলে, যিহদিগণ বলিল, ইনি সেই উম্মি নবী নহেন, ইহাদিগকে হুৎপুটে আক্রমণ করিয়াছে, এই ধারণায় তাহারা ইহলাম গ্রহণ গ্রহণ করিল না। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল। আয়তের অর্থ এই যে, হে কাকেরেরা, তোমরা অচিরে পরাজিত হইবে এবং যুত্বা অস্ত্রে দোজখের কদর্য স্থানে প্রত্যাবর্তন করিবে। পরিণামে তাড়াই যটিয়াছিল, ইহা একটি ভবিষ্যদ্বাণী ছিল।—কঃ, ২।৪২৭, এঃ জঃ, ৩।১১৮।

(১৩) এমাম রাজি এই আয়তের ব্যাখ্যায় বলিয়াছেন ;— যিহদীরা হজরত (হাঃ) কর্তৃক ইহলামের দিকে আহত হইয়া অব্যাহতা প্রকাশ করিয়া বলিয়াছিল, আমরা কোরাএশদিগের তুল্য দুর্বল ও যুদ্ধবিজ্ঞায় অনভিজ্ঞ নহি, বরং আমরা শক্তিশালী ও যুদ্ধবিজ্ঞায় এরূপ পটু যে, আমাদের প্রতিদ্বন্দ্বী আমাদিগকে পরাস্ত করিতে পারে না। আল্লাহ তহুত্তরে বলিয়াছেন, যদিও তোমরা শক্তিশালী ও অস্ত্রশস্ত্রে সুসজ্জিত, তথাচ খোদা তোমাদিগকে বিধ্বস্ত করিবেন। ইহার প্রমাণ বদরের যুদ্ধের ঘটনা, বদরের যুদ্ধকালে একদল মুহলমান ও একদল কোরাএশ সংগ্রামে লিপ্ত হইয়াছিল, মুহলমানেরা সংখ্যায় ও অস্ত্রশস্ত্রে লঘিষ্ট ছিলেন, আর কাকেরেরা উত্তর বিষয়ে গরিষ্ট ছিল। কোরাএশদিগের লোক সংখ্যা ২৫০ ছিল, তাহাদের মধ্যে আবু ছুফইয়ান ও আবু-জাহল ছিল, তাহাদের সঙ্গে ১০০ মোটক ও ৭০০ উষ্ট্র ছিল, একশত অশ্বারোহী সৈন্ত জেরা পরিধানকারী ছিল, এতদ্বির পদাভিক সৈন্তগণ জেরাধারী ছিল। মুহলমানগণ সংখ্যায় ৩১৩ জন ছিল, প্রত্যেক চারিজনের এক এক একটি উষ্ট্র ছিল, তাহাদের সঙ্গে ৬০০ জেরা ও দুইটি

ঘোটক ছিল। মুছলমানগণ একে ত সংখ্যায়, যুদ্ধ সম্ভার ইত্যাদিতে লিখিত ছিলেন, বিত্তীয় তাঁহারা যুদ্ধের ধারণায় আগমন করেন নাই এবং উপযুক্ত ভাবে প্রস্তুত হইয়া আসিতে পারেন নাই, তৃতীয় তাঁহারা এই কেবল প্রথম যুদ্ধে নামিয়াছিলেন। পক্ষান্তরে কোরাশগণ লোক-সংখ্যা ও যুদ্ধ-সম্ভারে গরিষ্ঠ, যুদ্ধের জন্য প্রস্তুত হইয়া আসিয়াছিলেন, এবং পূর্বকাল হইতে যুদ্ধে অভ্যস্ত ছিল। ইহা সবেও মুছলমানগণ উক্ত কাফেরগণের উপর জয়যুক্ত হইয়াছিলেন, এইরূপ অস্বাভাবিক ব্যাপার যে অলৌকিক কার্য ইহাতে কোন সন্দেহ নাই।

এই যুদ্ধে মোশরেকেরা মুছলমানদিগকে বাহ্য দৃষ্টিতে নিজেদের দ্বিগুণ অর্থাৎ দুই সহস্রের নিকট নিকট দেখিতে পাইয়াছিল, ইহা একটা অলৌকিক ব্যাপার।

কেহ কেহ ইহার অর্থে বলেন, 'মোশরেকেরা মুছলমানদিগকে বাহ্য-দৃষ্টিতে ইহাদের দ্বিগুণ—অর্থাৎ ছয় শতের অধিক দেখিতে পাইয়াছিল, ইহাও একটা মো'জেজা।

এই যুদ্ধে খোদাতায়ালা ৫ সহস্র ফেরেশতা প্রেরণ করিয়া মুছলমানদিগকে সহায়তা করিয়াছিলেন, এই মর্মে খোদা বলিতেছেন, আল্লাহ বাহাকে ইচ্ছা করেন, নিজের সহায়তা দ্বারা সহায়তা প্রদান করেন। আল্লাহ বলেন, এই ঘটনায় জ্ঞানিগণের পক্ষে উপদেশ রহিয়াছে।

(১৪) এই আয়তে যে الشهور শব্দ আছে, উহার অর্থ المشهورات "কাম্য বিবরণগুলি", ইহাতে যে القناطير শব্দ আছে, উহার একবচন القنطرة উহার অর্থ বই অর্থ, ইহা জোহাকের মত, আবুওখারদা বলেন, আরবেরা অসংখ্য ওজনের উপর উক্ত শব্দ প্রয়োগ করেন। আর কতকগুলি রেওয়াজেতে উহার অর্থ বার সহস্র 'আওকিয়া' এক সহস্র দীনার, বারশত 'আওকিয়া,' বারসহস্র

দেয়ম, কিংবা একটী বলদের চর্শ্বের পরিমাণ স্বর্ণ ও রৌপ্য বালিকা উল্লিখিত হইলেও জোহাকের মত সমধিক উৎকৃষ্ট।

المقنطرة শব্দের অর্থ বহু বিস্তৃত, দ্বিগুণ, দৃঢ়ভাবে বন্ধন করা, মুজিত, একটীকে অপরের উপর স্থাপিত। ভূমির মধ্যে প্রোধিত।

المسومة শব্দের অর্থ বিচরণ ক্ষেত্র প্রেরিত, খেত রেখা দ্বারা চিহ্নিত কিংবা সুন্দর।

এমাম বাজি এই আয়তের অর্থ নিম্নোক্ত প্রকার বর্ণনা করিয়াছেন;—

আবু হারেছা খুটান নিজের ভাতাকে বলিয়াছিল, আমি হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)কে সত্য নবী বলিয়া জানি, কিন্তু এই আশঙ্কায় উহা প্রকাশ কবিতো পারি না যে, ক্রমের (খুটান) রাজ্য অর্থ-সম্পদ ও সম্মান তাহার নিকট হইবে ক'ড়িয়া লইবেন। দ্বিতীয় যে সময় হজরত নবী (ছাঃ) যিহাদগণকে বদরের যুদ্ধের পক্ষে ইছলামের দিকে আহ্বান করিয়াছিলেন, সেই সময় তাহার। নিজেদের শক্তি, অর্থ-সম্পদ ও অস্ত্রশস্ত্রের কথা উল্লেখ করিয়া-

লন। এত হেতু আল্লাহতায়াল। বলিয়াছেন, লোকদিগের অন্তরে স্রীগণের, পুত্রগণের, রাশিকৃত স্বর্ণরৌপ্য ভাণ্ডারের, বিচরণ ক্ষেত্র প্রেরিত, কিংবা খেত রেখা দ্বারা চিহ্নিত, অথবা সুন্দর ঘোটকবৃন্দের, উষ্ট্র, গো, ছাগের শব্দক্ষেত্রের এইরূপ ভোগ-বিলাসের বস্তুগুলির প্রেম সুশোভিত করা হইয়াছে, ছুরত-অল-জামায়াতের মতে খোদা তাহাদের অন্তরে উক্ত কাম্য বিষয়গুলির প্রেম নিক্ষেপ করিয়াছেন, কিন্তু তৎসমস্ত পার্থিব জীবনের সম্বল, আর উহা ক্ষণস্থায়ী, অচিরে উহা ধ্বংস প্রাপ্ত হইবে। আল্লাহ-তায়াল। যাহাকে তৎসমুদয় প্রদান করিয়াছেন, তাহার পক্ষে পরকালের বেহেশত প্রাপ্তির আশায় তৎসমস্ত ব্যবহার ও ব্যয়

আবশ্যক, আল্লাহর নিকট বেহেশত আছে, উহা উৎকৃষ্ট প্রত্যাবর্তন স্থল।—কঃ, ২।৪৩০—৪৩৩।

(১৫) আল্লাহ বলেন, হে মোহম্মদ, তুমি বলিয়া দাও, আমি উক্ত পার্থিব জীবনের কাম্য বিষয়গুলি অপেক্ষা সম্বন্ধিক উৎকৃষ্ট বিষয়ের সংবাদ তোমাদিগকে প্রদান করিব কি ? বাহারা ওয়াজেব বিষয়গুলি সম্পাদন করে এবং নিষিদ্ধ বিষয়গুলি ত্যাগ করে, এইরূপ ধর্ম-ভীরুদিগের জন্ত তাহাদের প্রতিপালকের নিকট বেহেশতের উত্তানরাতি আছে, উহার নিম্নদেশ হইতে হৃৎ, মধু, বিত্তহু পানি ও নেশাবিহীন সুরার নদী সকল প্রবাহিত হইতেছে, উক্ত ধর্মভীরুগণ তথায় চিরস্থায়ী হইবেন, আর তাহাদের জন্ত একরূপ স্ত্রীগণ আছে—বাহারা হায়েজ, নেকাচ ও বাবতীয় ঘৃণার্থ বিষয় হইতে, রূপ ও গুণের কলঙ্ক হইতে নির্মল হইবে, অবশেষে তাহারা আল্লাহতায়ালার মা'রেফাত সাগরে ও জালালি গুণের জ্যোতিতে নিমগ্ন থাকিবেন ।

আল্লাহ বান্দাগণের অবস্থা পরিদর্শন করেন, কাজেই তাহা-দিগকে আখেরাতের সম্পদরাশির প্রার্থী হওয়া আবশ্যক ।—কঃ, ২।৪৩৩।৪৩৪ ।

(১৬) খোদাতায়ালা এই আয়তে উক্ত ধর্মভীরুদিগের অবস্থা বর্ণনা করিতেছেন,—তাহারা এই প্রার্থনা করিয়া থাকেন যে, হে আমাদের মালিক আমরা ইমান আনিয়াছি, কাজেই তুমি আমাদের গোনাহগুলি মাফ করিয়া আমাদের দোষের অগ্নি হইতে মুক্তি প্রদান কর ।—কঃ, ২।৪৩৪ ।

১৭। এই আয়তে উপরোক্ত ধার্মিকদিগের গুণাবলীর কথা উল্লেখ করা হইতেছে;—(১) এই, যে, তাহারা সমস্ত প্রকার এবাদত কার্য সম্পাদন করিতে ও সমস্ত প্রকার অপকর্ম ত্যাগ করিতে ধৈর্য্য ধারণ করে এবং প্রত্যেক প্রকার হুঃখ ও বিপদ-আপদে চাকল্য ভাব প্রকাশ না করে, বরং অন্তরের সহিত খোদার আদেশের প্রতি রাজি থাকে ।

- (২) কথায়, কার্যে ও সঙ্কল্পে সত্যতা প্রকাশ করে।
- (৩) আল্লাহ্‌তায়ালার এবাদতে সর্বদা আত্ম-নিয়োগ করে।
- (৪) নিজের পরিজনের ও আত্মীয়গণের উপর ব্যয় করিতে, জেহাদ, জাকাত ইত্যাদি সংকার্যে দান করিতে সিজ্জহস্ত হয়।
- (৫) শেষ রাত্রে ছোবহে-ছাদেকের পূর্বে নামাজ পড়িয়া দোয়া ও এস্তেগফার করিতে মনোনিবেশ করে। শেষরাত্রে এস্তেগফার করিলে, ইমানের শক্তি বৃদ্ধি ও এবাদতের পূর্ণতা লাভ হয়।

হজরত (ছা:) উক্ত সময়ে ৭০ বার এস্তেগফার করিতে আদেশ করিয়াছেন।

খোদাতায়ালা শেষ রাত্রে বলেন, এই সময় যে কেহ আমার নিকট দোয়া করে, আমি কবুল করি, যে কেহ এস্তেগফার করে, আমি তাহাকে ক্ষমা করি।

এবনো-জরির বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত দাউদ (আ:) হজরত জিবরাইল (আ:)কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, রাত্রে কোন অংশ শ্রেষ্ঠতম? তদুত্তরে তিনি বলিয়াছিলেন, আমি তাহা জানি না, কিন্তু আরশ শেষ রাত্রে কম্পিত হইয়া থাকে।

(১৮) যে সময় হজরত নবী (ছা:) মদিনা শরিফে বিখ্যাত হইয়া পড়িয়াছিলেন, তখন শামের দুইজন বিদ্বান মদিনা শরিফে উপস্থিত হইয়া উক্ত শহরটী দর্শন করিয়া একজন অন্যকে বলিয়াছিল, শেষ জামানায় যে নবী যে শহরে বাহির হইবেন, উহার লক্ষণের সহিত এই মদিনার বিশেষ সৌসাদৃশ্য পরিলক্ষিত হইতেছে। যখন তাহারা হজরতের নিকট উপস্থিত হইয়াছিল, তখন লক্ষণ দ্বারা তাহাকে চিনিতে পারিয়া বলিয়াছিল, আপনি কি মোহাম্মদ ও আহমদ? হজরত বলিলেন, হাঁ। তখন তাহারা . আমরা আপনার নিকট সাক্ষ্যের কথা জিজ্ঞাসা করিতেছি,

যদি আপনি ইহার সন্ধান প্রদান করিতে পারেন, তবে আমরা আপনার উপর ইমান আনি। এবং আপনাকে সত্যবাদী বলিব। হজরত বলিলেন, তোমরা উত্তমরূপে জিজ্ঞাসা কর। তাহার বলিল, কোর-আন শরিফে বড় সাক্ষ্য কি? সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

ছইদ-বেনে-জোবাএর বলিয়াছেন, কা'বা গৃহের চারিদিকে ৩৬০টী প্রতিমা ছিল, এই আয়ত নাজেল হইলে, সমস্ত প্রতিমা কা'বা গৃহের দিকে ছেঁতদা করিয়াছিল। হামজা জাইয়াত বলিয়াছেন, আমি কুফা গমন করিলে এক রাত্রে একটী উৎসব স্থানে শয়ন করিয়াছিলাম, তখন ছইটী দৈত্য আমার নিকট উপস্থিত হইল, একটী আমাকে হত্যা করার সঙ্কল্প করিল, আমি এই আয়ত পড়িলে, সে আমাকে হত্যা করিতে সক্ষম হইল না।

আয়তের মর্ম্ম এই;—আল্লাহ সাক্ষ্য প্রদান করিয়াছেন যে, তাঁহা ব্যতীত উপাস্ত আর কেহ নাই। আর তাঁহার ফেরেশতাগণ ও বিদ্বানগণ উহার সাক্ষ্য প্রদান করিয়াছেন, আল্লাহ কোর-আনে ইহা প্রকাশ করিয়াছেন, ফেরেশতাগণ উহা নবিগণের নিকট প্রকাশ করিয়াছেন, তাঁহারা উহা আলেমগণের নিকট প্রকাশ করিয়াছেন।

এমাম রাজি বলেন, বিদ্বানগণ অকাট্য প্রমাণ দ্বারা খোদার একমুখ অবগত হইয়াছেন, ইহাতেই আকায়ের তত্ত্ববিদ্ বিদ্বানগণের উচ্চপদ সপ্রমাণ হইতেছে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, আল্লাহ শ্রাববিচারে স্থির-প্রতিজ্ঞ, ইহাই অধিকাংশ তফছির-কারকের মত। পুনরায় তাহাদের জন্য বলা হইতেছে, মহা পরাক্রান্ত বিজ্ঞানময় খোদা ব্যতীত উপাস্ত কেহ নাই।—কঃ, ২১৪৩৬৪৩৭, দোঃ, ২১১২, কঃ মাঃ, ১৫৩৩।

(১৯) নিম্নের আল্লাহতায়ালার নিকট মনোনীত ধর্ম ইছলাম
এবনো-জরির কাতাদা উইয়ে উল্লেখ করিয়াছেন, ইছলামের
অর্থ—এক খোদার উপাস্ত হওয়ার সাক্ষা প্রদান করা এবং তাঁহার
নিকট হইতে আগত বিষয়কে সত্য বলিয়া স্বীকার করা। ইহাই
আল্লাহতায়ালার দীন—ইহাই তিহি নিজের শরিয়ত বলিয়া নির্দেশ
করিয়াছেন, তৎসহ নিজের সন্তানগণকে ধারণ করিয়াছেন এবং
নিজের অলিগণকে উহার পক্ষ দর্শন করিয়াছেন, তিনি ইহা
ব্যতীত গ্রহণ করেন না, ইহাও তাঁহার প্রতিফল প্রদান করিবেন।

মোহম্মদ বেনে জাকর বর্ণনা করেন, খোদাতায়ালার একমুখবাদ
ও রাহুলগণের প্রতি বিশ্বাস ইহাও করাকে ইছলাম বলে।

আবুল আলিয়া বলিয়াছেন, শুদ্ধ খোদার এবাদত করা ও
সমস্ত ফরজগুলি সম্পাদন করাই ইছলাম বলে।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, যহেতু খোদা, ফেরেশতাগণ ও
বিদ্বানগণ তোমার একমুখ ঘোষণা করিয়াছেন, আর ইছলাম ধর্মে
সেই একমুখ সুপ্রতিষ্ঠিত হইয়াছে, কাজেই বর্তমানে ইছলাম
খোদার নিকট একমাত্র মনোনীত ধর্ম। অন্তান্ত ধর্মে কুসংস্কার
প্রবেশ করিয়া উহা গ্রহণের যোগ্য করিয়া কেলিয়াছে। গ্রন্থ-
ধাগিণ দলীল প্রমাণ অবগত হওয়ার পরে পরস্পরে বিতর্ক-
ভাবে বশবর্তী হইয়া মতভেদ করিয়াছেন।

রবি বলিয়াছেন, হজরত : (আঃ) মৃত্যুকালে বনি-ইশ্রাইল
সম্প্রদায়ে ৭০ জন বিদ্বানকে ডাকিয়া তওরাত গ্রন্থকে তাহাদের
উপর সমর্পণ করিয়া ইউশা বেনে নুনকে খলিফা স্থির করিয়া-
ছিলেন। কয়েক শতাব্দীর পরে তাহাদের সম্মানগণপাণ্ডিত্য ধন-
সম্পদ, ঐশ্বর্য্য, রাজ্য ও সৌন্দর্য্য লাভের উদ্দেশ্যে পরস্পরে হত্যা-
কাণ্ড, অশান্তি ও মতভেদ করিয়াছিল, তৎপরে আল্লাহ তাহাদের
উপর অভ্যাচারিগণকে পরাক্রান্ত করিয়াছিলেন।

৩য় পারা ডেলকর রোহোল—হুয়া আলো-এমরান । ৩১৩

মোহম্মদ বেনে জা'কর বলিয়াছেন, খুটানগণ খোদার একমু ও হজরত ইহা (আঃ)এর বান্দা ও রাচুল হওয়া অবগত হইয়াও হজরত ইহা (আঃ)এর সহকে মতভেদ করিয়াছিল ।

আল্লাহ আলুছি বলেন, উভয় সম্প্রদায় বিচ্ছেদ বশতঃ খোদার একমু, হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)এর নবুত ও ইছলাম সহকে মতভেদ করিয়াছিল, আল্লাহ বলেন, যে কেহ আল্লাহতায়ালার কেতাবের আয়তগুলি অস্বীকার করিবে, অচিরে সে খোদার দরবারে উপস্থিত হইবে এবং আল্লাহ উক্ত কোফরের হিসাব গ্রহণ করিবেন ।

(২০) আল্লাহ বলেন, ইহার পরে যদি যিহুদী, খুটান ও অংশবাদিগণ ধর্ম সহকে তোমার সহিত বাকু-যুদ্ধে প্রবৃত্ত হয়, তবে তুমি তাহাদিগকে বল, আমি দেহ ও প্রাণ দ্বারা বিতুদ্ধ ভাবে খোদার বন্দগি করিয়াছি, উহাতে অস্ত্র কাহাকেও শরিক করি নাই, আমার অনুসরণকারিগণ ঐরূপ করিয়া থাকেন, তোমরা কি ঐরূপ অংশবাদিতা পরিত্যাগ পূর্বক বিতুদ্ধ খোদার বন্দগি করিয়া থাক ? যদি তাহারা সতাই সত্যধর্ম ইছলাম গ্রহণ করে, তবে সত্যপথ প্রাপ্ত হইবে । আর যদি উহা হইতে বিমুখ হয়, তবে তোমার কোন ক্ষতি হইবে না, তোমার কার্য কেবল সত্য মত পৌঁছাইয়া দেওয়া । আল্লাহ মনুষ্যদিগের অবস্থা পরিদর্শন করিয়া থাকেন ।—কঃ, ১৫৪১৫৪২, এঃ জঃ, ৩১৩১ ।

১০ আয়ত ।

(২১) إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ

بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ

فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ (২২) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ

أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝

(২৩) أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ

يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ

مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝ (২৪) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَن

نَّمْسَنَ النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ ۖ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ

مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ (২৫) فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمٍ

لَّا رَيْبَ فِيهِ ۖ هُوَ يَوْمُ تُقَامُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ

لَّا يَظْلَمُونَ ۝ (২৬) قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تَوَكَّلْتُ

هَلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ مِمَّنْ تَشَاءُ
 وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ ط بِإِذْنِ الْخَبِيرِ
 إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (২৭) تُولِجُ اللَّيْلَ
 فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ
 وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ
 مِنَ الْحَيِّ ۖ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ ২৮ لَا
 يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۚ
 وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا
 مِنْهُمْ تُقَنَّةً ط وَيَعَذِّبُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ط وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝
 (২৯) قُلْ إِنْ تَخْشَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تَبْدُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ط
 وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَاللَّهُ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (৩০) يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا مَلَتْ

مِنْ خَيْرٍ مَّحْضَرًا ۖ وَمَا مَلَكَ مِنْ سَوْءٍ قُوْدٌ تُو
 اَنْ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ اَمْدًا بَعِيْدًا ۚ وَ يَحْذَرُكُمْ اللّٰهُ نَفْسًا ۚ
 وَاللّٰهُ رُوْفٌ بِالْعِبَادِ ۝

তুব্বাদ ।

(২১) নিশ্চয় যাহারা আল্লাহতায়ালার আয়তগুলির প্রতি অবিশ্বাস করে ও অযথা ভয় (কতক) নবিকে হত্যা করে এবং যাহারা লোকদিগের মধ্যে ক্রয়বিচারের আদেশ করে, তাহাদিগকে হত্যা করে, তুমি তাহাদিগকে যজ্ঞাদায়ক শাস্তির সুসংবাদ প্রদান কর।

(২২) ইহারা এইরূপ লোক যে, তাহাদের কার্য্য-কলাপ ইহক্ৰগতে এবং পরক্ৰগতে । নষ্ট হইয়া গিয়াছে এবং তাহাদের কোন সহায়তাকারী নাই।

(২৩) তুমি কি যাহার গ্রন্থের একাংশ প্রদত্ত হইয়াছে, এইরূপ লোকদিগের দিকে নিরীক্ষণ কর নাই? তাহারা আল্লাহ-তায়ালার কেতাবের দিকে আহত হইতেছে—এই হেতু যে উক্ত কেতাব তাহাদের মধ্যে শীমংসা করিয়া দেয়, তৎপরে তাহাদের একদল বিমুখ হয় এবং তাহানাই পরানুখ প্রেণী।

(২৪) ইহার কারণ এত যে, নিশ্চয় তাহারা বলিয়াছে, নির্দিষ্ট কয়েক দিবস ব্যতীত আমরাদিগকে কখনই অগ্নি স্পর্শ করিবে না এবং তাহারা যাহা মিথ্যা রটনা করিত, তাহাই তাহা-
 ২১৬৬ তাহাদের 'দীন' সম্বন্ধে প্রত্যুতীত করিয়াছে।

(২৫) অনন্তর যে সময় আমি তাহাদিগকে একপ এক দিবসে একত্রিত করিব—যাহাতে কোন সন্দেহ নাই, তখন তাহাদের কি অবস্থা হইবে? এবং প্রত্যেক ব্যক্তি যাহা উপার্জন করিয়াছে, তাহার (প্রতিকল) পূর্ণরূপে প্রদত্ত হইবে এবং তাহারা অত্যাচারিত হইবে না।

(২৬) তুমি বল, হে রাজ্যাধিপতি খোদা, তুমি যাহাকে ইচ্ছা কর রাজ্য প্রদান কর এবং তুমি যাহার নিকট হইতে ইচ্ছা কর, রাজ্য কাড়িয়া লও ও তুমি যাহাকে ইচ্ছা কর, উন্নত কর এবং তুমি যাহাকে ইচ্ছা কর অবনত কর, তোমার আয়ত্বাধীনে (সমস্ত) কল্যাণ, নিশ্চয় তুমি প্রত্যেক বিষয়ের উপর ক্ষমতাশালী।

(২৭) তুমি রাত্রিকে দিবসের মধ্যে প্রবেশ করাইয়া থাক এবং দিবাকে রাত্রির মধ্যে প্রবেশ করাইয়া থাক ও তুমি মৃত বস্তু হইতে জীবিতকে বাহির করিয়া থাক এবং জীবিত হইতে মৃতকে বাহির করিয়া থাক এবং তুমি যাহাকে ইচ্ছা কর, অপরিমিত জীবিকা প্রদান কর।

(২৮) ইমানদারেরা যেন ইমানদারদিগকে ত্যাগ করিয়া কাকেরদিগকে বন্ধুরূপে গ্রহণ না করে, আর যে ব্যক্তি এইরূপ করে, সে ব্যক্তি কিছুতেই আল্লাহতায়ালার বন্ধুত্বের (কিছা দীনের) মধ্যে নহে, কিন্তু যদি তোমরা তাহা দিক্ হইতে বিশেষ ভাবে আতঙ্কিত হও, (তবে স্বতন্ত্র কথা) ও খোদা তোমাদিগকে নিজের পাক জ্ঞাত হইতে ভীতি প্রদর্শন করিতেছেন এবং আল্লাহ-তায়ালার দিকে প্রত্যাবর্তন স্থল।

(২৯) তুমি বল, যদি তোমরা তোমাদের অন্তর সমূহে যাহা কিছু আছে, তাহা গোপন কর, কিম্বা তাহা প্রকাশ কর, আল্লাহ তাহা অবগত আছেন এবং আল্লাহ প্রত্যেক বিষয়ের উপর শক্তিশালী।

(৩০) যে দিবস প্রত্যেক ব্যক্তি যে সংকার্য্য করিয়াছে এবং যে ইকরাম করিয়াছে, তাহা উপস্থিত প্রাপ্ত হইবে, তখন আকামা করিবে যে, যদি তাহার মধ্যে এবং উক্ত দিবসের মধ্যে সুদূর ব্যর্থত্ব হইত ! ও আল্লাহ তোমাদিগকে নিজের পাক জাত হইতে ভয় প্রদর্শন করিতেছেন এবং আল্লাহ নিজ বান্দাগণের উপর মহা দয়ালু ।

তীকা ;—

(২১) এবনো-জরির ও এবনো-আবি হাতেম আবু ওবায়দা (রাঃ) হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, আমি হজরত নবি (ছাঃ) কে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম, কেয়ামতের দিবস কোন ব্যক্তি সর্ব্বাপেক্ষা অধিক শাস্তিগ্রস্ত হইবে। তদুত্তরে হজরত বলিয়াছিলেন, যে ব্যক্তি কোন নবীকে কিম্বা সংকার্য্য আদেশকারী ও অসং কার্য্য নিষেধকারী কোন ব্যক্তিকে হত্যা করে, সেই ব্যক্তি সমধিক শাস্তিগ্রস্ত হইবে। তৎপরে তিনি আলোচ্য আয়তটী পাঠ করিয়া বলিলেন, হে আবু ওবায়দা, বনি-ইস্রায়েলগণ দিবসের প্রথম ভাগে এক ঘণ্টার মধ্যে ৪৩ জন নবীকে হত্যা করিয়াছিল, ইহাতে তাহাদের মধ্যে ১৭০ জন তাপস দণ্ডায়মান হইয়া উক্ত হত্যাকারিগণকে সংকার্য্য করিতে আদেশ ও অসং কার্য্য করিতে নিষেধ করিলেন, তখন তাহারা উক্ত দিবসের শেষভাগে তাঁহাদিগকে হত্যা করিয়াছিল, আল্লাহ এই আয়তে তাহাদের আলোচনা করিয়াছেন ।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, এই আয়তে অতীত কালের অবস্থা বর্ণিত হয় নাই, বরং ভবিষ্যৎ কালের অবস্থা উল্লিখিত হইয়াছে, আর হজরতের জামানায় এইরূপ হত্যাকাণ্ড সংঘটিত হয় ন কাহেই এইরূপ হুকুম কিরূপে সম্ভব হইবে ?

তত্ত্বের বলা বাইতে পারে যে, ইহা তাহাদের পূর্বপুরুষগণের অবস্থা হইলেও তাহার উক্ত কার্যকে সমর্থন করিত এবং তাহাদের ক্রান্তির উত্তর সন্তুষ্ট ছিল, এই হেতু প্রাচীনদিগের কার্যকে পুত্রদিগের কার্য বলিয়া অভিহিত করা হইয়াছে। দ্বিতীয় হজরতের সমসাময়িক যিহুদীগণ হজরত ও তাহার সহচরগণকে হত্যা করার দৃঢ় সংকল্প হৃদয়ে পোষণ করিত, কিন্তু খোদার রক্ষণাবেক্ষণের জন্ত তাহা কার্যে পরিণত হইয়াছিল না, কাজেই ইহা তাহাদের কার্য বলিয়া প্রকাশ করা হইয়াছে। নবিগণ বলিয়া কতক নবী অর্থ গ্রহণ করা হইবে, যেহেতু উহার সংযুক্ত আলেম-লাম নির্দিষ্ট কয়েকজন অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে। اسقاماره ভাবে শাস্তির কুসংবাদকে সুসংবাদ বলা হইয়াছে, ইহা বিক্রপ ভাবে বলা হইয়াছে।

(২২) কাকেরগণের কার্য ইহজগতে নষ্ট হওয়ার অর্থ এই যে, তাহাদের প্রশংসা নিন্দাবাদে এবং সুনাম অভিসম্পাতে পরিবর্তিত হইয়াছে। প্রাণ হত্যা করা, কারারুদ্ধ করা, অর্থ লুণ্ঠন করা ও দাসরূপে পরিণত করা ইত্যাদি প্রকাশ্য লাঞ্ছনায় লঙ্ঘিত হইয়া থাকে।

পরজগতে কার্য নষ্ট হওয়ার অর্থ তাহাদের হওয়ার শাস্তিতে পরিণত হইবে।—কঃ, ২৪৪১।৪৪০।

(২৩) এই আয়ত নাজেম হওয়া সবক্কে কয়েকটি রেওয়াওত উল্লিখিত হইয়াছে, (১) হজরত এরনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, যিহুদীদিগের একটা পুরুষ ও ত্রীলোক ব্যক্তিচার করিয়াছিল, তাহার। তত্ত্ব ক্রমের লোক হওয়ার জন্ত যিহুদীগণ উত্তরকে প্রস্তরাধাতে হত্যা করিতে কুঠা বোধ করিতে লাগিল, অতঃপর তাহাদের কেতাবেই উক্ত প্রস্তরাধাতের ব্যবস্থা লিখিত ছিল। এই কারণে তাহারা এই ব্যাপারটা হজরত নবি (ছাঃ)এর নিকট

উপস্থিত করিল, উদ্দেশ্য এই যে, তিনি উক্ত ব্যবস্থা বিধান করিতে না-ও পারেন। হজরত প্রস্তরাযাতের ব্যবস্থা বিধান করিলেন, ইহাতে যিহুদিরা উক্ত আদেশ অমান্য করিল। হজরত বলিলেন, তওরাতকে আমি শালিশ মান্য করি, যদি উহাতে এই ব্যবস্থা থাকে, তবে তোমাদিগকে ইহা মান্য করিয়া লইতে হইবে। তোমাদের মধ্যে ঐচ্ছিকতম বিধান কে? তাহারা বলিল, আবদুল্লাহ বেনে ছুরিয়া। তৎপরে তাহারা তাহাকে তওরাত সহ উপস্থিত করিলেন। যখন তিনি প্রস্তরাযাত করার আয়তের নিকট উপস্থিত হইলেন, উহার উপর নিজের হস্ত রাখিয়া দিলেন, তখন আবদুল্লাহ বেনে ছালাম বলিলেন, ইনি উক্ত স্থান অতিক্রম করিয়া যাইতেছেন, তৎপরে তিনি তাহার হস্তকে উক্ত স্থান হইতে উঠাইয়া ফেলিলে, উক্ত আয়ত প্রাপ্ত হইলেন। তখন হজরত (ছাঃ) তাহাদের উভয়ের উপর উক্ত শাস্তির আদেশ করিলে, তাহাই প্রতিপালিত হইল, ইহাতে যিহুদীরা হজরতের উপর মহা ক্রোধান্বিত হইলেন, এই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

দ্বিতীয় রেওয়াএত এই যে, হজরত নবি (ছাঃ) যিহুদীদিগের মাজাছাতে উপস্থিত হইয়াছিলেন, তথায় একদল যিহুদী ছিল, তৎপরে হজরত তাহাদিগকে ইছলামের দিকে আহ্বান করেন, ইহাতে তাহারা বলে, আপনি কোন্ ধর্মে আছেন। তৎপরে হজরত বলেন, আমি এবরাহিমের ধর্মের উপর আছি। তৎপ্রবণে তাহারা বলে, নিশ্চয় এবরাহিম যিহুদী ছিলেন। তখন হজরত বলেন, তোমরা আমার নিকট তওরাত কেতাব আনয়ন কর, তাহারা উহা আনিতে অস্বীকার করে, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

তৃতীয় রেওয়াএত এই যে, তওরাতে হজরত নবি (ছাঃ) এর প্রেরিত, হওয়ার চিহ্নগুলি এবং তাঁহার নবুয়তের সত্যতার

প্রমাণগুলি উল্লিখিত ছিল, এই হেতু হজরত (হাঃ) যিহুদিদিগকে উক্ত তওরাতের আয়তগুলি পর্যবেক্ষণ করিতে আহ্বান করিয়াছিলেন, কিন্তু তাহারা ইহার সমালোচনা করিতে এবং মিথ্যেদের কেতাবকে শালিবন্ধে মান্য করিতে রাজি হন নাই, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

এই রেওয়াএত অনুযায়ী, স্পষ্ট বুঝা যায় যে, তওরাতে হজরতের নবুয়তের সত্যতার প্রমাণ নিশ্চয় ছিল, নচেৎ যিহুদিরা তাহার সমালোচনা করিতে বাধ্য হইতেন।

চতুর্থ রেওয়াএত এই যে, যিহুদী ও খ্রীষ্টান উভয় সম্প্রদায়ের অত্র এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল, যেহেতু তওরাত ও ইঞ্জিল উভয় কেতাবে তাহার নবুয়তের প্রমাণ বর্তমান ছিল, তাহারা উক্ত কেতাবদ্বয়কে শালিব মান্য করিতে আহত হইলে, অস্বীকার করিতেন।

আলোচ্য আয়তের অর্থ এই যে, যে যিহুদী বিদ্বানগণ তওরাতের আংশিক জ্ঞান প্রদত্ত হইয়াছিলেন, তাহারা উক্ত তওরাতকে মীমাংসাকারী রূপে মান্য করিয়া লইতে আহত হইলে, তাহাদের একদল পৃষ্ঠ প্রদর্শন করিয়াছিল এবং তাহাদের অনুচরণগণ তাহাদের অনুসরণ করিয়া উহা অস্বীকার করিয়াছিল।

কেহ কেহ এইরূপ অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, যেরূপ উক্ত নেভুহানীর বিদ্বানগণ এই স্থলে প্রমাণ গ্রহণ করিতে অস্বীকার করিয়াছিলেন, সেইরূপ অজ্ঞাত ব্যাপারে তাহারা প্রমাণ সমূহ গ্রহণ করিতে অস্বীকার করিয়াছিলেন। এই আয়তে আজাহ-তাওয়ালাই কেতাব বলিয়া তওরাত অর্থ গ্রহণ করা হইয়াছে, ইহা অধিকাংশ তফহিরকারকের মত। **لِيُحْكَمَ بِهِمْ** এর অর্থ এই যে, যেন উক্ত কেতাব তাহাদের মধ্যে মীমাংসা করিয়া দেয় **لِيُحْكَمَ بِهِمْ**, ২৪৪২ ৪৪৩।

(২৪) যিহুদিদিগের এই বিমূখ হওয়ার কারণ এই যে, তাহাদের দৃঢ় বিশ্বাস ছিল যে, তাহাদের পূর্বপুরুষগণ যে কয়েক দিবস গোবৎস পূজা করিয়াছিল, সেই নির্দিষ্ট সংখ্যক কয়েক দিবস মাত্র তাহারা দোজখের অগ্নির শাস্তি প্রাপ্ত হইবে, তৎপরে তাহারা মুক্তি প্রাপ্ত হইবে

আল্লাহ বলেন, তাহারা যে মিথ্যা অপবাদ করিত, তাহাই তাহাদিগকে ধর্ম সম্বন্ধে প্রতারিত করিয়াছে। মোজাহেব বলেন, উক্ত মিথ্যা কথা এই যে, তাহারা নির্দিষ্ট সংখ্যক কয়েক দিবস ব্যতীত দোজখে শাস্তি ভোগ করিবে না।

কাতাদা বলেন, তাহারা খোদার পুত্র ও প্রিয়পাত্র, ইহাই তাহাদের মিথ্যা দাবী।

আমাদের পূর্বপুরুষগণ নবী ছিলেন, তাহারা আমাদের সুপারেশ করিবেন, ইহাও উক্ত পর্য্যায়ভুক্ত।

মূলকথা, এইরূপ মিথ্যা দাবীর জন্ত তাহারা মহা মহা গোনাহ করিতে সাহসী হইত।—কঃ, মাঃ, ১।৫৪৪।

(২৫) আল্লাহ বলেন, যিহুদীরা অনভিজ্ঞতার কারণে উপরোক্ত প্রকার বাতীল ধারণা পোষণ করিয়া থাকে, কেয়ামতের দিবসে তাহাদের এই ধোকা ভঞ্জন হইয়া যাইবে।

কেয়ামতের দিবস যখন তাহাদিগকে হালস প্রাস্তরে সংগৃহীত করিব এবং এতদ্যেক ব্যক্তি নিজের কৃতকর্মের প্রতিফল পূর্ণরূপে প্রাপ্ত হইবে ও তাহারা হওয়ার ও আজাব সম্বন্ধে অত্যাচার গ্রস্ত হইবে না, বরং কৃতকর্মের পরিমাণ ফল প্রাপ্ত হইবে, সেই সময় যিহুদিদিগের কি অবস্থা হইবে?

কেয়ামতের দিবস প্রথমেই যিহুদিদিগের গতাকা উত্তোলন করা হইবে, লোকদিগের সমক্ষে তাহাদিগকে লাহুনা করা হইবে,

তৎপরে তাহাদিগকে দোজখে নিক্ষেপ করা হইবে ।—কঃ, ২:৪৪৪, রঃ, মাঃ, ১:৫৪৫।

(২৬:২৭) ওয়াহেদী হজরত এবেনো-আব্বাহ ও আনাছ বেনে মালেক হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন যে, যে সময় হজরত নবি (ছাঃ) মক্কা শরিক অধিকার করিয়াছিলেন, সেই সময় তিনি নিজের উম্মতকে পারশ্ব ও রুমের রাজ্য অধিকার করার প্রতিশ্রুতি প্রদান করিয়াছিলেন। তৎপ্রবণে মোনাফক ও যিহুদীগণ বলিয়াছিল, মোহম্মদ (ছাঃ) এর সহিত পারশ্ব ও রুম রাজ্যের কি সম্বন্ধ। এইরূপ আশা সুদূর-পর্যাহত। পারশ্ব ও রুম অধিবাসিগণ এত উন্নত ও শক্তিশালী যে, এইরূপ আকাঙ্ক্ষা কার্যে পরিণত হওয়া অসম্ভব। (হজরত) মোহম্মদ (ছাঃ) যে মক্কা ও মদিনা অধিকার করিয়াছেন, ইহাই তাঁহার পক্ষে যথেষ্ট, পারশ্ব ও রুম রাজ্যের আশা করা বিড়ম্বনা মাত্র। সেই সময় এই দুইটী আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

হজরত আমর বেনে-আওফ বলিয়াছেন, আহজাব যুদ্ধের দিবস হজরত নবি (ছাঃ) গর্ভ খননের জন্ত একটা য়েখা টানিয়া দিয়া প্রত্যেক দশ ব্যক্তির জন্য ৪০ হস্ত পরিমিত স্থান বিভাগ করিয়া দিয়াছিলেন; আমর বলেন, আমি, হালমান কাসি, হোজায়ফা, নো'মান ও অন্যান্য ছয় জন আনছার ৪০ হস্ত পরিমিত স্থানে পরিখা খনন করিতে ছিলাম, এমতাবস্থায় খোদাতায়ালা গর্ভের মধ্য হইতে একখানা গোলাকার বিরাট প্রস্তর বাহির করিলেন, উহাতে আমাদের কুঠার চূর্ণ হইয়া গেল এবং আমরা মহা সমস্যায় পতিত হইলাম। তখন আমরা হজরত হালমান (রাঃ) কে এই সংবাদ সহ হজরত নবী (ছাঃ) এর নিকট প্রেরণ করিলাম। তৎপ্রবণে হজরত তথায় উপস্থিত হইয়া হালমান ৪০ হস্ত হইতে কুঠারখানা লইয়া প্রস্তরের উপর আঘাত করায় উহা

দ্বিধা ছইয়া পেল এবং উহার মধ্য হইতে বিজ্ঞানের জ্ঞান জ্যোতিঃ প্রকাশিত হইয়া উক্ত স্থানকে আলোকিত করিয়া কেগিল—বৈদ্য উহা অন্ধকার রাত্রে একটি প্রদীপে। জ্ঞান চইল। ইহাতে হজরত ও মুহলমানগণ আল্লাহো আকবর ধ্বনি উচ্চারণ করিলেন। হজরত বলিলেন, ইহাতে আমার পক্ষে শামদেশের ‘হিয়ারা’ নামক স্থানের অট্টালিকাগুলি ও বহু পরহেজের শহরগুলি প্রকাশিত হইয়া পড়িয়াছে। দ্বিতীয়বার আঘাত করিলে, একটি জ্যোতিঃ প্রকাশিত হইল, উহাতে রুম রাজ্যের লোহিত বর্ণের অট্টালিকাগুলি তাহার সমক্ষে প্রকাশিত হইয়া পড়িল। তিনি তৃতীয়বার আঘাত করিলে, একটি জ্যোতিঃ প্রকাশিত হইল এবং তাঁহার পক্ষে এমণের ‘হানরা’র অট্টালিকাগুলি প্রকাশিত হইয়া পড়িল। এমতাবস্থায় হজরত জিবরাইল (আ:) তাঁহাকে সংবাদ প্রদান করিলেন যে, তাঁহার উম্মতেরা উপরোক্ত রাজ্যগুলি অধিকারভুক্ত করিয়া লইবেন। তুমি উহার সুসংবাদ মুহলমানদিগকে প্রদান কর। তৎক্ষণে মোনাকেকেরা বলিতে লাগিল, তোমরা কি তোমাদের নবীর ব্যবহারে আশ্চর্য্যঘিত হইতেছ না? তিনি তোমাদিগকে অলৌক প্রতিকৃতি প্রদান করিতেছেন, তিনি বলিতেছেন যে, তিনি মদিনা হইতে ‘হিয়ারা’ ও বহু পরহেজের শহরগুলি দেখিতেছেন এবং তৎসমস্ত তোমাদের অধিকারভুক্ত হইবে। এদিকে তোমরা এত ভীত যে, সন্মুখ-সমরে যুদ্ধ করিতে অক্ষম হইয়া পার্থক্য খনন করিতেছ, সেই সময় এই আঘাত দুইটি নাহেল হইয়াছিল।

আয়তের অর্থ এই যে, তুমি বল, হে মোহাম্মদ, হে আল্লাহ তুমি শক্তির অধিপতি, লোকেরা যে কোন বিষয়ে শক্তি প্রদত্ত হয়, তোমার শক্তিতে শক্তিশালী হয়, তোমা ব্যতীত কেহ কোন কার্যে শক্তিশালী হইতে পারে না। ইহা এমাম রাজির বর্ণনা।

কশ্যাক প্রণেতা বলেন, তুমি প্রত্যেক রাজ্যের অধিপতি, প্রত্যেক রাজ্যে তোমার ক্ষমতা কর্তৃত্ব করিয়া থাকে। তুমি বাহাকে ইচ্ছা কর, পার্থিব রাজ্য-ঐশ্বর্য প্রদান কর, বাহার নিকট হইতে ইচ্ছা কর, রাজ্য ঐশ্বর্য কাড়িয়া লইয়া থাক।

কেহ কেহ ইহার এইরূপ অর্থ করিয়াছেন;—তুমি বাহাকে ইচ্ছা কর, নবুয়ত (আধ্যাত্মিক রাজ্য) প্রদান কর, আর বাহাকে ইচ্ছা কর, এই রাজ্য হইতে বঞ্চিত কর।

মুহম্মদীরা বিশ্বাস করিত যে, নবুয়ত বনি-ইস্রায়েলদিগের মধ্যে চিরস্থায়ী হইবে, কিন্তু খোদা উক্ত বংশ হইতে নবুয়ত কাড়িয়া লইয়া আরবদিগের বংশে হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)কে প্রদান করিয়াছিলেন।

হে খোদা, বাহাকে ইচ্ছা কর, সগায়তা করিয়া ও সংকার্য্যে ক্ষমতা প্রদান করিয়া ছনইয়া ও পরজগতে উন্নত কর, আর বাহাকে ইচ্ছা কর, এক জগতে কিম্বা উভয় জগতে অবনত কর।

এই আয়াতে যে 'ইয়াদ' শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে, উক্ত শব্দ কি, তাহাতে বিদ্বানগণের মতভেদ হইয়াছে, একদল বিদ্বান বলিয়াছেন, উহা মোতাশাবেহ শব্দ, উহার অর্থ খোদার উপর স্তম্ভ করিতে হইবে, উহা আল্লাহতায়ালার একটা ছেফাত।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, উহার অর্থ শক্তি।

আল্লাহ্মা আলুহি উভয় প্রকার মত উল্লেখ করিয়া বলিয়াছেন, 'ইয়াদ' ছেফাত কর্তৃক যাবতীয় কল্যাণ সাধিত হয়—যে ছেফাতের অর্থ জ্ঞানের অগোচর।

অঞ্চল তোমার অসীম ক্ষমতার যাবতীয় কল্যাণ সাধিত হয়, তুমিই নিজের ইচ্ছা অনুসারে উহার পরিচালনা করিয়া থাক, তোমা ব্যতীত উহাতে অন্য কাহারও কর্তৃত্ব নাই।

নিশ্চয় তুমি প্রত্যেক বিষয়ের উপর শক্তিশালী। তুমি স্রষ্টাকে ছোট করিয়া উক্ত প্রকার সময়কে দিবসে যোগ করিয়া

থাক, এইরূপ দিবসকে ছোট করিয়া উক্ত পরিমাণ সময়কে রাত্রিতে যোগ করিয়া থাক। অর্থাৎ জগতের পরিচালনা তোমার কর্তৃত্বাধীনে আছে।

তুমি মৃত হইতে জীবিতকে বাহির কর এবং জীবিত হইতে মৃতকে বাহির কর, ইহার কয়েক প্রকার ব্যাখ্যা বর্ণিত হইয়াছে।

(১) কাকের হইতে ইমানদারকে এবং ইমানদার হইতে কাকেরকে বাহির করিয়া থাক—যে রূপ আজর হইতে হজরত এবরাহিম (আঃ)কে এবং হজরত মুহ (আঃ) হইতে কানয়ানকে বাহির করিয়াছিল।

(২) অপবিত্র বস্তু হইতে পবিত্র বস্তুকে এবং পবিত্র হইতে অপবিত্রকে বাহির করিয়া থাক।

(৩) তুমি বীৰ্য্য ও ডিম্ব হইতে জীব ও পক্ষীদিগকে এবং জীব ও পক্ষীকুল হইতে বীৰ্য্য ও ডিম্ব বাহির করিয়া থাক।

(৪) তুমি বীজ হইতে শীষ ও আঁটি হইতে খোঁয়া বৃক্ষকে বাহির করিয়া থাক কিম্বা ইহার বিপরীত ভাব করিয়া থাক।

তুমি যাহাকে ইচ্ছা হয়, বিনা হিসাব জীবিকা প্রদান কর, ইহার কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে।

(১) তুমি যাহাকে যে পরিমাণ ইচ্ছা কর জীবিকা প্রদান কর, কেহ ইহার হিসাব গ্রহণ করিতে পারে না, কেননা তোমার উপর কাহারও কর্তৃত্ব চলে না।

(২) তুমি যাহাকে ইচ্ছা কর, অপরিমিত জীবিকা প্রদান করিয়া থাক।

(৩) তুমি যাহাকে ইচ্ছা কর যোগ্যতা অনুসারে নহে, বরং অনুগ্রহ করিয়া জীবিকা প্রদান করিয়া থাক।—কঃ,

(২৮) এই আয়ত নাজেল হওয়া সহজে কয়েকটা রেওয়াএত উল্লিখিত হইয়াছে ;—

(১) একদল যিহুদী একদল মুহলমানের নিকট উপস্থিত হইয়াছিল, উদ্দেশ্য এই যে, তাহাদিগকে ধর্মান্তরিত করিয়া ফেলে। এই হেতু রেকায়া, আবদুর রহমান ও চইদ উক্ত মুহলমানদিগকে যিহুদিদিগের সংশ্রব ত্যাগ করিতে উপদেশ দেন এবং যেন তাহারা ইহাদিগকে ধর্মান্তরিত করিয়া না ফেলে, এজন্য সাবধানতা অবলম্বন করিতে বলেন, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(২) মোকাতেল বলিয়াছেন, হাতেব প্রভৃতি কয়েক জন ছাহাবা মক্কার কাফেরদিগের সহিত বন্ধুত্ব প্রকাশ করিতেন, এই হেতু উহা নিষিদ্ধ হওয়ার জন্ত এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(৩) আবদুল্লাহ বেনে ওবাই এবং তাহার অনুচরেরা যিহুদী ও মোশরেকদিগকে ভালবাসিত, তাহাদের নিকট সংবাদ পৌছাইয়া দিত এবং তাহারা কামনা করিত, যেন তাহারা হজরত নবী (ছাঃ)এর উপর জয়যুক্ত হ। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(৪) একদল যিহুদী হজরত ওবাদা বেনে চামেতের সহিত সন্ধিসূত্রে আবদ্ধ ছিল, আহজাব যুদ্ধের দিবস তিনি হজরতের নিকট অনুরোধ করেন যে, আমার সঙ্গী ৫ শত যিহুদীকে এই যুদ্ধে যোগদান করার অনুমতি দেওয়া হউক, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

আয়তের অর্থ এই যে, ইমানদারেরা যেন ইমানদারগণ ব্যতীত কাফেরদিগকে বন্ধুরূপে গ্রহণ না করে। যদি কেহ এইরূপ করে, তবে সে কিছুতেই খোদার বন্ধুগণের মধ্যে পরিগণিত হইতে পারে না, কিম্বা সে খোদার দীনাবলম্বিগণের মধ্যে গণ্য হইতে পারে না।

কোর-আনে এই মর্মেণ আরও কতকগুলি আয়ত আছে ;—

(১) لا تتخذوا بطانة من دياركم “তোমরা ইমানদারগণ ব্যতীত অন্যকে অন্তরঙ্গ (বন্ধু) স্থির করিও না ।”

والجند قريبا يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله (২)
 ورسوله *

“তুমি আল্লাহ ও পরকালের উপর বিশ্বাস করে, এই সম্প্রদায়কে আল্লাহ ও তাঁহার রাছুলের বিরুদ্ধাচরণ করে, এইরূপ লোকের সহিত প্রীতি স্থাপন করিতে পাইবে না ।”

(৩) لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء

“তোমরা যিহুদী ও খ্রীষ্টানদিগকে বন্ধুরূপে গ্রহণ করিও না ।”

يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء

“হে ইমানদারেরা, তোমরা আমার শত্রু ও তোমাদের শত্রুকে বন্ধুরূপে স্থির করিও না ।”

(৫) والمؤمنين والمؤمنات بعضهم اولياء بعض

“ইমানদার পুরুষ ও স্ত্রীলোকেরা পরস্পরে বন্ধু হইবে ।”

এমাম রাজি বলিয়াছেন, ইমানদারেরা কাকেরের বন্ধু হওয়ার তিন প্রকার অর্থ হইতে পারে ;—

(১) এই যে, ইমানদার ব্যক্তি তাহার কোকরের উপর রাজি থাকে এবং এই জন্তই তাহাকে ভালবাসে, ইহা নিবিদ্ধ, কেননা যে ব্যক্তি এইরূপ করে, সে তাহার ধর্ম্যে তাহাকে সত্য-পরায়ণ ধারণা করে, আর কাকেরি কার্য্যকে সত্য ধর্ম্ম জানা ও কাকেরির উপর সন্তুষ্ট হওয়া কাকেরি কার্য্য। কাজেই এইরূপ ব্যক্তির ইমানদার থাকা অসম্ভব ।

(২) প্রকান্ত ভাবে দুইইরাতে তাহাদের সহিত সন্ধ্যাবে কীবন বাপন করা, ইহা নিবিদ্ধ নহে ।

(৩) তাহাদের পক্ষ সমর্থন করা, তাহাদিগকে সহায়তা করা ও তাহাদের সহিত সহানুভূতি প্রকাশ করা, আত্মীয়তার জন্তই হউক, আর ভালবাসার জন্তই হউক, তাহাদের ধর্ম বাতীল বলিয়া বিশ্বাস করিয়া ঐরূপ করিলে, কার্কেই হইবে না, কিন্তু ইহা নিষিদ্ধ, কেননা এই অর্থে বন্ধুত্ব স্থাপন করিলে, কখন তাহাদের রীতি পছন্দ করার ও দীনকে ভাল জানার মত সৃষ্টি করিয়া থাকে, ইহাতে ইহলাম-চূত হইতে হয়, এই হেতু খোদা ইহার জন্ত তাড়না করিয়াছেন।

বাযানোল-কোর-আনের ২১১১১২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—

কার্কেদিগের সহিত তিন প্রকার ব্যবহার হইয়া থাকে, (১) মোওয়ালাত موالاة (প্রীতি প্রণয়), (২) মোদারাত مداراة (প্রকাশ্য সদ্ভাব), মোওয়াহাত مواصلات উপকার করা। প্রীতি-প্রণয় কোন অবস্থাতে আরেজ নহে,

لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ - لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء
এই আয়ত্বয়ে উহা প্রমাণিত হয়।

প্রকাশ্য সৌজন্যতা ও সদ্ভাব, ইহা তিন অবস্থাতে আরেজ হইবে, প্রথম ক্ষতি মোচন করা উদ্দেশ্যে, দ্বিতীয় কার্কেদের হেদাএত প্রাপ্তির আশায়, তৃতীয় অতিথীর সম্মান উদ্দেশ্যে। ইহা ব্যতীত নিজের কল্যাণ কামনায়, অর্থ ও সম্মান বৃদ্ধি উদ্দেশ্যে আরেজ হইবে না, বিশেষতঃ যখন দীন ক্ষতির আশঙ্কা থাকে, তখন এই মিত্রতা ও মিলন সমধিক হারাম হইবে।

এই আয়তে ক্ষতি মোচন করার অবস্থাকে পৃথক ভাবে বর্ণনা করা হইয়াছে।

হেদাএত উদ্দেশ্যে সদ্ভাব প্রকাশ করা ছুরা আবাহে উল্লিখিত হইয়াছে।

অতিথীর সহিত সন্তাব প্রকাশ করা বনি-হক্কিক সংক্রান্ত হাদিছে প্রমাণিত হইয়াছে।

নিজের অর্থ ও সম্মান বৃদ্ধি উদ্দেশ্যে তাহাদের সহিত সন্তাব স্থাপন করা *يَتَغَرَّنَ عِنْدَ هِمُ الْعِزَّةِ* এই আয়তে নিষিদ্ধ হইয়াছে।

দারোল-হরবের কাকেরদিগের উপকার করা জায়েজ নহে, অন্যান্য কাকেরদিগের উপকার করা জায়েজ হইবে, ইহা ছুরা মোমতাহেনার আয়তে উল্লিখিত হইয়াছে।

বেদয়াতি ও কাহেকদিগের ব্যবস্থা ঠিক উপরোক্ত প্রকার হইবে।

আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, কাকেরদিগের সাহায্য গ্রহণ করা যায় কিনা, তাহাই বিবেচ্য বিষয়। আমাদের মজ্জহাবে ও ঋষিকাংশ বিদ্বানের মতে মোশরেকদিগের সহিত সংগ্রাম কালে তাহাদের সহায়তা গ্রহণ করা ও তাহাদিগকে পুরস্কার দেওয়া জায়েজ হইবে, কিন্তু মুছলমান বিজোহিদের বিরুদ্ধে সংগ্রাম করা কালে তাহাদের সাহায্য গ্রহণ করা জায়েজ হইবে না।

হজরত আএশা (রাঃ) হইতে রেওয়াএত করা হইয়াছে, হজরত নবি (ছাঃ) বদরের যুদ্ধে রওয়ানা হইলে, একজন শক্তিশালী সাহসী মোশরেক তাঁহার অনুসরণ করিয়াছিল, ।

তাহাকে দেখিয়া আনন্দিত হইয়াছিলেন, কিন্তু হজরত বলিলেন, তুমি প্রত্যাঘাত কর, আমি মোশরেকের সাহায্য লইব না। এই হাদিচটী মনোহর হইয়া গিয়াছে, কেননা হজরত (ছাঃ) বনি-কোয়ানকা সম্প্রদায়ের যিহুদিদিগের সহায়তা গ্রহণ করিয়াছিলেন এবং তাহাদিগকে পুরস্কার দিয়াছিলেন।

আরও হাওয়ারাজেন যুদ্ধে হাকওয়ান-বেনে ওমাইয়ার সহায়তা গ্রহণ করিয়াছিলেন।

কোন বিদ্বান বলিয়াছেন, যদি কাকেরদের সহায়তার আবশ্যক হয় এবং তাহাদের উপর বিশ্বাস করা যায়, তবে তাহাদের

সহায়তা গ্রহণ করা জায়েজ হইবে, নচেৎ জায়েজ হইবে না । এই মত দ্বারা উভয় প্রকার হাদিছের মধ্যে সমতা স্থাপিত হইয়া গেল । কোন মুসল্লত্ববিদ বিদ্বান বলিয়াছেন, যদি কেহ লাহিত ভাবে প্রবল কাকেরের সহায়তা গ্রহণ করে, তবে ইহা নাজায়েজ হইবে । যদি কেহ প্রবল হইয়া দুর্বল কাকেরের সহায়তা গ্রহণ করে, তবে ইহা জায়েজ হওয়ার অসুমতি প্রদান করা হইয়াছে । কাকেরদিগকে গোলাম, সেবক বানান শরিয়তে জায়েজ আছে । ইহা উৎকৃষ্ট মত ।

কতক বিদ্বান এই আয়তের প্রমাণে বলেন, কাকেরদিগকে রাজকর্মচারি ও সরকারি বিষয়ের কর্তা নিয়োজিত করা জায়েজ হইবে না । এইরূপ তাহাদিগকে ছালাম ও সম্মান করা জায়েজ হইবে না ।

আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, যদি কেহ কাকের পুত্রের স্নেহ অন্তরে পোষণ করে, কিম্বা অনিচ্ছায় কোন কাকেরের প্রেমে মাতোয়ারা হয়, তবে ইহা ঈচ্ছার বিরুদ্ধ বলিয়া ক্রমার পাক হইতে পারে ।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

কিন্তু যদি তোমরা কাকেরগণ কর্তৃক বিশেষ ভাবে আতঙ্কিত হও, (তবে বন্ধু প্রকাশ করিতে পার) । ইহাকে আরবী ভাষায় 'তকইয়া' تقي বলি হয় ।

এমাম রাজি বলিয়াছেন ;—

'তকইয়ার কয়েক প্রকার ব্যবস্থা আছে ;—

(১) তকইয়া ঐ সময় হইতে পারে—যখন কোন ব্যক্তি কাকেরদিগের মধ্যে অবস্থিতি করে এবং তাহাদের কর্তৃক নিজের আঁণ ও অর্থের ক্ষতির আশঙ্কা করিতে থাকে, এমতাবস্থায় রসনা দ্বারা তাহাদের সহিত বিনয় ভাব প্রকাশ করিবে, রসনা দ্বারা

শক্ততা প্রকাশ করিবে না, বরং খ্রীতি-প্রণয়ের আভাস প্রকাশিত হয়, এইরূপ কথা বলা জায়েজ হইবে, কিন্তু অন্তরে উহার বিপরীত ভাব পোষণ করা জরুরি। প্রত্যেক কথায় এরূপ ভাব ব্যবহার করিবে—যাহার অস্পষ্ট অর্থ স্পষ্ট অর্থের বিপরীত হয়, তকইয়া অন্তরের ভাব পরিবর্তন করিতে পারে না।

(২) যদি কেহ যে স্থানে তকইয়া করা জায়েজ হইতে পারে, তথায় ইমান ও সত্য কথা প্রকাশ করে, তবে উহা জায়েজ হইবে।

হাছান বলিয়াছেন, মিথ্যুক মোছায়লামা হজরত নবি (ছাঃ)এর দুইজন ছাত্রাবাকে ধৃত করিয়া একজনকে বলিয়াছিল, তুমি কি হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)কে আল্লাহতায়ালার রাছুল বলিয়া সাক্ষ্য প্রদান কর? তিনি বলিলেন, হাঁ, হাঁ, হাঁ। তৎপরে মোছায়লামা বলিল, তুমি কি আমাকে আল্লাহর রাছুল বলিয়া স্বীকার কর? তিনি বলিলেন, হাঁ। সে নিজেকে বনি-হানিফা সম্প্রদায়ের রাছুল ও হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)কে কোরাএশদিগের রাছুল বলিয়া দাবি করিত। তৎপরে সে তাঁহাকে মুক্তি প্রদান করে।

অবশেষে মোছায়লামা দ্বিতীয় ব্যক্তিকে বলিল, তুমি কি হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)কে রাছুল বলিয়া স্বীকার কর? তিনি বলিলেন, হাঁ। তৎপরে সে বলিল, তুমি কি আমাকে রাছুল বলিয়া স্বীকার কর? তিনি বলিলেন, আমি বখির। সে তাহাকে হত্যা করিল। হজরত ইহা অবশ্যে বলিয়াছিলেন, এই নিহত ব্যক্তি নিজের বিশ্বাস ও সত্যতার উপর চলিয়া গিয়াছে, ইহার পক্ষে ধন্যবাদ হউক। প্রথম ব্যক্তি মোবাহ কার্য করিয়াছে, ইহার কোন দোষ নাই।

الان اكره قلبه مطمئن بالایمان কোর-আনের এই আয়াতে উপরোক্ত মত সমর্থিত হয়।

৩য় পারা তেলুকর রোহোল—ছুরা আলো—এমরান।

(৩) বন্ধুত্ব ও শত্রুতা প্রকাশ করা সম্বন্ধে তকিইয়া জায়েজ হইবে, কখন দীন প্রকাশ করা সম্বন্ধে উহা জায়েজ হইবে, কিন্তু অন্য লোকের ক্ষতি হয়, এরূপ বিষয়ে তকিইয়া করা জায়েজ মর্মে ।

(৪) নিজের প্রাণ রক্ষার জন্য তকিইয়া জায়েজ হইবে, এইরূপ অর্থ রক্ষা করা উদ্দেশ্যে উহা জায়েজ হইতে পারে।

(৫) মোজাহেদ বলিয়াছেন, তকিইয়ার হুকুম মনছুখ হইয়াছে, কিন্তু হাহান বলেন, এই হুকুম কেয়ামত পর্য্যন্ত প্রবল থাকিবে, ইহাই সমধিক উৎকৃষ্ট মত।

আল্লামা আলুছি লিখিয়াছেন;—এই আয়তে 'তকিইয়া' জায়েজ হওয়া সপ্রমাণ হয়।

বিদ্বানগণ উহার ব্যাখ্যায় বলিয়াছেন, নিজের প্রাণ, সম্বন্ধ ও অর্থ শত্রুদিগের অত্যাচার হইতে রক্ষা করা। যদি কোন ইমানদার এরূপ স্থানে থাকে যে, বিপক্ষ দলের অত্যাচারের আশঙ্কায় নিজের দীন প্রকাশ করিতে না পারে, তবে তাহার পক্ষে নিজের দীন রক্ষা করিতে পারে, এইরূপ স্থানে হেজরত করা ওয়াতেব হইবে, তাহার পক্ষে তথায় থাকা, নিজের দীনকে গোপন করা এবং দুর্বলতার আপত্তি উত্থাপন করা জায়েজ হইবে না, কেমনা আফ্রাহতায়ালার জমি বিস্তৃত। তবে হাঁ, বালক, স্ত্রীলোক, অন্ধ ও কারারুদ্ধ ব্যক্তিদিগের ক্ষায় হেজরত ত্যাগ করার শরিয়ত-সঙ্গত আপত্তি থাকিলে, তথায় অবস্থিতি করা জায়েজ হইবে।

যদি শত্রুতা তাহার কিম্বা সন্তানদিগের অথবা পিতা মাতার প্রাণহত্যার বা ধাঙ্গ অবরুদ্ধ করিয়া প্রাণ নষ্ট করার ভীতি প্রদর্শন করে এবং সে উক্ত ব্যাপার সংঘটিত হওয়ার প্রবল ধারণা করে, তবে শত্রুদিগের সহিত থাকিয়া আরোজন মত সহযোগিতা করা জায়েজ হইবে এবং নিজের দীনের রক্ষা করে তথা হইতে পলায়ন করার হলনা করিতে চেষ্টা করা ওয়ায়েয হইবে। আর যদি

কোন স্বার্থ নষ্ট করার, সামান্য পরিমাণ প্রহার করার কিংবা ধোঁরাক সহ বন্দী করার ভীতি প্রদর্শন করে, তবে তাহাদের সহযোগিতা করা জায়েজ হইবে না।

আর প্রথমোক্ত অবস্থায় সহযোগিতা করা জায়েজ হইলেও যদি নিজের ধর্ম প্রকাশ করে, তবে ধর্মের দৃঢ়তা বলিয়া গণ্য হইবে, যদি এজন্ত নিহত হয়, তবে সে নিশ্চয় শহিদ বলিয়া গণ্য হইবে।

আর যদি বিষয়-সম্পত্তি, রাজ্য ও প্রভূত লইয়া অস্ত্র মুহলমানের সহিত বিরোধ হয় এবং মহা ক্ষতির আশঙ্কা হয়, তবে তথা হইতে হেজরত করা ওয়াজেব হইবে কিনা, ইহাতে বিদ্বানগণের মতভেদ হইয়াছে। কেহ উহা ওয়াজেব হওয়ার মত ধারণ করিয়াছেন, কেহ ওয়াজেব না হওয়ার মত ধারণ করিয়াছেন। কেহ বলিয়াছেন, সত্য মত এই যে, যদি সে নিজের কিংবা আত্মীয় স্বজনদিগের প্রাণের আশঙ্কা করে, অথবা অতিরিক্ত ভাবে নিজের সম্ভ্রম হানির আশঙ্কা করে, তবে হেজরত করা ওয়াজেব হইবে, কিন্তু এই হেজরতে হওয়াব হইবে না।

একদল বিদ্বান বলিয়াছেন, কাকের, পাপিষ্ঠ ও অত্যাচারিদিগের যজ্ঞনা হইতে রক্ষা পাওয়ার ও তাহাদের দুর্গাম হইতে নিষ্কৃতি পাওয়ার ও সম্ভ্রম রক্ষা করার উদ্দেশ্যে তাহাদের সহিত মিষ্ট ও নরম কথা ব্যবহার করা, তাহাদের সমক্ষে সহাস্ত বদনে উপস্থিত হওয়া, আমোদ আহ্লাদ করা এবং তাহাদিগকে কিছু দান করা নিষিদ্ধ নহে, বরং শরিয়ত-সঙ্গত তকিইয়া হইবে, ইহা ছদ্মত হইবে, হজরতের অনেক হাদিছে ইহা জায়েজ হওয়ার প্রমাণ আছে। এখানে দুইটী সম্প্রদায় আছে—তাহারা জায়ের সীমা অতিক্রম করিয়াছে, এক খারিজি সম্প্রদায়—তাহাদের মত এই যে, অর্থ, প্রাণ ও সম্ভ্রম নষ্ট হইবার আশঙ্কা হইলেও দীন রক্ষার জন্য তকিইয়া করা জায়েজ হইবে না।

৩য় পারা তেলকর রোহোল—ছুরা আলো—এমরান । ৩৯৫

দ্বিতীয় শিয়া সম্প্রদায়—ইহাদের একমূল বলিয়া থাকে, সামান্ত ভয় বা লোভের জন্ত কাকেরি প্রকাশ করা জায়েজ, বরং ওয়াজিব । তাহাদের মানিত এমামগণ ছুন্নিদিগের মজহাবের অমুকূলে যে সমস্ত কার্য্য করিয়াছেন, তাহারা তৎসমস্তকে ‘তকিইয়া’ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, এই তকিইয়াকে তাহারা মজহাবের মূল মন্ত্ব স্থির করিয়াছেন এবং তাহাদের মজহাবের সমস্ত মহল। এই ভিত্তির উপর সংস্থাপিত হইয়াছে, এই ;মতটী তাহাদের মধ্যে অতি প্রসিদ্ধ, এমন কি ইহা নবিগণের ‘দীন’ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, প্রথম তিন খলিফার খেলাফত বাতীল করা তাহাদের মূল উদ্দেশ্যে, এই হেতু তাহারা এইরূপ মত প্রচার করিয়াছেন, খোদা তাহাদের এই মনকামনা কখনও সিদ্ধ করিবেন না ।

তৎপরে আল্লামা আলুছি শিয়াদের নহজ্জেলাল-বালাগাত, কোলায়নি ইত্যাদির এবারত উদ্ধৃত করিয়া শিয়াদের বাতীল মত খণ্ডন করিয়াছেন ।

বাযানোল-কোর-আনের ২।১২ পৃষ্ঠায় শিয়াদের তকিইয়ার খণ্ডন করা হইয়াছে ।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

খোদাতায়ালা তোমাদিগকে তাঁহার জাতির শান্তি হইতে ভীতি প্রদর্শন করিতেছেন । আবু মোহলম ইহার ব্যাখ্যায় বলিয়াছেন, আল্লাহ তোমাদিগকে নিজের জাতির ভয় দেখাইতেছে, তোমরা তাঁহার আদেশ লঙ্ঘন করিয়া শান্তির উপযুক্ত হইও না । অয়্য আল্লাহ যে শান্তি প্রদান করিবেন, তাহা সমস্ত প্রকার শান্তি অপেক্ষা সমধিক কঠোর হইবে, একে ত তাঁহার শান্তি অসীম, দ্বিতীয় তাঁহার শান্তির গতিরোধ করার শক্তি কাহারও নাই ।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, তাঁহার দ্বিতীয় প্রকার অর্থ হইতে পারে ;—

ان النفس ههنا تعود الى اتخاذ الاولياء من الكفار الى ينها
هم الله عن نفس هذا الفعل *

অর্থাৎ খোদা কাফেরদিগের সহিত বন্ধুত্ব করা হইতে তোমা-
দিগকে নিষেধ করিতেছে।

আল্লাহ আনুহি বলিয়াছেন, এই স্থলে খোদার উপর ‘নফছ’
نفس শব্দ প্রয়োগ করা হইয়াছে, খোদা যে অর্থে উক্ত শব্দ নিজের
উপর প্রয়োগ করিয়াছেন, কোন তুলনা না দিয়া (বিনা অর্থ
প্রকাশে) উহা প্রয়োগ করা জায়েজ, ইহা হুহিহ মত। আর
কেহ কেহ نفس ‘নফছ’ শব্দের অর্থ ‘জাত’ ذات বলিয়া প্রকাশ
করিয়াছেন।

তৎপরে আল্লাহ বলেন, যখন তোমরা খোদার দরবারে
প্রত্যাবর্তন করিবে, খোদা সেই সময়ের শাস্তির ভীতি প্রদর্শন
করিতেছেন।—কঃ, ২।৪৪৯—৪৫১, রূ, মাঃ, ১।৫৫১—৫৫২।

(২৯) খোদা বলেন, তোমরা কাফেরদিগের সহিত বন্ধুত্বের
ভাব লোক-সমাজে প্রকাশ কর, কিংবা উহা তোমাদের বক্ষ্যস্থিত
অন্তরে উহা গোপন কর, কিংবা ‘তুকেইয়া’ স্থলে যে রূপ তাহাদের
বন্ধুত্বের কথা মুখে প্রকাশ করিয়া থাক, উহা যে রূপ খোদা
জানেন, সেই রূপ উহার বিপরীত ভাব তোমাদের অন্তরে আছে
কিনা, তাহাও তিনি জানেন, ইহাও সামান্ত কথা, তিনি সমস্ত
আজ্ঞামান ও জমিয়ার প্রকাশ ও অপ্রকাশ সমস্ত বিষয় অবগত
আছেন এবং তিনি এরূপ শক্তিমান যে, প্রত্যেক বিষয়ের শাস্তি
দিতে সক্ষম, কাজেই তোমরা তাহার আদেশ লক্ষন করিয়া
কাফেরদিগের সহিত বন্ধুত্ব করিও না।—রূঃ, মাঃ, ১।৫৫৬,
কঃ, ২।৪৫১।

৩য় পারা তেলুক্কর রৌহোলি—ইস্রা আলো-এমরান। ৩৩৭

(৩০) এই আয়াতে যে **আমাদ** শব্দ আছে, উহার অর্থ কোন বস্তুর শেষ সীমা, কোন অনির্দিষ্ট অসীম সময়কে ‘আমাদ’ বলা হয়। এখানে উহার অর্থ বিস্তৃত ব্যবধান। কেই উহার অর্থ আয়ুকাল বলিয়াছেন, কেহ বলেন, সূর্য উদয়স্থল হইতে অস্তস্থল পর্য্যন্ত গমন করিতে যত সময় লাগে, উহা ‘আমাদ’ হইবে। কেহ বলিয়াছেন, **الامد المديد** এর অর্থ সুদূর ব্যবধান, ইহাই সমধিক প্রকাশ্য মত।

আয়তের অর্থ এই যে, কেয়ামতের দিবস যখন প্রত্যেক ব্যক্তি নিজের সংকার্য ও অসংকার্যকে নামায়-আ’মালে (নেকি-বদির খাতায়) লিখিত কিম্বা মুর্ত্তিমান অবস্থায় দেখিতে পাইবে, তখন আকাঙ্ক্ষা করিবে যে, যদি তাহার ও উক্ত দিবসের মধ্যে বহু ব্যবধান হইত এবং উক্ত দিবস দেখিতে না হইত, তবে ভাল হইত। ইহা হইল, উক্ত ব্যক্তির অবস্থা—যে সংকার্য সহ অসংকার্যও করিয়াছে, অসং কার্যের শাস্তি ভোগ করিতে হইবে, এই ধারণায় সংকার্যের কথা ভুলিয়া যাইবে। আর যে ব্যক্তি কেবল অসং-কার্য করিয়াছিল, তাহার ত্রাসের মাত্রা আরও অধিক হইবে। পক্ষান্তরে যে ব্যক্তি কেবল সংকার্য করিয়াছে, তাহার উপরোক্ত প্রকার আকাঙ্ক্ষা করায় কোন কারণ নাই।

তৎপরে বলিতেছেন, তিনি তোমাদিগকে নিজের শাস্তির ভয় প্রদর্শন করিতেছেন, যেন তোমরা কোন প্রকার অসং কার্য না কর।

তৎপরে আল্লাহ বলেন, তিনি নিজের বান্দাগণের উপর মহা দয়ালু। ইহা শুধু বুঝা যায় যে, বান্দাগণকে তাহার কৌপিন ভয় করা ও তাহার দয়ার প্রত্যাশী হওয়া জরুরী।—কঃ মাঃ, ১৫৫৭।৫৫৮।

৪র্থ ক্বকু, ১১ আয়াত ।

(৩১) قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ (৩২) رِ
أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْكَافِرِينَ ۝ (৩৩) إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ
إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ (৩৪) ذَرِيَّةَ
بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ (৩৫) إِذِ
قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي
بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي ۚ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ ۝ (৩৬) فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي
وَضَعْتُهَا أَنْثَىٰ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ۖ وَلَيْسَ
الذَّكَرُ كَالْأُنثَىٰ ۚ وَإِنِّي سَمِيتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا

بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ (৩৭) فَتَقْبَلُهَا
 رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ۖ وَانْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا ۖ وَكَفَّلَهَا
 زَكَرِيَّا ۖ كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ
 مِنْدُهَا رِزْقًا ۖ قَالَ يَمْرِئُ انِّى لَكَ هَذَا ۖ قَالَتْ هُوَ
 مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۖ اِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝
 (৩৮) هُنَالِكَ دَمَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ ۖ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي
 مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ۖ اِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ۝
 (৩৯) فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّىٰ فِى الْمِحْرَابِ ۖ
 اِنَّ اللَّهَ يَمْسُرُكَ بِيَحْيٰى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ
 وَسَيِّدًا وَحَصُورًا ۖ وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّٰلِحِيْنَ ۝ (৪০) قَالَ
 رَبِّ اَنِّىٓ يَكُوْنُ لِيْ فُلْمٌ ۖ وَقَدْ بَلَغَنِى الْكِبَرُ
 وَامْرَاَتِيْ حَاقِرَةٌ ۖ قَالَ كَذٰلِكَ اَلَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ۝

(৭১) قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً ۖ قَالَ آيَّتُكَ الْأَنَّا تَكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا ۖ وَ أَذْكُرُ رَبِّكَ كَثِيرًا ۚ وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ

অনুবাদ ।

(৩১) তুমি বল, যদি তোমরা আল্লাহকে ভালবাস, তবে তোমরা আমার অনুসরণ কর, আল্লাহ তোমাদিগকে ভালবাসিবেন ও তোমাদের জন্য তোমাদের গোনাহগুলি ক্ষমা করিয়া দিবেন, এবং আল্লাহ মহা ক্ষমাশীল মহা দয়ালু ।

(৩২) তুমি বল, তোমরা আল্লাহ ও রাছুলের আদেশ পালন কর, অনন্তর যদি তাহারা বিমুখ হয়, তবে নিশ্চয় আল্লাহ কাকেরদিগকে ভালবাসেন না ।

(৩৩) নিশ্চয় আল্লাহ আদমকে ও নূহকে ও ইবরাহিমকে বংশধরদিগকে এবং এমরানের বংশধরদিগকে জগৎহাসিদিগের উপর মনোনীত করিয়াছেন ।

(৩৪) তাহাদের এক অপরের সম্মান এবং আল্লাহ মহা জ্ঞাতা মহা জ্ঞাতা ।

(৩৫) (তুমি ইহা স্মরণ কর) যে সময় এমরানের জীবিত ছিল, হে আমার প্রতিপালক, নিশ্চয় আমি যাহা আমার গর্ভে আছি—তাহা তোমার জন্য মুক্ত থাকার মানসা করিলাম, অতএব তুমি আমা হইতে সমস্তাংশ সহ গ্রহণ কর, নিশ্চয় তুমি মহা জ্ঞাতা মহা জ্ঞাতা ।

(৩৬) অনন্তর যখন সে উহা প্রসব করিল, তখন বলিল, হে আমার প্রতিপালক, নিশ্চয় আমি উহা কষ্টা প্রসব করিয়াছি, অপিত সে যাহা প্রসব করিয়াছে, আল্লাহ তৎসম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ এবং উক্ত পুত্র এই কষ্টার তুল্য নহে ও নিশ্চয় তাহাকে মরয়েম নামে অভিহিত করিলাম এবং নিশ্চয় আমি তাহাকে এবং তাহার সন্তানগণকে বিতাড়িত শয়তান হইতে তোমার আশ্রয়ে ত্যাগ করিলাম ।

(৩৭) অনন্তর তাহার প্রতিপালক অতি উৎকৃষ্ট ভাবে তাহাকে মঞ্জুর করিয়া লইলেন ও অতি উত্তমরূপে তাহার প্রতিপালন করিলেন এবং জাকারিয়াহকে তাহার তত্ত্বাবধায়ক স্থির করিলেন, যে কোন সময় জাকারিয়াহ মেহরাবের মধ্যে তাহার নিকট প্রবেশ করিতেন, তখন তাহার নিকট খাণ্ড সামগ্রী প্রাপ্ত হইতেন, (ইহাতে) তিনি বলিতেন, হে মরয়েম, ইহা তোমার জন্ত কোথা হইতে (আসিল ?) (তদন্তরে) তিনি বলিতেন, উহা আল্লাহতায়ালার নিকট হইতে (আগত) । নিশ্চয় আল্লাহ বাহাকে ইচ্ছা করেন, অপরিমিত জীবিকা প্রদান করেন ।

(৩৮) তথায় জাকারিয়াহ নিজের প্রতিপালকের নিকট প্রার্থনা করিয়াছিলেন—বলিয়াছিলেন, হে আমার প্রতিপালক, তুমি নিজের নিকট হইতে আমাকে কোন পবিত্র সন্তান প্রদান কর, নিশ্চয় তুমি প্রার্থনার মহা শ্রোতা ।

(৩৯) অনন্তর যখন তিনি মেহরাবের মধ্যে দণ্ডায়মান হইয়া নামাজ পড়িতেছিলেন, তখন ফেরেশতাগণ তাহাকে ডাকিয়া বসিলেন, নিশ্চয় আল্লাহ তোমাকে এই ইদার সন্তান প্রদান করিতেছেন—যিনি আল্লাহতায়ালার বাস্তব সত্যতা প্রমাণকারী ও অগ্রণী ও জিতেন্দ্রিয় ও নবী, স্বাধীনতার স্বস্বর্গ হইবেন ।

(৪০) তিনি বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, যখন আমি সত্যই বার্ককো উপনীত হইয়াছি। এবং আমার জ্বী বন্ধ্যা, তখন এ অবস্থাতে কিরূপে আমার পুত্র হইবে ? তিনি বলিলেন, আল্লাহ এইরূপ গুণাবিত, তিনি যাহা ইচ্ছা করেন, তাহাই করেন।

(৪১) তিনি বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, তুমি আমার জন্ত একটা চিহ্ন নির্ধারণ কর। তিনি বলিলেন, তোমার চিহ্ন এই যে, তুমি তিন দিবস ইজিত ব্যতীত লোকদিগের সহিত কথোপকথন করিতে পারিবে না এবং তুমি অধিক পরিমাণ তোমার প্রতিপালককে স্মরণ কর এবং সূর্য্য পড়িয়া গেলে ও প্রভাতে তছবিহ পাঠ কর।

ভিত্তিকা :-

(৩১) এই আয়ত কি জন্ত নাজেল হইয়াছিল, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, হাছান ও এবনো-জোরাএজ বলিয়াছেন, হজরত নবি (ছাঃ) এর জামানায় কয়েক সম্প্রদায় খোদার প্রেমিক হওয়ার ধারণায় বলিয়াছিল, হে মোহম্মদ, সত্যই আমরা খোদাকে ভাল-বাসিয়া থাকি। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(২) জোহাক হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, কোরাএশগণ মক্কা শরীফের মহাজেদে প্রতিমাগুলির হেজদা করিতেছিল। হজরত নবি (ছাঃ) তথায় দণ্ডায়মান হইয়া বলিতেছিলেন, হে কোরাএশ সম্প্রদায়, সত্যই তোমরা তোমাদের পিতা এবরাহিম ও এছমাইল (আঃ) এর ধর্ম্মের বিরুদ্ধাচরণ করিয়াছ, তাঁহারা ইছলামাবলম্বী ছিলেন। তৎপ্রবণে কোরাএশগণ বলিলেন, আমরা আল্লাহতায়ালার প্রেমের জন্ত এই প্রতিমাগুলির পূজা করিয়া থাকি, উদ্দেশ্য এই যে, তাহারা যেন আমাদের নৈকট্য লাভ করাইয়া দেয়। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(৩) : আবু ছালেহ রেওয়াএত করিয়াছেন, যে সময় রিহদীরা বলিয়াছিল, আমরাই খোদার পুত্র ও প্রিয়পাত্র, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল এই আয়ত নাজেল হইলে, হজরত (ছাঃ) উহা যিহুদিদিগের নিকট উপস্থিত করায় তাহারা উহা অস্বীকার করে।

(৪) মোহাম্মদ বেনে জা'ফর বলিয়াছেন, নাজরানের খৃষ্টানেরা বলিয়াছিল, আমরা আল্লাহতায়ালার প্রেম ও সম্মানের জন্য হজরত ইছা (আঃ)এর সম্মান ও উপাসনা করিয়া থাকি। তাহাদের প্রতিবাদে এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

আয়তের অর্থ এই যে, যদি তোমরা আল্লাহতায়ালার সহিত প্রেম করার দাবি কর, তবে আমার আদেশ পালন কর, কেননা অলৌকিক কার্যাবলী সাক্ষ্য প্রদান করিতেছে যে, নিশ্চয় আল্লাহ-তায়ালার তোমাদের উপর আমার আদেশ পালন করা ওয়াজেব করিয়া দিয়াছেন।

তোমরা খোদাকে ভালবাস, খোদা তোমাদিগকে ভালবাসিবেন, তবে তোমরা আমার আদেশ পালন কর, কেননা যদি তোমরা আমার আদেশ পালন কর, তবে আল্লাহতায়ালার আদেশ পালন করিলে, আর যে কেহ খোদার আদেশ পালন করে, খোদা তাহাকে ভালবাসেন।

আরও আমার আদেশ পালন করার অর্থ এই যে, আমি তোমাদিগকে খোদার আদেশ পালনের, তাহার সম্মান করার ও তাহা ব্যতীত অন্ত্রের সম্মান না করার দিকে আহ্বান করিব। আর যে ব্যক্তি আল্লাহকে ভালবাসে, তাহার মনের আকর্ষণ উক্ত বিষয়ের দিকে ধাবিত হইবে, কেননা প্রেম প্রেমিককে সম্পূর্ণরূপে প্রেমোপদেশের দিকে বুকাইয়া দেয় এবং অন্ত হইতে সম্পূর্ণরূপে বিমুক্ত করিয়া ফেলে।

আকায়ের-জববিদ্বি বিদ্বানগণ বলিয়াছেন, মলুম্বেরা আক্কাহ-কায়াকার সম্মান ও গৌরবের প্রেম করিয়া থাকে, কিন্তু তাঁহার এবাদত ও ছওয়াবের প্রেম করিয়া থাকে ইহাই খোদার সহিত ভালবাসা করার অর্থ, মলুম্বের প্রেম খোদার জ্ঞাতের সহিত সংশ্লিষ্ট হইতে পারে না।

এমাম রাজি ও আল্লামা আলুহি লিখিয়াছেন, মা'রেকাত-পশ্চিদ্দিগের মতে মলুম্বের প্রেম খোদার জ্ঞাতের সহিত হইয়া থাকে, কিন্তু এমাম রাজি যে দলীল প্রমাণ করিয়াছেন. উহাতে খোদার জালালি ও জামালি ছেকাতের সহিত প্রেম করার কথা বুঝা যায় যাত্র।

এক্ষণে ইহাই বিচার্য বিষয় যে, আক্কাহতায়াল মলুম্বদিগকে ভালবাসেন, ইহার অর্থ কি ?

এমাম রাজি বলিয়াছেন, আকায়ের-জববিদ্বগণ বলিয়াছেন, খোদাতায়াল দীন ও দুনিয়াতে তাহাদের কল্যাণ প্রদান ও উপকার করার ইচ্ছা করেন।

রাজি বয়জুব্বি বলিয়াছেন, খোদা তাহাদের উপর সন্তুষ্ট হইয়া থাকেন. তাহাদের অন্তর হইতে পুঁদা স্বকল উঠাইয়া দিয়া থাকেন, তাহাদের দরবারের নৈকট্য প্রদান করিয়া থাকেন এবং তাঁহার পবিত্র নৈকটে তাহাকে স্থান দান করিয়া থাকেন।

আল্লামা আলুহি বলিয়াছেন, ছুফুইয়ান বেনে ওয়ায়না উহার স্বার্থে বলিয়াছেন, খোদা তাহাদিগকে নৈকট্য প্রদান করেন। কেহ কেহ বলেন, খোদা তাহাদের উপর রাজি হন। কতক বিদ্বান বলিয়াছেন, আক্কাহতায়াল প্রেম একটী মোজাজ্জাবেহ বিষয়—স্বার্থের অর্থ খোদা ব্যতীত কেহ স্বরণ্য নহে।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, ইহার অর্থ এই যে, অক্কাহতায়ালদিগকে ছওয়াব প্রদান করেন—

৩য় পারা তেলুকর রোহোদ—ছুকা আলো—এমরান । ৩৪৫

তৎপরে আল্লাহ বলেন, যাহারা আল্লাহতায়াকার আদেশ পালন করেন, আল্লাহ তাহাদের গোনাহ মা'ফ করিয়া দেন, শাস্তি হইতে নিষ্কৃতি প্রদান করেন, আল্লাহ ছনইয়াতে বালাগৎগর গোনাহ ঢাকিয়া রাখেন এবং পরজন্মে তাহাদের উপর দয়া অমুগ্রহ করেন ।—কঃ, ২১৪৫৩, কঃ, মাঃ, ১১৫৫৮ ।

(৩২) উপরোক্ত আয়ত নাজেল হইলে, আবদুল্লাহ রেনে ওবাই বলিয়াছেন, হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) নিজের এবাদতকে খোদার এবাদতের তুল্য স্থির করিয়াছেন এবং আমাদিগকে হুকুম করিতেছেন যেন আমরা তাহাকে ভালবাসি। যেরূপ খুটানগণ (হজরত) ইছা (আঃ)কে ভালবাসিয়াছেন। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল ।

আয়তের অর্থ এই যে, তুমি বল, তোমরা খোদা ও রাছুলের আদেশ পালন কর, যেহেতু রাছুল খোদার আদেশ পৌছাইয়া থাকেন, এই হেতু তাঁহার আদেশ পালন করা ওয়াজেব হইয়াছে, পক্ষান্তরে খুটানগণ হজরত ইছা (আঃ)কে খোদার অংশ ধারণার তাঁহার পূজা করিয়া থাকেন, এতদুভয় বিষয় এক নহে ।

যদি তাহারা খোদা ও রাছুলের আদেশ পালন করিতে অস্বীকার করে, তবে কাকের হইবে, আর খোদা কাকেরদিগকে দাস্তবাসেন না ।—কঃ, মাঃ, ১১৫৫৯, কঃ, ২১৪৫৩১৪৫৪ ।

(৩৩) হজরত এবনো-আব্বাস (রাঃ) বলিয়াছেন, যিক্কদীরা বলিয়াছিল, আমরা এবরাহিম, এছহাক ও ইয়াকুব (আঃ)এর বংশধর এবং সন্তানরা তাহাদের দীনের উপর আছি, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল ।

সমস্ত কোন বিদ্বান বলিয়াছেন, যে সময় নাজরানের খুটানগণ হজরত ইছা (আঃ)এর সম্বন্ধে সত্যের সীমা অতিক্রম করিয়া তাহাকে খোদার পুত্র ও উপাস্য স্থির করিয়াছিল, সেই সময়ে

আয়ত নাজেল হইয়াছিল। উদ্দেশ্য এই যে, হজরত ইছা (আঃ) মানব-বংশ সম্বৃত, অশ্রান্ত লোকেরা যেরূপ আদম (আঃ) হইতে ভূমিষ্ঠ হইয়াছিল, সেইরূপ তিনিও ভূমিষ্ঠ হইয়াছিলেন, কাজেই তিনি খোদার পুত্র ও উপাস্য হইতে পারেন না।

এই আয়তে যে **العالمين** শব্দ আছে, উহার অর্থ সমসাময়িকগণ কিম্বা সম শ্রেণীগণ।

এবরাহিমের বংশধরগণ বলিয়া এছমাইল, এছহাক ও তাঁহাদের বংশধরগণ অর্থ গ্রহণ করা হইয়াছে, শেষ নবী হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) ইহাদের অন্তর্গত থাকিলেন। এমরাণের বংশধরগণ বলিয়া কি অর্থ গ্রহণ করা হইবে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। কেহ কেহ বলেন, ইহার ৩ এমরাণ বেনে ইয়াছহারের পুত্র মুছা ও হারুণ। অশ্র একদল বলেন, ইহার অর্থ এমরাণ-বেনে মাছানের কন্যা মরয়ম ও তাঁহার পুত্র ইছা।

আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, এই ছুরাতে হজরত মরয়ম ও ইছার বিস্তারিত জীবনী উল্লিখিত হইয়াছে, অশ্র কোন ছুরাতে ইছা এইরূপ বিস্তারিত ভাবে উল্লিখিত হয় নাই, অধিকন্তু এই ছুরাতে হজরত মুছা ও হারুণ (আঃ)এর জীবনী উল্লিখিত হয় নাই। দ্বিতীয় এই ছুরাতে হজরত মরয়েমের মনোনীত হওয়ার বিবরণ উল্লিখিত হইয়াছে, এই হিসাবে এমরাণের অর্থ হজরত মরয়েমের পিতা হওয়া সমধিক বুদ্ধিযুক্ত।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, **العالمين** সমস্ত ‘আলম’ এর অর্থ সমস্ত জগৎবাসী হইতে পারে না, কেননা এক্ষেত্রে এইরূপ অর্থ হইবে—আল্লাহতায়ালা হজরত আদম, নূহ, এবরাহিম ও এমরাণের বংশধরগণকে সমস্ত জগৎবাসীর উপর মনোনীত করিয়াছেন, এম্বলে হজরত আদমের হজরত নূহ ও অশ্রান্ত সমস্ত নবী অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম হওয়া সঙ্গত হয়, আবার হজরত নূহ (আঃ)এর

হজরত আদম ও অম্মান সমস্ত নবী অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম হওয়া সপ্রমাণ হয়, পক্ষান্তরে এমরান ও হজরত এমরানের বংশধরগণের সর্বাপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম হওয়া প্রমাণিত হয়। ইহা বৈষম্য ভাব সৃষ্টি করে।

আরও খোদাতায়ালা বনি-ইশ্রায়েল সম্প্রদায়ের সম্বন্ধে বলিয়াছেন যে, আমি তোমাদিগকে সমস্ত 'আলমে'র উপর শ্রেষ্ঠত্ব প্রদান করিয়াছি। ইহাতে তাহাদের হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম হওয়া সপ্রমাণ হয়। ইহা বাতীল মত। এই সমস্ত কারণে সমস্ত আলমের অর্থ সমসাময়িকগণ কিম্বা সমশ্রেণীগণ (অর্থ) লওয়া জরুরি, ইহাতে বিরোধ ভাব ভঞ্জন হইয়া যায়।

সমসাময়িক সমস্ত আলম বলিলে, ফেরেশতাগণ উহার অন্তর্গত থাকিয়া যান, এই হেতু বিদ্বানগণ বলিয়াছেন, এই আয়তে বুঝা যায় যে, ফেরেশতাগণ অপেক্ষা নবীগণ শ্রেষ্ঠতর।

একগুণে হজরত আদম, নূহ প্রভৃতি মনিষিগণের মনোনীত করার অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

আল্লাহ আলুছি বলিয়াছেন, নবি ও রাছুলগণের মনোনীত করার অর্থ এই যে, আল্লাহতায়ালা তাহাদিগকে পবিত্র নফছ, আত্মিক শক্তি ও শারীরিক কামাল দ্বারা বিশেষত্ব প্রদান করিয়াছেন, এমন কি আল্লাহ তাহাদিগকে রূপে ও চরিত্রে সমস্ত সৃষ্টির শ্রেষ্ঠত্ব প্রদান করিয়াছেন, তাহাদিগকে নিজের গুণতত্ত্ব সমূহের রক্ষক, নিজের নাম ও ছেফাত সমূহের বিকাশ স্থল, নিজের খাস 'তাজাল্লি' নিক্ষেপের স্থল, নিজের অহি অবতরণের স্থল এবং নিজের আদেশ নিবেদন পৌছাইবার উপলক্ষ্য করিয়াছেন। উক্ত গুণাবলীর মধ্যে কয়েকটি হজরত মরয়েম (আঃ)এর মধ্যে পূর্ণভাবে বিরাজিত ছিল।

একদল বিদ্বান উহার অর্থে বলিয়াছেন, আল্লাহ হজরত আদম (আঃ)কে নিজের শক্তিতে প্রস্তুত করিয়াছিলেন, তাহাকে সমস্ত

রিস্যের নামগুলি শিক্ষা দিয়াছিলেন, কেবলশতাগণ কর্তৃক তাঁহার ছেজদা করা ইয়াছিলেন এবং নিজের বেহেশতে তাঁহাকে স্থান দান করিয়াছিলেন।

হজরত নূহ (আ:)কে প্রথম রাছুলরূপে প্রেরণ করিয়াছিলেন, তাঁহার জামানায় কত্মাগণ, ভগ্নিগণ, ফুফিগণ, খালাগণ ও অন্তান্ত মোহারাম জ্বীলোকদিগকে হারাম করিয়াছিলেন, তিনিই আদম (আ:)এর পরে জগতের লোকদিগের পিতা। খোদা কাকের ও ইমানদারদিগের সম্বন্ধে তাঁহার দোয়া কবুল করিয়াছিলেন।

হজরত এবরাহিম (আ:)এর বংশধরগণের মধ্যে নবুয়ত ও কেতাব স্থাপন করিয়াছিলেন এবং হজরত মোহম্মদ (ছা:) তাঁহাদের বংশ-সম্মত, ইহাই তাঁহাদের গৌরবের বিষয়।

হজরত ইছা ও মরয়েম (আ:)কে জগদ্ধাসিদিগের নিদর্শন স্বরূপ করিয়াছিলেন।

আর যদি এমরাণের বংশধরগণের অর্থ হজরত মুছা ও হারুণ হয়, তবে তাঁহাদের মনোনয়ন করার অর্থ এই যে, খোদা হজরত মুছা (আ:)এর উপর তওরাত কেতাব নাজেল করিয়াছিলেন, তাহার সহিত কথা বলিয়াছিলেন। হজরত হারুণ (আ:)কে হজরত মুছা (আ:)এর মজ্বিরূপে নিয়োজিত করিয়াছিলেন।

হজরত এবরাহিম (আ:)এর মনোনীত করার কথা ইহাতে বুঝা যাইতেছে।

আর হজরত মোহম্মদ (ছা:)এর মনোনীত হওয়ার কথা এবরাহিম (আ:)এর বংশধরগণ হইতে বুঝা যাইতেছে।

এমাম রাজি লিখিয়াছেন, উহার দুই প্রকার অর্থ হইতে পারে—(১) এই যে, আল্লাহ তায়ালা হজরত আদম ও নূহ (আ:)এর দীর্ঘকাল মনোনয়ন করিয়াছেন।

(২) আল্লাহ ইহাদিগকে নিন্দনীয় স্বভাবগুলি হইতে পবিত্র করিয়াছিলেন এবং প্রশংসনীয় স্বভাবগুলি দ্বারা বিভূষিত করিয়াছিলেন।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, তাঁহারা সকলেই এক আদম-বংশ হইতে উৎপন্ন।

কাতাদা এই অংশের ব্যাখ্যায় বলিয়াছেন, তাঁহারা নিয়ত, কার্য্য, শুদ্ধ স্বভাব ও অইদানিএত সম্বন্ধে এক মতাবলম্বী ছিলেন।

য়িহুদীরা বলিত যে, আমরা এবরাহিম ও এমরানের বংশধর। কাজেই আমরা খোদার পুত্র ও প্রিয়পাত্র। পক্ষান্তরে খৃষ্টামেয়া বলিত যে, মহিহ খোদার পুত্র। কতক লোক ইহা বাতীল মত জানিয়াও সাধারণ লোকদিগের মন আকর্ষণ করার জন্য উক্ত মতের পোষকতা করিত। তৎপ্রতিবাদে খোদা বলিতেছেন, আল্লাহ তোমাদের বাতীল মতগুলি শ্রবণ করিতেছেন এবং তোমাদের কদর্যা উদ্দেশ্যগুলি অবগত আছেন, তিনি তদনুযায়ী তোমাদিগকে প্রতিশোধ প্রদান করিবেন।

আল্লাহ এই আয়তের প্রথমার্শ্বে নবি ও রাছুলগণের মাহাত্ম্যের কথা প্রকাশ করিয়াছেন এবং ইহার শেষার্শ্বে উক্ত মিথ্যুকদিগকে ভীতি প্রদর্শন করিতেছেন—বাহারা নিজেদিগকে তাঁহাদের স্বর্গা-বলম্বী বলিয়া দাবি করিয়া থাকে।—কঃ, ২।৪৫৫—৪৫৬, কঃ, মাঃ, ১।৫৫২—৫৬১

(৩৫) এমরানের স্ত্রীর নাম হান্নাৎ, ইনি ফাকুজের কন্যা ও হজরত ইছা (আঃ)এর নানি ছিলেন, ইনি বুদ্ধা ও বক্ষ্যা অবস্থায় বৃকের ছায়াতলে উপবিষ্টা থাকিয়া একটা পক্ষীকে দেখিতে পাইলেন যে, সে নিজের ছানাকে খাদ্য ভক্ষণ করাইতেছে। ইহাতে তিনি সন্তানের জন্য আশাবীত হইয়া বলিলেন, হে খোদা, আমি তোমার নিকট মানসা করিতেছি যে, যদি তুমি আমাকে একটা সন্তান প্রদান

কর, তবে আমি তাহাকে বয়তোল-মোকাদ্দছের জন্ত উৎসর্গ করিব, সে উহার খাদেম হইবে। ইহাতে তিনি গর্ভবতী হইলেন, বিবি মরয়েম সেই গর্ভে হইয়াছিলেন, তৎপরে এমরাণ মৃত্যুমুখে পতিত হইলেন।

আয়তের অর্থ এই—তুমি স্মরণ কর, যে সময় এমরাণের স্ত্রী (হান্নাৎ) বলিয়াছিল, হে আমার প্রতিপালক, আমি তোমার জন্ত মানশা করিলাম যে, আমার গর্ভস্থিত সন্তানকে বিপুল তোমার এবাদতের জন্ত নিয়োজিত করিব, কিম্বা গৃজার সেবক অথবা গৃজার পাদরিদিগের সেবক নির্দিষ্ট করিব।

(ইজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) مقرر (মুক্ত) শব্দের অর্থে বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি হুনইয়ার জন্ত কার্য না করে, বিবাহ না করিয়া পরকালের কার্যে আত্মনিয়োগ করে, আল্লাহতায়ালার এবাদত করে এবং গৃজা ঘরের সেবায় রত থাকে, তাহাকে مقرر বলা হয়।)

হে খোদা, তুমি সাদরে আমার এই উৎসর্গ গ্রহণ কর। নিশ্চয় তুমি মহা শ্রবণকারী, আমার বিনয় ভাব ও প্রার্থনা শ্রবণ করিয়াছ, তুমি মহা জ্ঞাতা, আমার অন্তর নিহিত সঙ্কল্প অবগত আছ।

(৩৬) যখন তিনি কণ্ঠা মরয়েমকে প্রসব করিলেন, তখন বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, নিশ্চয় আমি কণ্ঠা প্রসব করিয়াছি। তাহাদের নিয়ম এই ছিল যে, যে ব্যক্তি মহাজেদের সেবা ও খোদার এবাদতে আত্মনিয়োগ করিত, সে পুরুষ হইত, স্ত্রীলোক হইত না, তাঁহার ধারণায় ছিল যে, গর্ভস্থিত সন্তান পুত্র হইবে। তাঁহার মানশা খোদার দরবারে গৃহীত না হওয়ার আশঙ্কায় তিনি দুঃখ ও ক্রোড়ে মর্ম্মাহত হইয়া বলিয়াছিলেন, হে খোদা, আমি কণ্ঠা সন্তান প্রসব করিয়াছি, বোধ হয় আমার মনকামলা পূর্ণ হইবে না।

তৎপরে খোদা বলিতেছেন, যদিও উক্ত হান্নাং বিবি ভূমিষ্ঠা কন্ডার অবস্থা অবগত নহে, তথাচ খোদা অবগত আছেন যে, তিনি তাহা দ্বারা বৃহৎ বৃহৎ কার্য সম্পাদন করিবেন এবং তাঁহাকে এবং তাঁহার পুত্রকে জগৎসিদিগের নিদর্শন স্বরূপ করিবেন।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন, হান্নাং বিবি যে পুত্র সন্তানের আকাঙ্ক্ষা করিয়াছিল, সেই পুত্র এই কন্যার তুল্য হইতে পারে না—বাহা আমি তাঁহাকে প্রদান করিয়াছি।

আর যদি ইহা হান্নাং বিবির উজ্জ্বল হয়, তবে উহার দুই প্রকার অর্থ হইতে পারে—(১) এই যে, পুত্র সন্তান কন্যা সন্তানের তুল্য নহে, বরং নিম্নোক্ত কয়েক কারণে কন্যা অপেক্ষা পুত্রের শ্রেষ্ঠত্ব আছে,—প্রথম এই যে, তাহাদের শরিয়তে পুরুষ ব্যতীত জীলোককে মছজেদ, গৃজা ইত্যাদির সেবা উদ্দেশে উৎসর্গ করা জায়েজ নহে

দ্বিতীয়, পুরুষ এবাদতের স্থানের সেবা করিতে সর্বদা রত থাকিতে পারে, কিন্তু জীলোকের পক্ষে ইহা জায়েজ হইতে পারে না, যেহেতু তাহার ঋতু ইত্যাদি বিবিধ আপত্তি আছে।

তৃতীয়, পুরুষ নিজের শক্তিবলে খেদমত করার উপযুক্ত, পক্ষান্তরে জীলোক দুর্বলতা হেতু ইহা করিতে সক্ষম নহে।

চতুর্থ, সেবাকার্যে ও লোকদিগের সহিত মিলিত ভাবে থাকাতে পুরুষের কোন দোষ বলিয়া গণ্য হইতে পারে না, কিন্তু জীলোকের অবস্থা ইহার বিপরীত।

পঞ্চম, লোকদিগের সহিত মিলিত ভাবে থাকাতে পুরুষের উপর অপবাদ আসিতে পারে না, পক্ষান্তরে জীলোকের অবস্থা ইহার বিপরীত।

এই সমস্ত কারণে পুরুষ লোক জীলোক অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ।

(২) উক্ত বিবি খোদার মহিমা জানে সরিয়বী ছিল, এই হেতু বলিয়াছিল, আমি যে পুত্র আকাখা করিয়াছিলাম, এই খোদা-প্রদত্ত কৃপা তদপেক্ষা উত্তম, কেননা মনুষ্য নিজের জন্ত যাহা ইচ্ছা করে, তদপেক্ষা খোদা বাহা করেন, তাহাই ভাল।

তৎপরে বলিতেছেন ;—হাম্মাং বিবি বলিলেন, আমি উক্ত কন্যার নাম মরয়েম রাখিলাম। মরয়েম শব্দের অর্থ এবাদত-কারিণী (তাপস) স্ত্রীলোক। তাঁহার এই নাম রাখার উদ্দেশ্য এই যে, খোদা যেন তাহাকে দীন ও ছনইয়ার বিপদ রাশি হইতে মুক্ত করেন।

এবনো-কছির বলেন, আয়তে বুঝা যায় যে, সন্তান যে দিবস জন্মিষ্ঠ হয়, সেই দিবস তাহার নাম রাখা জায়েজ।

কয়েকটা হাদিছে উল্লিখিত হইয়াছে যে, হজরত (হাঃ) উক্ত দিবসে কয়েকটা লোকের নাম রাখিয়াছিলেন

কোন হাদিছে সপ্তম দিবসে আকিকা করার, নাম রাখার ও মস্তক মুণ্ডন করার কথা উল্লিখিত হইয়াছে।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

বিবি হাম্মাং বলিল, হে খোদা, আমি উক্ত কন্যাকে এবং তাঁহার বংশধরগণকে বিতাড়িত শয়তান হইতে তোমার রক্ষণাবেক্ষণে সমর্পণ করিলাম।

একটা পুত্র সন্তান মইজ্জেদেই সেবক হইবে, যখন তাঁহার এই মনভারমণী বর্ষ হইয়া গেল, তখন তিনি খোদার নিকট বিনীত প্রার্থনা করিলেন যে, খোদা যেন তাঁহাকে বিতাড়িত শয়তানের চক্র হইতে রক্ষা করেন এবং মেককায় ও এবাদতে রত জৈনীভূত করেন।

তাঁহার এই দোয়া মঞ্জুর হইয়াছিল, হজরত বলিয়াছেন, যে কোন সন্তান জন্মিষ্ঠ হয়, সন্তান তাহাকে মঙ্গল করিয়া থাকে,

উক্ত সে উচ্চ শব্দে ক্রন্দন করিয়া থাকে, কিন্তু মরয়েম ও তাঁহার পুত্রকে শয়তান স্পর্শ করিতে পারে নাই।

অন্য হাদিছে আছে, যে কোন সন্তান ভূমিষ্ঠ হয়, শয়তান সেই সময় তাহার পার্শ্বদেশে আঘাত করিয়া থাকে, কিন্তু হজরত ইছার পার্শ্বদেশে আঘাত করা কালে পরদার উপর আঘাত করিয়াছিল। অন্য রেওয়াএতে একবার কিছা দুইবার টিপিয়া ধরিবার কথা আছে।—এ: ক:, ২।২২০।২২১, ক:, ২।৪৫৭।৪৫৮, রু: মা:, ১।৫৬৩।৫৬৪, ব:, ২।১৫।১৬।

তিব্বনী:

গোল্ডসেক সাহেব কোব-আনের অনুবাদের ২৬ পৃষ্ঠার ফুটনোটে লিখিয়াছেন;—

“মহম্মদ ছাহেবেব বিবেচনায় মরিয়ম বিবির পিতার নাম ইমরাণ। পুনশ্চ ছুবা মরিয়মের ১৯ আয়তে লিখিত আছে যে, তখন ইসা নবীর জন্ম হয়, তখন যিহুদীরা ক্রুদ্ধ হইয়া মরিয়মকে বলিল, “হে হারুণের ভগিনী মরিয়ম, তোমার পিতা তুই লোক ছিলেন না এবং তোমার মাতাও বেশা ছিলেন না।” এই ছুই আয়েতে জানা যায় যে, মহম্মদ সাহেব ভুল করিয়াছিলেন যে, ইমরাণের কন্যা, যিনি হারুণের ভগিনী ছিলেন, সেই মরিয়মই ইসা নবীর মাতা। কিন্তু বলা বাহুল্য যে, সেই মরিয়ম ইসা নবীর অনেক শতাব্দী পূর্বে ছিলেন।

আমাদের উত্তর।

মরয়েমের পিতার নাম এমরান ছিল, তাহার পিতার নাম সাহান ছিল।

আবার হজরত মুহা ও হারুণের পিতার নাম ইমরাণ ছিল, তাহার পিতার নাম ইয়াহহার ছিল। এই উভয় এমরাণের মধ্যে

১৮০০ বৎসর ব্যতীত ছিল। এক নামের বহু লোক হইয়া থাকে, ইহা বিস্ময়কর ব্যাপার নহে। এইরূপ হজরত ইছার মাতার নাম মরয়েম ছিল, যিহুদীদিগের ‘বাবা বাখরা’ নামক কেতাবে আছে যে, হজরত মুহার এক ভগিনীর নাম মরয়েম ছিল, ইহাও বিস্ময়কর ব্যাপার নহে, এক নামের বহু লোক হইয়া থাকে। হজরত নবী (ছাঃ) কখনও এইরূপ মনে করেন নাই যে, হজরত মুহার ভগিনী মরয়েম বহুকাল জীবিত থাকিয়া অবশেষে হজরত ইছার মাতা হইয়াছিলেন, ইহা সাহেব বাহাদুরের মিথ্যা অপবাদ।

তৎপরে ছুরা মরয়েমে যে হজরত মরয়েমকে হারুণের ভগ্নি বলা হইয়াছে, এতৎ সম্বন্ধে আমাদের বক্তব্য এই যে, এই ভগ্নির অর্থ সহোদর ভগ্নি নহে, ইহার অর্থ এই যে, তিনি হজরত হারুণের বংশধর ছিলেন, কিম্বা হারুণের তুল্য স্বভাব বিশিষ্ট ছিলেন। আরবী ভাষায় এইরূপ ব্যবহারের যথেষ্ট প্রমাণ আছে।

‘কোর-আন শরীফে আছে ;—

ان الميذنين كانوا اخوان الشياطين “নিশ্চয় অপব্যয়িগণ শয়তানদিগের ভ্রাতা (স্বভাব) বিশিষ্ট)।”

এস্থলে ইহা অর্থ নহে যে, মনুষ্য শয়তানের সহোদর ভাই।

আরবি ভাষায় কোন ‘তমিমি’ বংশধরকে يا اخا تميم “হে তমিমের ভ্রাতা (বংশধর)” এবং হামদান বংশধরকে يا اخا همدان “হামদানের ভ্রাতা (বংশধর)” বলা হইয়া থাকে।

তব্বাহিরে-ছেরাজোল-মনিরের ২৪২১ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, মোগিরা বেনে শো’বা বলিয়াছেন, আমি নাজরাণে উপস্থিত হইলে, তথাকার অধিবাসিগণ আমাকে বলিয়াছিলেন, তোমরা কোর-আনে পড়িয়া থাক যে, يا اخت هارون মরয়েম হারুণের ভগ্নি, অথচ মুহা ইছার বহু পূর্বে ছিলেন। যখন আমি হজরত নবী (ছাঃ) এর নিকট উপস্থিত হইলাম, তখন তাঁহাকে এতৎ

৩৪ পীরা তেলুকর রোহোল—ছুরা আলো—এমরান । ৩৫৫

সবকে জিজ্ঞাসা করিলাম। তত্বত্বের তিনি বলিলেন, তাহার।
প্রাচীন নবী ও সাধুপুরুষদিগের নামে নামকরণ করিতেন।

ইহাতে বুঝা যায় যে, হারুনের ভগ্নির অর্থ হারুনের বংশধর
কিন্তু সেইরূপ স্বভাব-বিশিষ্ট।

হাদিছে আছে;— *أنا دعوة أبي إبراهيم* “আমি আমার
পিতা এবরাহিমের দোয়া।

অন্য হাদিছে আছে, যে সময় হজরতের সহধর্মিণী হজরত
ছফিয়া (রা:) তাঁহার নিকট এই অনুযোগ উপস্থিত করিয়াছিলেন
যে, কোরাএশ বংশোদ্ভব। বিবরা আমাকে মিছদী জ্বালোক বলিয়া
উপহাস করিয়া থাকে। তৎপ্রবণে হজরত বলিয়াছিলেন, তুমি
এইরূপ উত্তর দিলে না কেন?

أنا أبي هارون وعمى موسى وزجي محمد

“নিশ্চয় আমার পিতা হারুণ, চাচা মুহা ও স্বামী (হজরত)
মোহাম্মদ (হা:)।”

এস্থলে যেরূপ পিতা ও চাচার অর্থ তাহাদের বংশধর, সেইরূপ
হারুনের ভগ্নির অর্থ তাঁহার বংশধর।

ইহাতে স্পষ্ট বুঝা যাইতেছে যে, হজরত মোহাম্মদ (হা:)
কখনও ইহা মনে করেন নাই যে, যিনি হজরত মুহা ও হারুনের
ভগ্নি ছিলেন, সেই মরয়েম হজরত ইছার মাতা ছিলেন। কোরাশ
যে খোদার কালাম, তাহাতে কোন সন্দেহ নাই; কিন্তু সাহেব
বাহাছরের বুঝবার ভুল।

(খ) গোল্ডসেক সাহেব উক্ত অনুবাদের ২৭ পৃষ্ঠার ফুটনোটে
লিখিয়াছেন;—

“(হাদিছে আছে), আদমের সন্তানগণের এমন কোন প্রসূত
সন্তান নাই যে, ভূমিষ্ঠ হইবার সময়ে তাঁহাকে শরতান স্পর্শ করে

নাই, তখন শয়তানের স্পর্শ বশতঃ সে উচ্চ স্বরে কাদিয়া উঠে।
কেবল মরিয়ম ও তাঁহার পুত্র ইসার সম্বন্ধে ইহা হয় নাই।”

“বাস্তবিক কোরাণ ও হদীছ এক বাক্যে খোদাবন্দ ইসা মসীহকে ইসলামের একমাত্র বে-গোনা নবী বলিয়া স্বীকার করিয়াছে, কেননা উক্ত কেতাব সমূহে ইব্রাহীম, মুসা, দাযুদ ও মোহাম্মদ প্রভৃতি অগ্র সকলের গোনা ও তাহাদের গোনা মাকীরা নিমিত্ত প্রার্থনার উল্লেখ পাওয়া যায়।”

আমাদের উত্তর।

কোর-আনে আছে, “হজরত মরয়েমের মাতা বলিয়াছিলেন যে, আমি মরয়ম ও তাঁহার বংশধরগণকে বিভাড়িত শয়তান হাতে খোদার আশ্রয়ে সমর্পণ করিতেছি।”

ইহার ব্যাখ্যায় বর্ণিত হইয়াছে যে, প্রত্যেক সম্মান ভূমিষ্ঠ হওয়া কালে শয়তান তাহাকে স্পর্শ করিয়া থাকে, এই হেতু সে উচ্চৈঃস্বরে ক্রন্দন করিয়া থাকে, কিন্তু মরয়ম ও তাঁহার পুত্র ইহাকে শয়তান স্পর্শ করিতে পারে নাই।

ইহাতে হজরত ইছা (আঃ) এর বেগোনা হওয়া প্রমাণিত হয় না, কেননা শয়তানের স্পর্শ করার দুই প্রকার অর্থ আছে, (১) কষ্ট দেওয়া, যথা الشيطان بنصب وعذاب ইহা ছুরা ছাদের ৩৮ আয়তে উল্লিখিত হইয়াছে। (২) কুমন্ত্রণা প্রদান করা, যথা اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا ইহা ছুরা আরাফের ২০১ আয়তে উল্লিখিত হইয়াছে। মনুষ্য জ্ঞানবান ও বয়ঃপ্রাপ্ত হইলে, তাহার অন্তরে কুমন্ত্রণা নিক্ষেপ করা সম্ভব হয়, সমস্ত প্রসূত সন্তানের অন্তরে শয়তানের কুমন্ত্রণা নিক্ষেপ করা অর্থ-শূন্য কথা, সে গোনাহ করিতে সক্ষম নহে, কাজেই সেই সময়ে কুমন্ত্রণা নিক্ষেপ করা বুঝা।

৩য় পারা ভেলুকর রৌহোল—ছুরা আলো-এমরান। ৩৪৭

কোর-আন শরিকে আছে ;—

خطرة الله التي لخطر الناس عليها

ছুরা রুম, ৩০ আয়ত জটব্য।

হাদিছে আছে ;—

يا من مولود يولد الاعلى الفطرة

ইহাতে বুঝা যায় যে, নাবালেগ সন্তান বেগোনাহ। যদিও হজরত আবু হোরাযরা উপরোক্ত হাদিছটা উল্লিখিত আয়তের ব্যাখ্যায় উল্লেখ করিয়াছেন, তথাচ একদল বিদ্বান ইহা উহার ব্যাখ্যা হওয়ার কথা অস্বীকার করিয়াছেন, কেননা আয়তে আছে যে, হজরত সরয়েমের মাতা তাঁহার ভূমিষ্ঠ হওয়ার ও নাম রাখার পরে তাঁহাকে ও তাঁহার বংশধরগণকে শয়তান হইতে খোদার আশ্রয়ে সমর্পণ করিয়াছিলেন। আর হাদিছে আছে যে, সন্তান ভূমিষ্ঠ হওয়ার পরেই শয়তান তাহাকে স্পর্শ করিয়া থাকে। কাজেই এই হাদিছ উক্ত দোয়া সংক্রান্ত আয়তের ব্যাখ্যা হইবে কিরূপে ?

হজরত নবি (হা:) তাঁহার কণ্ঠা হজরত ফাতেমার সম্বন্ধে বলিয়াছিলেন ;—

اللهم اني عيضا بك وذريتها من الشيطان الرجيم

“হে খোদা, নিশ্চয় আমি তাহাকে ও তাহার বংশধরগণকে বিভাঙিত শয়তান হইতে তোমার আশ্রয়ে সমর্পণ করিতেছি।”

যদি উপরোক্ত আয়ত দ্বারা হজরত ইহার বেগোনাহ হওয়ার প্রতিপন্ন হয়, তবে হজরত ফাতেমা ও তাহার বংশধরগণ বেগোনাহ কইবেন কি ?

এত দিবস পাদরিপণ হজরত ইহার বেগোনাহ হওয়ার দাবি করিতেন, এখন আবার কি হজরত সরয়েমের বেগোনাহ হওয়ার দাবি করিবেন ?

এই স্পর্শ করার অর্থ কষ্ট দেওয়া হইবে, বিবি হান্নাহ বলিয়া-
ছিলেন, শয়তান যেন মরয়েম ও তাঁহার বংশধরগণকে কষ্ট দিতে
না পারে, একান্ত তাহাকে খোদার আশ্রয়ে সমর্পণ করিতেছি।
ইহাতে বেগোনা হওয়ার কোন কথা নাই।

এমাম জালালুদ্দিন 'বাহজাতোহ-ছুরিয়া' কেভাবে একরামা
হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, যে সময় নবি (ছাঃ) ভূমিষ্ঠ হইয়া-
ছিলেন, জমি জ্যোতিতে পরিপূর্ণ হইয়াছিল, ইহাতে ইবলিছ
বলিয়াছিল, অস্ত্র রাতে এরূপ একটা সম্ভাবন ভূমিষ্ঠ হইয়াছে—যে
আমাদের কার্য ধ্বংস করিয়া ফেলিবে। ইহাতে তাহার অনুচরগণ
তাহাকে বলিয়াছিল, যদি তুমি অকস্মাৎ তথায় গমন করিয়া
তাহার বিনাশ সাধন করিতে, তবে ভাল হইত। অমনি হজরত
জিবরাইল (আঃ) শয়তানকে পদাঘাত করে, ইহাতে সে আদনে
পতিত হয়।

এই হাদিছে বুঝা যায় যে, হজরত নবি (ছাঃ) এর ভূমিষ্ঠ
হওয়ার সময় শয়তান তাঁহার নিকট উপস্থিত হইতে পারিয়া
ছিল না।

ক্রীষ্টানদিগের মধি পুস্তকের ৪ অধ্যায় ৫.৬ পদে আছে ;—

৫ তখন শয়তান তাঁহাকে পুণ্য নগরে লইয়া মন্দিরের চূড়ার
উপরে দাঁড় করাইয়া কহিল, ৬ তুমি যদি ঈশ্বরের পুত্র বট, তবে
[এস্থান] হইতে নীচে পড়।”

ইহাতে স্পষ্ট বুঝা যায় যে, শয়তান হজরত ইছা (আঃ)কে
স্পর্শ করিয়াছিল। শয়তানের স্পর্শ করায় যদি মনুষ্যের গোরাহণার
হওয়া প্রতিপন্ন হয়, তবে হজরত ইছা (আঃ) এর কি অবস্থা
হইবে ?

الاعيانك منهم المخلصين কোর-আনের এই আয়াতে হজরত
ইব্রাহিম, মুহাম্মদ ও মোহাম্মদ (ছাঃ) এর বেগোনা হওয়ার

প্রমাণিত হয়। ইহার বিস্তারিত বিবরণ মৎ প্রণীত খৃষ্টানী রদ পুস্তকে পাইবেন।

(গ) গোল্ডসেক সাহেব আরও লিখিতেছেন ;—

“প্রস্তরাহত শয়তান” এই দুই শব্দে মহম্মদ হাছেবের বিজ্ঞান সম্বন্ধে কিরূপ জ্ঞান ছিল, তাহা বেশ বুঝা যায়। বাস্তবিক কোরাণ ও হাদীসের বর্ণনায় জানা যায় যে, তিনি উক্বাপিণ্ড দেখিয়া মনে করিতেন যে, ফেরেশতাগণ যে স্বর্গীয় কেতাব পাঠ করিতেন, তাহা শয়তানেরা শ্রবণ করিত, এই অস্ত্র শয়তানদিগকে তাড়াইবার নিমিত্ত উজ্জ্বল উক্বাপিণ্ড নিযুক্ত ছিল। কোর-আনের এই অদ্ভুত শিক্ষা সম্বন্ধে আমরা এই স্থানে আর অধিক লিখিতে ইচ্ছা করি না, কারণ কোরাণ যে কতদূর খোদার কালাম, তাহা পাঠক উহাতেই বুঝিতে পারিবেন। এই গল্প প্রকৃত ইজিলে পাওয়া যায় না, কিন্তু ইসা নবীর অনেক পরে লিখিত ইসাইদের একটি কাল্পনিক কেতাবে ইহার আভোপাস্ত পাওয়া যায়।

আমাদের উত্তর।

ইহার উত্তর আমপারার তফহিরের ছুরা তারেকে বিস্তারিত-রূপে লিখিত হইয়াছে, কাজেই উহার পুনরুল্লেখ করিলাম না। এস্থলে এতটুকু বলা আবশ্যক যে, প্রচলিত বাইবেল যে প্রকৃত ইজিল, ইহা কিরূপে স্বীকার করা যাইবে? মথি, লুক, যোহন ও মার্ক এই চারিখানা ইতিহাসকে খৃষ্টানেরা প্রকৃত ইজিল বলিয়া থাকেন, কিন্তু তৎসমুদয়ের মধ্যে বহু স্থানে মতানৈক্য রহিয়াছে, যদি তৎসমুদয় প্রকৃত ইজিল হইত, তবে এইরূপ বৈষম্য ভাব থাকিবে কেন? ইহার বিস্তারিত বিবরণ মৎপ্রণীত খৃষ্টানী-রদ পুস্তকে পাইবেন।

উক্বাপিণ্ডের ব্যাপার উক্ত পুস্তকগুলিতে না থাকিলেও খৃষ্টান-দিগের অস্ত্র কেতাবে আছে, কাজেই অস্ত্র কেতাব কোর-আনের

সহিত মিল হওয়ার উক্ত গল্প সত্য প্রমাণিত হয়। যে পুস্তকে এই গল্পটি আছে, উহা যেসকল হজরত ইসা(আঃ)এর অনেক পরে লিখিত হইয়াছে, প্রচলিত চারিখানা ইঞ্জিলও সেইরূপ তাঁহার বহুকাল পরে লিখিত হইয়াছে, কাজেই উক্ত চারিখানা কেতাব কাল্পনিক কেতাব হইল না, আর উক্ত গল্প সম্বন্ধিত কেতাবখানা কাল্পনিক হইল, ইহার কারণ কি ?

সাহেব বাহাদুরের ইহা জানা উচিত যে, প্রচলিত তওরাত ও ইঞ্জিল বিকৃত হইয়াছে, কাজেই উভয় কেতাবের প্রত্যেক কথা সত্য বলিয়া মান্য করা যায় না। পক্ষান্তরে খোদার কালাম কোর-আন অবিকৃত অবস্থায় আছে, কোন কথা কোর-আনে থাকিলে, যদিও অস্তিত্ব কোন কেতাবে উহা না থাকে, কিম্বা উহার বিপরীত কথা থাকে, তবু কোর-আনের কথা ক্রম সত্য হইবে।—বঙ্গানুবাদক।

(৩৭) অনন্তর তাহার প্রতিপালক তাহাকে উৎকৃষ্ট ভাবে মঞ্জুর করিয়া লইলেন, ইহার কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে —

(১) এই যে, খোদা তাঁহাকে ও তাঁহার পুত্র হজরত ইসা (আঃ)কে শয়তানের স্পর্শন হইতে রক্ষা করিয়াছিলেন।

(২) এই যে, হারাহ বিবি মরয়মকে প্রসব করিয়া একখানা বস্ত্রে আবৃত করিয়া মছজেদের (বয়তুল-মোকাদ্দেস) দিকে লইয়া গেলেন, হারুণ বংশোদ্ভব ধর্মযাজকগণের সমক্ষে তাহাকে রাখিয়া বলিলেন, তোমরা এই উৎসর্গকৃত কন্যাটিকে গ্রহণ কর। তাঁহারা তাঁহাকে লইতে আগ্রহান্বিত হইলেন, যেহেতু ইনি তাঁহাদের অগ্রণীর কন্যা ছিলেন। মাহানের পুত্রগণ বনি-ইস্রায়েল সম্রাটদের নেতা, ধর্মযাজক ও রাজা ছিলেন। ইহাতে (হজরত) আকরিয়া(আঃ) বলিলেন, ইহার খালা আমার সহধর্মিণী, কাজেই আমি ইহার গ্রহণ করার সমর্থক উপযুক্ত। অস্তিত্ব

ধর্মবাক্যকণ ইহাতে অসম্মতি জ্ঞাপন করিয়া বলিলেন, যতক্ষণ আমরা এ বিষয়ে স্তুতি ধারণ না করি, ততক্ষণ আপনি লইতে পারেন না। তৎপরে তাঁহারা ২৭ জন লোক এই অঙ্গীকার করিয়া নিজেদের লেখনীগুলি—যদ্বারা তওরাত গ্রন্থ লিপিবদ্ধ করিতেন, তাহা নদীতে নিক্ষেপ করিলেন যে, বাহার লেখনী ভাসিয়া উঠিবে, সেই ব্যক্তি তাহাকে গ্রহণ করার সমধিক উপযুক্ত হইবে। তৎপরে তাহারা তিনবার লেখনীগুলি নদীতে নিক্ষেপ করিলেন, প্রত্যেক বারে হজরত জাকারিয়ার লেখনী ভাসিয়া উঠিতে লাগিল এবং অন্যান্য লোকদিগের লেখনীগুলি ডুবিয়া থাকিল। তখন হজরত জাকারিয়া তাঁহাকে গ্রহণ করিলেন।

(৩) কাক্যাল হাহান হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, হজরত মরয়ম (আঃ) শৈশব কালে কথা বলিয়াছিলেন, যেরূপ হজরত ইহা (আঃ) ঐ অবস্থায় কথা বলিয়াছিলেন, তিনি কখন স্তন্য পান করেন নাই এবং তাঁহার উপজীবিকা যেহেতু হইতে আসিত।

(৪) সেই সময়ের শরিয়তের ব্যবস্থা এই ছিল যে, যখন কোন পুত্র সন্তান বুদ্ধিমান ও মহাজেদের সেবার উপযুক্ত হইত, তখন উক্ত কার্যে নিয়োজিত করা সিদ্ধ হইত, আর এই স্থলে আল্লাহতারালা বিবি হান্নাহর করুণ প্রার্থনা অবগত হইয়া উক্ত বালিকাকে তাহার শৈশবাবস্থায় ও মহাজেদের সেবার অক্ষম থাকা সত্ত্বেও মজুর করিয়া লইয়াছিলেন।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

“আরও তিনি তাঁহাকে উৎকৃষ্ট প্রতিপালনে প্রতিপালন করিয়াছিলেন।” ইহার দুই প্রকার অর্থ হইতে পারে; (১) এই যে, শিশু সন্তান এক বৎসরে বেরূপ বর্দ্ধিত হইত, তিনি এক দিবসে সেইরূপ বর্দ্ধিত হইয়াছিলেন।

(২) তিনি সতী, সাধী, ধর্মভীরু ও এবাদত কার্যে রক্ত অবস্কার বর্ধিত হইয়াছিলেন।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

এবং আল্লাহ জাকারিয়াকে তাঁহার তত্ত্বাবধায়ক করিলেন, ইনি তাঁহার সমস্ত কার্যের পরিচালনার ভার লইয়াছিলেন।

তিনি কোন সময় এই ভার লইয়াছিলেন, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, অধিকাংশ বিদ্বানের মতে তিনি তাঁহার শৈশবাবস্থায় এই ভার লইয়াছিলেন, কোন বিদ্বান বলিয়াছেন যে, তাঁহার বর্ধিত ও বয়ঃপ্রাপ্ত হওয়ার পরে তিনি তাঁহার ভার লইয়াছিলেন, ইহা দুর্বল মত।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

যখন হজরত জাকারিয়া মেহরাবে প্রবেশ করিতেন, তখন তাঁহার নিকট উপজীবিকা প্রাপ্ত হইতেন।

মেহরাব শব্দের অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

(১) উচ্চ স্থানকে মেহরাব বলা হয়।

(২) আছমায়ি বলেন, উহার অর্থ অট্টালিকা।

(৩) কেহ কেহ বলেন, মজলেছের সমধিক গৌরবান্বিত ও উন্নত স্থানকে মেহরাব বলা হয়।

(৪) মহম্মদকে মেহরাব বলা হইত।

হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, যখন হজরত মরয়ম কুবতী হইয়াছিলেন, তখন হজরত জাকারিয়া (আঃ) তাঁহার অন্ত বয়তোল-মোকাদ্দছের মধ্যে একটি অট্টালিকা নির্মাণ করিয়া দিয়াছিলেন, উহার দ্বার প্রাচীরের মধ্যদেশে প্রবেশ করিয়া-
লন, সিঁড়ি ব্যতীত তথায় আরোহণ করা সম্ভব ছিল না।

যখন হজরত জাকারিয়া অন্তঃ গমন করিতেন, সাতটি দ্বার রুদ্ধ করিয়া বাইতেন। এবনো-আব্বাহ ত্রি কত্বক বর্ণনা করিয়াছেন,

হজরত জাকারিয়া ব্যতীত কেহ তথ্য প্রবেশ করিতে পারিত না। তিনি প্রত্যাবর্তন করিয়া দেখিতেন যে, তাঁহার নিকট শীতকালে গ্রীষ্মকালের কলমূল ও গ্রীষ্মকালে শীতকালের কলমূল রহিয়াছে। হজরত এবনো-আক্বাহ বলিয়াছেন, উহা বেহেশতের কলমূল ছিল।

হজরত জাকারিয়া বলিতেন, এই জীবিকা তোমার নিকট কোথা হইতে আসিল? (ইহা ছনইয়ার সামগ্রীর সদৃশ নহে, দ্বারগুলি ত রুদ্ধ ছিল।) তদুত্তরে তিনি বলিতেন, ইহা খোদার নিকট হইতে (বেহেশত হইতে) আগত, কোন মনুষ্যের মধ্যস্থতা ব্যতীত তিনি আমাকে ইহা প্রদান করিয়াছেন। নিশ্চয় আল্লাহ বাহাকে ইচ্ছা করেন, অপরিমিত জীবিকা প্রদান করেন।

এই আদ্যে অলিগণের কারামতের (অলৌকিক কার্যের) সত্যতা প্রমাণিত হয়।

“মো’তাজেলা আবু-আলি জাক্বায়ি এই কারামতটী (অলৌকিক কার্যটি) অস্বীকার করিয়া বলিয়াছেন, ইহা হজরত মরয়েমের কারামত ছিল না, বরং ইমারদারেরা তাঁহাকে এবাদত কার্যে রত দর্শনে উক্ত কলমূল উপহার প্রদান করিত। তদর্শনে হজরত জাকারিয়া উহা অসহুপায়ে উপার্জন করার ভয়ে জিজ্ঞাসা করিতেন, ইহা কোথা হইতে আসিল? তদুত্তরে তিনি বলিতেন, আল্লাহ দিয়াছেন। ইহা কোন কারামত নহে।”

এমাম রাজি তাহার দাবির প্রতিবাদ করিয়া বলিয়াছেন, আবু আলির এই মত দুর্বল, কেননা যদি ইহা সত্য হইত, তবে আলোর “এই হেতু জাকারিয়া তাহার প্রতিপালকের নিকট সোঁরা করিয়াছিলেন।” এই কথাই কোন স্বার্থকতা থাকে না।

আবু ইয়ালি বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত নবি (-ছাঃ) কয়েক দিবস অনাহারে থাকিয়া নিজের বিবিগণের নিকট, অবশেষে

কিন্তু হজরত ফাতেমার নিকট খাতা বস্তু অন্বেষণ করিলেন, কিন্তু তাহারও নিকট কিছুই ছিল না। একটু পরে একটা প্রতিকেশিনী জীলোক হজরত ফাতেমার নিকট ছুইখানা রুটী ও একটুখানি মাংস প্রেরণ করিল। তিনি উহা হজরতকে ভক্ষণ করাইবেন ধারণায় নিজের এক পুত্রকে তাহার নিকট প্রেরণ করিলেন। তিনি তথায় উপস্থিত হইলে, হজরত ফাতেমা (রাঃ) সেই পাত্রটী তাহার সমক্ষে উপস্থিত করিলেন। উহাতে রুটী ও মাংস পরিপূর্ণ ছিল। হজরত বলিলেন, ইহা কোথা হইতে আসিল? হজরত ফাতেমা বলিলেন, ইহা খোদার নিকট হইতে আসিয়াছে। ইহাতে হজরত বলিলেন, খোদা তোমাকে মরয়েমের তুল্য করিয়াছেন।—রূঃ মাঃ, ১৫৬৫—৫৬৭, কঃ, ২৪৫৯৪৬০।

৩৮। এই আয়তে যে **هٰذَا** শব্দ আছে, উহার অর্থ 'এই স্থানে', 'এই সময়', 'এই অবস্থায়', কিম্বা 'এই কারণে' হইতে পারে।

হাহান আলোচ্য আয়তের অর্থে বলিয়াছেন, যখন জাকারিয়া দেখিলেন যে, মরয়েমের নিকট অস্বাভাবিক ভাবে শীতকালে গ্রীষ্মকালের কলমূল এবং গ্রীষ্মকালে শীতকালের কলমূল হজরত জিবরাইল কর্তৃক আসিয়া থাকে, তখন তিনি বলিয়াছিলেন, হে মরয়ম, অসময়ে ইহা তোমার নিকট কোথা হইতে আসিয়া থাকে? তৎক্ষণে তিনি বলিয়াছিলেন, ইহা আল্লাহ প্রদান করিয়া থাকেন, তিনি বাহাকে ইচ্ছা করেন, অযাচিত ভাবে উহা প্রদান করেন। সেই সময় হজরত জাকারিয়া আশাবিহীন হইলেন যে, যে খোদা মরয়মকে অসময়ে এরূপ কলমূল প্রদান করিতে পারেন, তিনি অস্বাভাবিক ভাবে অসময়ে আমার বৃদ্ধা ও বয়সী স্ত্রী হইতে আমাকে সম্ভান দান করিতে পারেন, অতএব তিনি সেই স্থানেই, সেই সময়েই, সেই অবস্থাতেই কিম্বা সেই কারণেই নিজের

৩য় পারা তেলুকর বোহোল—জুরা আলো-এমরান । ৩৬৫

প্রতিপালকের নিকট এই দোয়া করিলেন, হে আমার প্রতিপালক, তুমি আমার জন্ত তোমার নিজের পক্ষ হইতে একটি বরকত—বিলিষ্ট, সং, ধর্ম্মভীরু, সংকল্পশীল সন্তান প্রদান কর। নিশ্চয় তুমি দোয়াকারীর দোয়া অধিক পরিমাণ কবুল করিয়া থাক এবং তাহাকে আশা হইতে নিরাশ কর না।—কঃ, ২৪৬১১৪৬২, কঃ, মাঃ, ১৫৭০।

(৩৯) অতঃপর যখন (হজরত) জাকারিয়া মেহরাবের মধ্যে (মহজেদের মধ্যে কিম্বা এমামের দণ্ডায়মান হওয়ার স্থানে বা মরয়েমের অট্টালিকাতে) দণ্ডায়মান অবস্থায় নামাজ পড়িতে-ছিলেন সেই সময় হেরেশতা (জিবরাইল) তাঁহাকে ডাকিয়া বলিয়াছিলেন, নিশ্চয় খোদা তোমাকে ইয়াহইয়া নামীয় একটি পুত্র সন্তানের সুসংবাদ প্রদান করিতেছেন—উক্ত পুত্র নিম্নোক্ত কয়েকটি গুণে গুণাবিত হইবেন ;—

প্রথম এই যে, তিনি আল্লাহতায়ালাব বাক্যের সত্যতা প্রমাণ করিবেন, আবুওবায়দা এই বাক্যের অর্থ ইঞ্জিল কেতাব বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, কিন্তু হজরত এবনো-আব্বাছ, মোজাহেদ, কাভাদা ও অধিকাংশ টিকাকাদের মতে উহার অর্থ হজরত ইছা (আঃ) ইহাট সমধিক চহিহ মত।

এবনো-জরির হজরত এবনো-আব্বাছ কর্তৃক উল্লেখ করিয়াছেন, হজরত ইয়াহইয়া ও হজরত ইছা (আঃ) উভয়ে খালাত ভাই ছিলেন, হজরত ইয়াহইয়ার মাতা হজরত মরয়মকে বলিতেন, আমার গর্ভস্থ সন্তান তোমার গর্ভস্থ সন্তানকে বিনীত ভাবে ছালাম করিতে দেখিতেছি। হজরত ইয়াহইয়া প্রথমেই হজরত ইছা (আঃ)এর প্রতি ইমান আনিয়াছিলেন, হজরত ইয়াহইয়া হজরত ইছা (আঃ) অপেক্ষা বয়সে জ্যেষ্ঠ ছিলেন, অনেকে বলেন, ছয় মাসের জ্যেষ্ঠ ছিলেন।

হজরত ইছা (আঃ)কে খোদার বাক্য বলা হইত, ইহার কারণ এই যে, তিনি আল্লাহতায়ালার لَحْن 'হইয়া বাও'। এই বাক্য দ্বারা বিনাপিতা ও বীৰ্য্য সজ্জিত হইয়াছিলেন, এই হেতু তিনি খোদার বাক্য নামে অভিহিত হইয়াছেন।

দ্বিতীয় এই যে, তিনি শৈশবাবস্থায় কথা বলিয়াছিলেন এবং খোদার কেতাব প্রাপ্ত হইয়াছিলেন, কাজেই তিনি খোদার বাক্য নামে অভিহিত হইয়াছেন, এই স্থলে বাক্যের অর্থ বাক্য প্রয়োগকারী।

তৃতীয়, যেরূপ বাণেশ্বরের দ্বারা নিগূঢ়ত্ব প্রকাশিত হয়, সেইরূপ হজরত ইছা (আঃ) নিগূঢ়ত্বের পথপ্রদর্শন করিয়াছেন, এই হেতু তিনি উল্ল নামে অভিহিত হইয়াছেন।

হজরত ইছা (আঃ)এর অল্প এক নাম 'রুহোল্লাহ' (খোদার রুহ). যেহেতু অ'আ' কর্তৃক মনুষ্য জীবিত হয়, সেইরূপ আল্লাহ তাঁহা কর্তৃক মৃতদিগকে (ভ্রাস্তদিগকে) জীবিত করিয়াছিলেন, এই হেতু 'রুহোল্লাহ' নামে অভিহিত হইয়াছেন।

এই অর্থ ارحمنا اليك رحما من امرنا এই আয়তে কোর-আন শরীফকে রুহ বলা হইয়াছে।

এস্থলে ইছা জানা কর্তব্য যে, আল্লাহতায়ালার বাক্য তাঁহার একটা হেফাজত, ইছা জাতে-পাকের জায় অনাদি, হজরত ইছা (আঃ) মন সৃষ্টি, তাঁহার উল্ল অনাদি হেফাজত হওয়া অসম্ভব।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

উল্ল এইইয়া হৈয়দ ۞ হইবেন, হৈয়দ শব্দের বহু অর্থ আছে, এই ভাষ্য এক একজন এক এক প্রকার অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন।

কাতাদা ও হুইদ বেনে জোবায়র বলিয়াছেন, উহার অর্থ সহিফা, মোজাহেদ উহার অর্থ আল্লাহতায়ালার নিকট গৌরবান্বিত,

তুলাইয়ান উহার অর্থ ধর্মভীরু বৈরাধ্যবান, এবনো-জয়েদ উহার অর্থ ভক্ত, হইদ বেনেল-মোছাইয়েব উহার অর্থ কেকত ওষধি বিধান, কোহাক উহার অর্থ সচরিত্র, ছালেম উহার অর্থ পরহেজগার, আহমদ বেনে আহেম উহার অর্থ আল্লাহতায়ালার হুকুমের প্রতি সন্তুষ্ট, খলিল উহার অর্থ সমসাময়িকদিগের অগ্রণী নেতা, আবুবকর উহার অর্থ খোদার উপর আস্থা-নির্ভরকারী, তেরমেজি উহার অর্থ সাহসী, ছওরি উহার অর্থ তিংসাবিহীন, আবু ইচ্ছাক উহার অর্থ সংকার্যে নিজ সম্প্রদায়ের অগ্রগামী বলিয়াছেন। হজরত এবনো-আব্বাহ উহার অর্থ দাতা ও সহিষ্ণু বলিয়াছেন। আব্বাসি বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি দীন, বিদ্যা, ধৈর্য্য, এবাদত ও পরহেজগারিতে ইমামগণের নেতা হয়, তাঁহাকে ছৈয়দ বলা যায়। একরামা বলিয়াছেন, যে ব্যক্তিকে ক্রোধ পরাভূত করিতে না পারে, সেই ছৈয়দ হইবে। উপরোক্ত সমস্ত গুণ হজরত ইয়াহইয়া ও অন্যান্য নবিগণের মধ্যে ছিল, কিন্তু ছৈয়দ শব্দেব মূল অর্থ নিজ সম্প্রদায়ের নেতা, যাহার কতকগুলি অনুগামী থাকে। তৎপরে প্রত্যেক দীন ও তুলাইয়ার অগ্রগণ্যকে ছৈয়দ নামে অভিহিত করা হয়।

এই স্থানে উহার অর্থ দীনের অগ্রণী গ্রহণ করা জায়েজ, যেহেতু হজরত এহইয়া (আঃ) কখনও কোন গোনাহ কার্যের চিন্তা করেন নাই।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

তিনি ‘হাছুর’ حضر হইবেন, ইহার এক অর্থ এই যে, যে ব্যক্তি পুরুষবাহীন, বীৰ্য্যহীন বা ক্ষুদ্র লিঙ্গ হওয়ার কারণে জীসঙ্গম করিতে অক্ষম। দ্বিতীয় অর্থ এই যে, যে ব্যক্তি জীসঙ্গম করিতে অক্ষম হইয়াও সংসার বৈরাগ্যের জন্ত জীসঙ্গম না করে।

এমাম রাজি ও আল্লামা আলুহি বলিয়াছেন, এখানে শেক অর্থ গ্রহণীয়, ইহা মুসলিমত্ববিদ্ বিদ্বানগণের মনোনীত মত। খোদাতায়ালা এখানে উক্ত নবীর সুখ্যাতি করিতেছেন, আর পুরুষত্বহীনতা একটা কলঙ্ক, কাজেই শেষ অর্থ গ্রহণ করা জরুরি। কেহ কেহ এই আয়তের প্রমাণে বলেন, বিবাহ করা অপেক্ষা নফল এবাদত সমূহে সংলিপ্ত থাকা সমধিক শ্রেষ্ঠ। পক্ষান্তরে একদল বিদ্বান বলেন, আমাদের শরিয়তে বিবাহ করা শ্রেষ্ঠ কার্য। হজরত বলিয়াছেন, খোদা ও কেরেশতাগণ চারি ব্যক্তির উপর অভিসম্পাত প্রদান করেন, (১) যে পুরুষ স্ত্রীলোকের ভাবাপন্ন হয়, (২) যে স্ত্রীলোক পুরুষের ভাবাপন্ন হয়, (৩) যে ব্যক্তি অন্ধকে পথ ভুলাইয়া দেয়, (৪) হজরত ইয়াহইয়া ব্যতীত যে ব্যক্তি স্ত্রীসংসর্গ ত্যাগ করিয়াছে।

তৎপরে বলিতেছেন, তিনি নবী হইবেন। তৎপরে বলিতেছেন, তিনি সাধুলোকদিগের বংশধর, কিন্না সাধুদিগের অন্তর্গত হইবেন, অথবা তাঁহার সাধুতা অস্থানাদিগের চেয়ে অধিকতর হইবে।—কঃ, ২৪৬২—৪৬৪, রঃ মাঃ, ১৫৭১—৫৭৩।

(৪০) হজরত জাকারিয়া বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, আমি বার্কক্যে উপনীত হইয়াছি এবং আমার স্ত্রী বন্ধ্যা, কাজেই কিরূপে আমার সন্তান হইবে? হজরত এবনো-আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, সেই সময় তাঁহার বয়স ১২০ বৎসর এবং তাঁহার স্ত্রীর বয়স ২৮ বৎসর ছিল।

যদিও হজরত জাকারিয়া (আঃ) খোদাতায়ালায় অসীম শক্তির উপর পূর্ণ বিশ্বাস স্থাপনকারী ছিলেন, অধিকন্তু হজরত মরয়েমের অলৌকিক ব্যাপার দর্শন করিয়াছিলেন, তথাচ তিনি কি জন্য উক্ত প্রকার প্রশ্ন করিয়াছিলেন, ইহাতে কয়েক প্রকার মত বর্ণিত হইয়াছে।

(১) এই যে, খোদাতায়ালা কি তাঁহাদের বার্কক্য অবস্থায় তাঁহাদিগকে সম্মান প্রদান করিবেন, কিম্বা তাঁহাদিগকে যৌবন-কালে পরিবর্তিত করিয়া উহা দান করিবেন, তিনি এতৎ সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন।

(২) যখন কোন ব্যক্তি মনোবাঞ্ছা পূর্ণ হওয়া অসম্ভব ধারণা করিয়া নিরাশ হইয়া পড়ে, তৎপরে উক্ত বাঞ্ছা পূর্ণ হইয়া যায়, তখন সে যৎপরোনাস্তি আনন্দিত হইয়া অচৈতন্য-প্রায় হইয়া বলিয়া ফেলে যে, ইহা কিরূপে পূর্ণ হইল? কোন্ উপায়ে সম্ভব হইল? হজরত জাকারিয়ায় অবিকল ঐরূপ অবস্থা হইয়াছিল।

(৩) যখন কোন দাস কোন বিষয়ের অতিশয় আগ্রহান্বিত হইয়া প্রভুর নিকট উহা বাঞ্ছা করে, আর প্রভু তাহাকে উহা প্রদান করার প্রতিশ্রুতি দেয়, তখন সেই দাস উক্ত প্রতিশ্রুতি শ্রবণ করিতে আনন্দ অমুভব করিয়া পুনরায় বাঞ্ছা করে, উদ্দেশ্য এই যে, যেন দ্বিতীয়বার সে উক্ত প্রতিশ্রুতি শ্রবণ করতঃ আনন্দ উপভোগ করিতে পারে। হজরত জাকারিয়া (আ:) এই হেতু দ্বিতীয়বার উক্ত প্রশ্ন করিয়াছিলেন।

তৎপরে বলিতেছেন;—

খোদা বলিলেন, অবস্থা ঐরূপ হইবে, আল্লাহ যাহা ইচ্ছা করেন, তাহাই করেন, কিম্বা আল্লাহ ঐরূপ গুণে গুণান্বিত, যাহা ইচ্ছা করেন, তাহাই করেন।—রূঃ মাঃ, ১।৫৭৩।৫৭৪, কঃ, ১।৪৬৫।৪৬৬।

(৪১) হজরত জাকারিয়া উক্ত শুভ সংবাদে জন্ম অতিশয় আনন্দিত হইয়া ও খোদার অমুগ্রহ ও দানের উপর আস্থা স্থাপন করিয়া বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, সম্মান গর্ভে স্থিতিশীল হওয়ার একটা নিদর্শন আমার জন্ম নির্দ্ধারিত কর।" ইহাতে আল্লাহ বলিলেন, তোমার নিদর্শন এই যে, তুমি তিন দিবস ইঙ্গিত ব্যতীত কথা বলিতে পারিবে না।

ইহাতে প্রথমতঃ সম্ভানের জন্মগ্রহণের চিহ্ন হইবে, দ্বিতীয় খোদা তাঁহার রসনাকে পার্থিব ব্যাপার হইতে বদ্ধ করিয়া জেকর, তছবিহ ও কলেমা পাঠে সক্ষম করিয়া দিলেন, ইহাতে যেন উক্ত মহা অনুগ্রহের কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা হয়।

একণ্ঠে ﴿ش﴾ শব্দের অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

কেহ কেহ বলেন, উহার অর্থ ওষ্ঠদ্বয়ের ইশারা হইবে, কেহ কেহ বলেন, হস্ত, মস্তক, ক্র, চক্ষু কিম্বা ওষ্ঠ কোন বিষয়ের ইশারা হইতে পারে।

মূল কথা, হজরত জাকারিয়া (আঃ) কোন প্রকার ইশারা ব্যতীত কথা বলিতে পারেন নাই।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

তুমি উক্ত তিন দিবস বেশী পরিমাণ তোমার খোদার জেকর কর। ইহার দুই প্রকার অর্থ হইতে পারে, (১) তিনি পার্থিব কথা বলিতে বোবা হইয়াছিলেন, কিন্তু জেকর ও তছবিহ করিতে তাঁহার রসনা পূর্ববৎ ছিল, ইহা একটা মো'জেজ।।

(২) তাঁহার রসনা বোবা হইয়াছিল, কিন্তু তিনি অন্তরের জেকর করিতে আদিষ্ট হইয়াছিলেন। তৎপরে খোদা তাঁহাকে সূর্য্য গড়িয়া যাওয়ার পর হইতে সূর্য্য অস্তমিত হওয়া পর্য্যন্ত এবং ফজর প্রকাশিত হওয়ার পর হইতে চাস্ত পর্য্যন্ত তছবিহ পড়িতে আদেশ করিয়াছিলেন। কেহ কেহ ইহার অর্থ নামাজ পড়া লইয়াছেন।—কঃ, ২।৪৬২।৪৬৬, রঃ, মাঃ, ২।৫৭৪—২৭৬।

৫ম বুক, ১৩ আয়ত।

(৪২) وَإِذْ قَالَتِ الْمَلِكَةُ يَمْرِيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفٰكِ

وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفٰكِ مَلٰى نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ ۝

(৪৩) يَمْرِيْمُ اقْنَتِيْ لِرَبِّكِ وَاسْجُدِيْ وَارْكَعِيْ مَعَ

الرَّاكِعِيْنَ ۝ (৪৪) ذٰلِكَ مِنْ اَنْبِءِ الْغَيْبِ نُوْحِيْهِ

اِلَيْكَ ۝ وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُلْقُوْنَ اَقْلَامَهُمْ اِيْهِمْ

يَكْفُلُ مَرْيَمَ ۝ وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ ۝

(৪৫) اِذْ قَالَتِ الْمَلِكَةُ يَمْرِيْمُ إِنَّ اللَّهَ يَبْشِرُكِ

بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اِسْمُ الْمَسِيْحِ دِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ جِيْهَا

فِي الدُّنْيَا وَ الْاٰخِرَةِ وَ مِنْ الْمَقْرِبِيْنَ ۝ (৪৬) وَ

يُكَلِّمُ الْاِنْسَ فِي الْهَدِّ وَ كَهْلًا وَ مِنْ الصّٰلِحِيْنَ ۝

(৪৭) قَالَتْ رَبِّ اَنْيْ يَكُوْنُ لِيْ وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِيْ

بَشَرًا قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ
 أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ (٤٨) وَ يَعْلَمُ
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَ التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ ۝ (٤٩) وَ

رَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ
 مِنْ رَبِّكُمْ ۖ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ
 فَانْفُخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَ ابْرِئِ الْأَكْمَهَ
 وَ الْابْرَصَ وَ أَحْيِ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ وَ أَنْبِئْكُمْ بِمَا
 تَأْكُلُونَ وَ مَا تَدْخِرُونَ ۖ فِي بُيُوتِكُمْ ۖ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ
 لَآيَةً لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ (٥٠) وَ مُصَدِّقًا لِّمَا
 بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ لِأَحْلِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي
 حَرَّمَ عَلَيْكُمْ وَ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَ أَطِيعُوا ۝ (٥١) إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَ رَبُّكُمْ فَاصْبِرُوا ۖ

هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ (৫২) فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ
 الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ط قَالَ الْحَوَارِيُّونَ
 نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ؕ آمَنَّا بِاللَّهِ ؕ وَ أَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۝
 (৫৩) رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَ اتَّبِعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتَبْنَا
 مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ (৫৪) وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ ط وَ اللَّهُ
 خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ؕ

অনুবাদ।

(৫২) এবং যে সময় ফেরেশতাগণ বলিলেন, হে মরয়ম, নিশ্চয় আল্লাহ তোমাকে মনোনীত করিয়াছেন ও তোমাকে পবিত্র করিয়াছেন এবং তোমাকে সমস্ত জগতের জ্বীলোকদিগের উপর মম্বোমীত করিয়াছেন।

(৫৩) হে মরয়ম, তুমি তোমার প্রতিপালকের আদেশ পালন কর এবং হেজদা কর ও রুকুকারিদিগের সহিত রুকু কর। (৫৪) ইহা অদৃশ্য বিষয়ক সংবাদগুলির অন্তর্গত—আমি তোমার প্রতি উহার অহি (প্রত্যাদেশ) প্রেরণ করিতেছি; আর তুমি তাহাদের নিকট ছিলে না—যে সময় তাহারা এ সম্বন্ধে নিজেদের লেখনী সকল নিক্ষেপ করিতেছিলেন যে, তাহাদের মধ্যে কোন্

ব্যক্তি মরয়েমের তত্ত্বাবধায়ক হইবে এবং তুমি তাহাদের নিকট ছিলে না—যে সময় তাহারা বচসা করিতেছিলেন।

(৪৫) যখন ফেরেশতাগণ বলিয়াছিলেন, হে মরয়ম, নিশ্চয় আল্লাহ তোমাকে তাঁহা হইতে আগত একটা বাক্যের সুসংবাদ প্রদান করিতেছেন—যাহার নাম মহিহ্ ইছা—যিনি মরয়মের পুত্র, ইহজগতে এবং পরজগতে গৌরবান্বিত এবং নৈকট্য প্রাপ্তদিগের অন্তর্গত।

(৪৬) এবং তিনি দোলনাতে ও প্রৌঢ়াবস্থায় লোকদিগের সহিত কথা বলিবেন এবং সজ্জনদিগের অন্তর্গত হইবেন।

(৪৭) তিনি বলিলেন, হে আমার প্রতিপালক, যখন আমাকে কোন মনুষ্য স্পর্শ করে নাই, তখন কিরূপে আমার সম্ভান হইবে? তিনি বলিলেন, অবস্থা ঐরূপ হইবে, আল্লাহ যাহা ইচ্ছা করেন সৃষ্টি করেন। তিনি যখন কোন কার্যের ইচ্ছা করেন, তখন তিনি কেবল তাহাকে বলেন, তুমি হইয়া যাও, ইহাতে উহা হইয়া যায়।

(৪৮) এবং তিনি তাহাকে লিখন-প্রণালী ও ‘হেকমত’ ও তওরাত ও ইঞ্জিল শিক্ষা দিবেন।

(৪৯) এবং (তিনি) বনি-ইস্রায়েলদিগের দিকে রাছুলরূপে প্রেরিত হইয়া বলিবেন, নিশ্চয়ই আমি তোমাদের নিকট তোমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হইতে একটা নিদর্শন আনয়ন করিয়াছি—(উহা এই যে,) নিশ্চয় আমি তোমাদের ক্রম ক্রমে হইতে পক্ষীর আকৃতির তুল্য গঠন করিব, তৎপরে উহাতে ফুৎকার করিব, ইহাতে উহা আল্লাহর আদেশে পক্ষী হইয়া যাইবে ও জম্বাঙ্ক ও কুষ্ঠরোগীকে নিরাময় করিব ও আল্লাহর আদেশে মৃত-দিগকে জীবিত করিব এবং তোমরা গৃহগুলির মধ্যে যাহা ভক্ষণ করিয়া থাক ও যাহা সঞ্চয় করিয়া রাখ, তদ্বিষয়ে তোমাদিগকে

সংবাদ প্রদান করিয়া থাকি। যদি তোমরা বিশ্বাসী হও, তবে নিশ্চয়ই ইহাতে তোমাদের জন্য নিদর্শন আছে।

(৫০) এবং আমি আমার পূর্বে যে তওরাত ছিল, উহার সত্যতা প্রমাণকারীরূপে এবং যাহা তোমাদের উপর হারাম করা হইয়াছিল, উহার কতক বিষয় তোমাদের জন্য হালাল করিয়া দিব, এই হেতু (তোমাদের নিকট আসিয়াছি) এবং আমি তোমাদের নিকট তোমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হইতে একটি নিদর্শন আনয়ন করিয়াছি; অতএব তোমরা আল্লাহকে ভয় কর এবং আমার আদেশ পালন কর।

(৫১) নিশ্চয় আল্লাহ আমার প্রতিপালক এবং তোমাদের প্রতিপালক, অতএব তোমরা তাঁহার এবাদত (উপাসনা) কর, ইহা সরল পথ।

(৫২) তৎপরে যে সময় ইছা তাহাদের দ্বারা ‘কোফর’ জ্ঞানিতে পারিলেন, তখন তিনি বলিলেন, আল্লাহতায়ালার উদ্দেশ্যে কোন্ ব্যক্তি আমার সহায়তাকারী হইবে? হাওয়ারিগণ বলিলেন, আমরা আল্লাহতায়ালার সহায়তাকারী, আমরা আল্লাহতায়ালার উপর বিশ্বাস স্থাপন করিলাম এবং তুমি সাক্ষী থাক যে, নিশ্চয় আমরা অমুগত সম্প্রদায়।

(৫৩) হে আমাদের প্রতিপালক, তুমি বাহা অবতারণ করিয়াছ, আমরা তাহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করিলাম এবং রাহুলের অনুসরণ করিলাম, অতএব তুমি আমাদিগকে সাক্ষ্য প্রদাতাগণের সহিত লিপিবদ্ধ কর।

(৫৪) এবং তাহারা ষড়যন্ত্র করিল ও আল্লাহ সুব্যবস্থা করিলেন এবং আল্লাহ সুব্যবস্থাকারিদিগের মধ্যে শ্রেষ্ঠতম।

(৪২) এই আয়তে ‘ফেরেশতাগণ’ বহুবচন শব্দে উল্লিখিত হইলেও উহার অর্থ একজন ফেরেশতা—অর্থাৎ হজরত জিবরাইল, কেননা ছুরা মরয়েমে কেবল হজরত জিবরাইল (আঃ)এর কথা উল্লিখিত হইয়াছে। কোর-আনে এইরূপ একাধিক স্থলে একবচন স্থলে বহুবচন ব্যবহার করা হইয়াছে।

يُنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِ ۝ এই আয়তে ফেরেশতাগণ অর্থে বহুবচন উল্লিখিত হইলেও উহার অর্থ হজরত জিবরাইল।

হজরত জিবরাইল (আঃ) হজরত মরয়েমের সহিত কিরূপ ভাবে কথা বলিয়াছিলেন, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। কেহ কেহ বলিয়াছেন, যে রূপ হজরত জিবরাইল (আঃ) হজরত মুছা (আঃ) এর মাতার অন্তরে এলহাম করিয়াছিলেন, সেইরূপ তিনি হজরত মরয়েম (আঃ)এর অন্তরে এলহাম করিয়াছিলেন। কাজি বয়জবি বলিয়াছেন, হজরত জিবরাইল (আঃ) তাঁহার সাক্ষাতে প্রকাশিত হইয়া কথা বলিয়াছিলেন। আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, বহু হাদিছে ইহার প্রমাণ আছে এবং আয়তের প্রকাশ্য অর্থ দ্বারা ইহাই সমর্থিত হয়।

শাএখ এছমাইল হাক্কি বলিয়াছেন, হজরত জিবরাইল (আঃ) এর তাঁহার সহিত কথা অহি ছিল না, কেননা খোদাতায়ালা কোর-আনের إِلَهُمَّ ارْسِلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نَرْحِيهِ এই আয়তে বলিয়াছেন যে, কোন জ্বীলোক রাছুল হইতে পারে না, আর জ্বীলোকের নবী না হওয়া সর্ববাদিসম্মত মত, কাজেই হজরত জিবরাইল (আঃ)এর তাঁহার সাক্ষাতে কথা বলা তাহার কারামত হইবে, আর অলিগণের কারামত সত্য।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, ফেরেশতাগণ হজরত মরয়েমের সহিত কথা বলিয়াছিলেন, ইহাতে তাঁহার নবী হওয়া সপ্রমাণ হয়,

এমাম লাকানি তাহার এই মত রদ করিয়া বলিয়াছেন, ফেরেশতা-গণ একপ লোকের সহিত কথা বলিয়াছেন—যিনি সর্ববাদিসম্মত মতে নবী নহেন ।

ছহিহ হাদিছে আছে, এক ব্যক্তি আল্লাহতায়ালার উদ্দেশ্যে একজন ইমানদার ভ্রাতার সহিত সাক্ষাৎ করিতে যাইতেছিলেন, এমতাবস্থায় একজন ফেরেশতা তাঁহার সহিত সাক্ষাৎ করিয়া তাহাকে সুসংবাদ প্রদান করিয়াছিলেন । কোন লোক এই ব্যক্তিকে নবী বলেন নাই ।

কাদিয়ানি মৌলবী মোহম্মদ আলি চাহেব এই আয়তের টীকায় লিখিয়াছেন, যাহারা হজরত হাওয়া, আছিয়া, হজরত মুহার মাতা, ছারা, হাজেরা ও মরয়ম (আঃ)কে নবী বলিয়াছেন, তাঁহারা আভিধানিক ও মাজাজি অর্থের হিসাবে বলিয়াছেন, এই হিসাবে উম্মতের মনোনীত লোকদিগকে নবী বলা হইবে ।

আমাদের উত্তর ।

লেখক ইহাতে ইহাই প্রকাশ করিতেছেন যে, যদিও শরিয়ত সঙ্গত অর্থে আল্লাহতায়ালার নবিগণ ব্যতীত কাহাকেও নবী বলা জায়েজ নহে, তথাচ আভিধানিক ও মাজাজি অর্থে অনেক উম্মতকে নবী বলা প্রাচীন বিদ্বানগণ হইতে বর্ণিত হইয়াছে কিন্তু তাঁহার এই দাবী বাতীল, কেননা যাহারা উক্ত বিবিগণকে নবী বলিয়াছেন, তাঁহারা শরিয়ত-সঙ্গত অর্থেই বলিয়াছেন, আভিধানিক ও মাজাজি অর্থে নহে । নবী শব্দের আভিধানিক অর্থ এরূপ পরিত্যক্ত হইয়াছে—যাহা বিদ্বান বা নিরক্ষর কেহই ব্যবহার করেন না, কাজেই উহা বলিলেই উহার শরিয়ত-সঙ্গত অর্থ বুঝা যাইবে, এই হেতু মির্জা গোলাম আহমদ হউন, আর অন্য কোন ব্যক্তি হউন, কাহারও উপর উক্ত শব্দ ব্যবহার করা জায়েজ হইবে না ।

হাদিছ ;—

لقد كان فيما قبلكم رجال يكلمون من غير ان يكولوا الدباء

ইহাতে বুঝা যায়, কেবল এলহাম ও খোদার সঙ্গে কথা হইলে, মনুষ্য নবী হইতে পারে না।

এস্থলে হজরত জিবরাইল (আঃ) তাহার সম্বন্ধে তিনটি কথা বলিয়াছিলেন, (১) এই যে, খোদা তাঁহাকে মনোনীত করিয়াছেন, ইহার অর্থ এই যে, তিনি জ্বীলোক হওয়া সম্বন্ধে বয়তোল-মোকাদ্দের সেবাকারিগীরূপে নিয়োজিত হইয়াছিলেন, তিনি ভূমিষ্ঠা হইলে, তাঁহার মাতা তাঁহাকে স্তন্য দান করেন নাই, বরং তিনি তাহাকে বস্ত্রে আবৃত করিয়া হজরত জাকারিয়ার নিকট সমর্পণ করিয়াছিল, তাহার উপজীবিকা বেহেশত হইতে পৌঁছিত, তিনি খোদার এবাদত করিতে, অমুগ্রহ ও সত্যপথ প্রাপ্তিতে, সত্য পালনে বিশেষত্ব লাভ করিয়াছিলেন। তিনি সাক্ষাৎ ভাবে ফেরেশতাগণের কথা শ্রবণে গৌরবাসিত হইয়াছিলেন। ইহা অশ্রু কোন জ্বীলোকের পক্ষে সংঘটিত হয় নাই।

(২) খোদা তাহাকে পবিত্র করিয়াছিলেন, ইহার অর্থ এই যে, তিনি তাহাকে কোফর ও গোনাহ হইতে নির্মল করিয়াছিলেন, পুরুষ-সহবাস, ঋতুর রক্ত, নেফাছ, কদর্যা কার্য্য ও স্বভাব হইতে পবিত্র রাখিয়াছিলেন, যিহুদিদিগের মিথ্যা অপবাদ হইতে নিষ্কলঙ্ক করিয়াছিলেন।

(৩) তিনি তাঁহাকে সমস্ত জগতের জ্বীলোকদিগের উপর মনোনীত করিয়াছেন, ইহার অর্থ এই যে, খোদা তাঁহাকে বিনা পিতায় হজরত ইছা (আঃ)কে দান করিয়াছিলেন, হজরত ইছা (আঃ)কে তাঁহার ভূমিষ্ঠ হওয়ার পরে বাকুশক্তি প্রদান করিয়াছিলেন, তিনি যিহুদিদিগের আরোপিত অপবাদ খণ্ডন করিয়া

দিয়াছিলেন এবং তাঁহাকে ও তাঁহার পুত্রকে সমস্ত জগতের নিদর্শন স্বরূপ করিয়াছিলেন।

এস্থলে العالمین সমস্ত আলমের অর্থ লইয়া মতভেদ উপস্থিত হইয়াছে। একদল বিদ্বান বলেন, সমস্ত সময়ের সমস্ত জগতের জ্বীলোক অর্থ গ্রহণ করা হইবে, এক্ষেত্রে এই আয়তে সপ্রমাণ হয় যে, দুইইয়ার সমস্ত জ্বীলোক অপেক্ষা হজরত মরয়ম বিবি দরজায় শ্রেষ্ঠ। কোন কোন হাদিছে এই মত সমর্থিত হইয়াছে।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, সমস্ত জগতের সমসাময়িক জ্বীলোক অর্থ গ্রহণ করা হইবে, কেননা একটী হাদিছে আছে, চারিটী জ্বীলোক পৃথিবীর জ্বীলোকগণের নেতৃস্থানীয়,—এমরানের কণ্ঠা মরয়ম, মোজাহেমের কণ্ঠা আছিয়া, খোওয়ায়লেদের কণ্ঠা খোদায়জা ও মোহম্মদ (ছাঃ)এর কণ্ঠা ফাতেমা, ফাতেমা তাঁহাদের মধ্যে শ্রেষ্ঠতম আলেম। ইহাতে বুঝা যায় যে, হজরত ফাতেমা সর্বাপেক্ষা শ্রেষ্ঠা। কেহ কেহ হজরত খোদায়জাকে এই উম্মতের জ্বীলোকদিগের শ্রেষ্ঠতম বলিয়াছেন।

অধিকাংশ বিদ্বান বলেন, হজরত আএশা হজরত ফাতেমা অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর, ইহার দুইটী কারণ আছে, প্রথম এই যে, হজরত আএশা বিছায় হজরত ফাতেমা অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর, দ্বিতীয় এই যে, হজরত আএশা বেহেশতের মধ্যে হজরত নবী (ছাঃ)এর সঙ্গিনীরূপে থাকিবেন, আর হজরত ফাতেমা হজরত আলির সঙ্গে থাকিবেন, তথায় হজরত আলির দরজা অপেক্ষা হজরত নবী (ছাঃ)এর দরজা সমধিক হইবে।

আর একদল বিদ্বান ভিন্ন ভিন্ন রেওয়াজের জগু এতৎ সম্বন্ধে মৌনাবলম্বন করা শ্রেয়ঃ মনে করেন।—রঃ, বাঃ. ১১৩৩৫, রঃ, মাঃ, ১১৫৭৮, কঃ, ২১৪৬৭।৪৭৮।

ছহিহ বোখারি ও মোহলেমে আছে;--

জীলোকদিগের মধ্যে এমরাণের কন্যা মরয়ম শ্রেষ্ঠতম, জীলোক-দিগের মধ্যে খোওয়ালেদের কন্যা খোদায়জা।

তেরমেজির হাদিছে আছে ;—সমস্ত জগতের মধ্যে এই চারি-জন জীলোক তোমার জন্ত যথেষ্ট—এমরাণের কন্যা মরয়ম, খোওয়ালেদের কন্যা খোদায়জা, ফাতেমা ও ফেরয়াওনের স্ত্রী আছিয়া।

হাকেমের হাদিছে আছে ;—

জগতের জীলোকদিগের মধ্যে শ্রেষ্ঠতম—খোদায়জা, ফাতেমা, মরয়ম ও আছিয়া।

এবনো-জরির রেওয়াএত করিয়াছেন, যেরূপ জগতের জীলোক-দিগের মধ্যে মরয়ম শ্রেষ্ঠতম প্রদত্ত হইয়াছে, সেইরূপ আমার উম্মতের জীলোকদিগের মধ্যে খোদায়জা শ্রেষ্ঠতম প্রদত্ত হইয়াছে।

অন্য রেওয়াএতে আছে, ফাতেমা বেহেশতী জীলোকদিগের মধ্যে নেতৃস্থানীয়, মরয়ম নেতৃস্থানীয় নহেন।

ছহিহ বোখারি ও মোছলেমে আছে, পুরুষদিগের মধ্যে অনেক লোক কামেল হইয়াছেন, কিন্তু জীলোকদিগের মধ্যে কেবল মরয়ম ও আছিয়া এই পদ অধিকার করিয়াছেন। খাছ সামগ্রীর উপর যেরূপ ‘ছারিদ’ নামীয় বস্তুর শ্রেষ্ঠত্ব আছে, সেইরূপ লোকদিগের মধ্যে আএশার শ্রেষ্ঠত্ব আছে।—দোঃ, ২।২৩, এঃ কঃ, ২।২২৪।২২৫।

(৪৩) এই আয়তে হজরত মরয়ম (আঃ)কে তিনটি আদেশ পালন করিতে বলা হইয়াছে।

(১) তুমি তোমার প্রতিপালকের জন্ত নামাজে অনেক সময় দণ্ডায়মান থাক। এবনো-ছাদ বলেন, এই হুকুমের পরে তিনি এত অধিক সময় দণ্ডায়মান থাকিয়া নামাজ পড়িতেন যে, তাঁহার পদদ্বয় ক্ষীত হইয়া যাইত। মোজাহেদ এইরূপ অর্থ প্রকাশ করিতেন।

কাতাদা এই অংশের অর্থে বলেন, তুমি তোমার প্রতিপালকের আদেশ পালন কর।

ছইদ ইহার অর্থে বলেন, তুমি বিগত ভাবে তোমার প্রতিপালকের এবাদত কর।

(২) তুমি ছেজদা কর। এই ছেজদার অর্থ প্রসিদ্ধ ছেজদা হইতে পারে, কিম্বা উহার অর্থ নামাজ পড়া হইবে।

(৩) রুকুকারিদিগের সহিত রুকু কর—অর্থাৎ জামায়াতে নামাজ পড়, ইহার এইরূপ অর্থ হইতে পারে—বিনয় ভাব প্রকাশ কর

এই আয়তে রুকুর পূর্বে ছেজদার কথা বলা হইয়াছে, ইহার কারণ এই যে, তাহাদের শরিয়তে রুকুর পূর্বে ছেজদা করার প্রথা ছিল।

কেহ কেহ বলেন, আয়তের অর্থ এই যে, তুমি দণ্ডায়মান হও, নামাজ পড় ও বিনয় ভাব প্রকাশ কর।—দোঃ, ২।২৪, কঃ, ২।৪৬৮।

(৪৪) আল্লাহ বলেন, হে মোহম্মদ, যে সময় বয়তোল-মোকাদ্দেহের সেবকগণ কিম্বা তথাকার ধর্মযাজকগণ মরয়েমের তত্ত্বাবয়ক কে হইবে, ইহা তদন্ত করার জন্য নিজেদের লেখনীগুলি নদীতে নিক্ষেপ করিয়াছিলেন এবং তাঁহার তত্ত্বাবধায়ক হওয়ার জন্য তাহারা বাক্বিতত্ত্বা করিয়াছিলেন, সেই সময় তুমি তথায় ছিলে না, কিন্তু তুমি এই অদৃশ্য বিষয়গুলির সংবাদ কিরূপে অবগত হইলে, আমি তোমার নিকট ফেরেশতা জিবরাইল কর্তৃক এই সংবাদ প্রেরণ করিয়াছিলাম, এই হেতু তুমি অবগত হইতে পারিয়াছ।

হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, হান্নাহ বিবি হজরত মরয়মকে প্রসব করিয়া কন্যা সন্তানের উৎসর্গ গ্রহীত্ব না হওয়ার ভয়ে তাঁহাকে একখানা বস্ত্রে মুড়িয়া বয়তোল-মোকাদ্দেহে

মধ্যে ধর্মযাজকগণের নিকট স্থাপন করিলেন। যেহেতু মরয়ম তাহাদের নেতার কণ্ঠা ছিল, এই হেতু প্রত্যেকে তাঁহার তত্ত্বাবধানকারী হইতে আগ্রহান্বিত হইল। ধর্মযাজকগণের বর্তমান নেতা হজরত জাকারিয়া (আঃ) বলিলেন, তাহার খালা আমার সহধর্মিণী, এই হেতু আমি তাঁহাকে গ্রহণ করার সমধিক যোগ্য পাত্র। অত্যাশ্রয় ধর্মযাজকগণ বলিলেন, আমরা স্তুতি ধরিব, যাহার নামে উহা উঠিবে, সে তাঁহাকে গ্রহণ করার সমধিক উপযুক্ত হইবে। তৎপরে তাহারা যে লেখনীগুলি দ্বারা তওরাত লিখিতেন, তৎসমস্ত আনয়ন করতঃ এক স্থানে ঢাকিয়া রাখিলেন। তৎপরে হজরত জাকারিয়া (আঃ) তথাকার একটি বালককে বলিলেন, তুমি উহার মধ্যে হস্ত দিয়া একটি লেখনী বাহির কর। ইহাতে হজরত জাকারিয়া (আঃ) এর লেখনী বাহির হইয়া আসিল। তৎদর্শনে অত্যাশ্রয় যাজকগণ নারাজ হইয়া বলিলেন, আমরা লেখনীগুলি নদীতে নিক্ষেপ করিব। যে ব্যক্তির লেখনী স্রোতের বিপরীতে দণ্ডায়মান থাকে, সেই ব্যক্তি তাঁহার তত্ত্বাবধায়ক হইবে। তাহারা যউন নদীতে তৎসমস্ত নিক্ষেপ করিলে, হজরত জাকারিয়ার লেখনী স্রোতের বিপরীতে দণ্ডায়মান থাকিল। তৎপরে তাঁহারা বলিলেন, যাহার লেখনী স্রোতে ভাসিয়া যাইবে, সেই ব্যক্তি তাঁহার তত্ত্বাবধায়ক হইবে। এইবার সকলেই লেখনীগুলি নিক্ষেপ করিলে, হজরত জাকারিয়ার লেখনী স্রোতের সহিত ভাসিয়া গেল। তখন তিনি তাঁহাকে গ্রহণ করিলেন।

—কঃ মাঃ, ১৫৬৫।

(৪৫) তুমি উক্ত সময়ের কথা স্মরণ কর—যে সময় ক্ষেত্রেশতা জিবরাইল বলিয়াছিলেন, হে মরয়ম, নিশ্চয় আল্লাহ এক পুত্রের সুসংবাদ প্রদান করিতেছেন—যিনি আল্লাহ্‌তায়ালার বাক্য হইবেন—তাঁহার নাম মহিহ ইছা এবনো-মরয়ম (মরয়ম পুত্র)

হইবে—যিনি ইহজগতে ও পরজগতে সম্মানিত হইবেন এবং নৈকট্য প্রাপ্ত ব্যক্তিদিগের অন্তর্গত হইবেন।

আল্লাহতায়ালার বাক্য হওয়ার অর্থ ইতিপূর্বে লিখিত হইয়াছে। ইছা আরবি শব্দ, ইব্রীয় ‘যোশুয়া’ শব্দ হইতে গৃহীত হইয়াছে, উহার অর্থ নেতা। মছিহ ইব্রীয় মশিহা শব্দ হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, উহার অর্থ মোবারক (বরকত বিশিষ্ট) কিম্বা সত্যবাদী। কেহ কেহ বলেন, মছিহ আরবী শব্দ, যেহেতু তিনি পীড়িতদিগকে স্পর্শ করিলে, তাহার। সুস্থ হইয়া যাইত, তাঁহার ভূমিষ্ঠ হওয়াব সময় হজরত জিবরাইল নিজের পালক দ্বারা তাঁহাকে স্পর্শ করিয়াছিলেন, যেন শয়তান তাঁহাকে স্পর্শ করিতে না পারে, এই হেতু তিনি উক্ত নামে অভিহিত হইয়াছেন।

দাজ্জালকে মছিহ বলা হয়, উহার দুইটি কারণ আছে, (১) এই যে, তাহার একটা চক্ষু কানা হইবে, দ্বিতীয় এই যে, সে অল্প সময়ের মধ্যে সমস্ত পৃথিবী অতিক্রম করিবে। দাজ্জালের উপাধি যে মছিহ, ইহা যে আরবি শব্দ, ইহাতে কাহারও মতভেদ নাই।

ইছা তাঁহার নাম, মছিহ তাঁহার উপাধি, এবনো-মরয়ম তাঁহার বিশেষণ।

(১) তিনি নবুয়তের জন্ত পৃথিবীতে সম্মানিত ও আল্লাহ-তায়ালার নিকট উন্নত মর্যাদাধারী হওয়ার জন্ত পরজগতে সম্মানিত হইবেন।

(২) ছুনইয়াতে তাঁহার দোয়া মকবুল হইত, তাঁহার দোয়াতে যুতেরা জীবিত হইত এবং জন্মান্ত ও কুষ্ঠরোগী সুস্থ হইত, এই হেতু তিনি ছুনইয়াতে গৌরবাধিত ও অন্ত্রান্ন নবিগণের দ্বায় নিজ সত্যপ্রায়ণ উন্নতগণের সুপারিশ করিবেন এবং খোদার দরবারে উহা মঞ্জুর হইবে, এই হেতু তিনি পরজগতে গৌরবাধিত হইবেন।

(৩) যিহুদিরা তাঁহার উপর যে মিথ্যা অপবাদ প্রয়োগ করিয়াছিল, তাহা খণ্ডন করা হইয়াছে, এই জন্ত তিনি হুদইয়াতে গৌরবান্বিত এবং পরজগতে বহু ছওয়াবের অধিকারী ও উন্নত মর্যাদাধারী হওয়ার জন্ত তথায় গৌরবান্বিত হইবেন।

তিনি কেয়ামতের দিবস আল্লাহতায়ালার নিকট নৈকট্য প্রাপ্ত হইবেন, আছমানে সমুখিত হইয়া ফেরেশতাগণের সঙ্গলাভ করিবেন এবং বাক্সিদ্ব (মকবুলে-বারগাহ) ছিলেন।—কঃ, মাঃ, ১।১৮২।৫৮৩ ও কঃ, ২।৪৭১।৪৭২।

(৪৬) আরবী ۴۰ শব্দের অর্থ শিশুর দুগ্ধপান কালে শয়নের স্থান, ইহা হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন। ইহা মাতৃকোড় কিম্বা দোলনা হইতেও পারে, কিম্বা অশ্রু স্থান হইতেও পারে। আরবি ۴۰ শব্দের অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়, ৪০ হইতে ৬০ বৎসর বয়স প্রাপ্ত ব্যক্তিকে ۴۰ প্রৌঢ় বলা হয়। হজরত ইছা (আঃ) ৩৩ বৎসর বয়সে আছমানে সমুখিত হইয়া ছিলেন, ইহা ছইদ বেনেল মোছাইয়েব, জয়েদ বেনে আছলাম প্রভৃতির মত। এবনো-জরির ছহিহ ছনদে হজরত কা'ব হইতে উল্লেখ করিয়াছেন যে তিনি অচিরে পৃথিবীতে অবতীর্ণ হইয়া ২৪ বৎসর জীবিত থাকিবেন।

আলোচ্য আয়তের অর্থ এই যে, হজরত ইছা (আঃ) মাতৃ-কোড়ে কিম্বা দোলনায় থাকা কালে কথা বলিবেন এবং প্রৌঢ় অবস্থায় কথা বলিবেন। এবনো-জরির বলিয়াছেন, তিনি বিনা পিতায় হজরত মরয়েমের গর্ভে জন্মগ্রহণ করেন, যখন তিনি ভ্রূক্ষিত হইয়াছিলেন ও যিহুদিরা তাঁহার মাতার উপর মিথ্যা অপবাদ প্রয়োগ করিতে থাকে, সেই সময় তিনি তাঁহার অপবাদ খণ্ডন করেন এবং নিজের নবুয়ত সপ্রমাণ করেন।

খতিব শেরবিনি ছেরাজোল-মনিরে লিখিয়াছেন. তিনি শিশুদের বাকশক্তি প্রাপ্ত হওয়ার বয়সের পূর্বে কথা বলিয়াছিলেন—যাহা বিস্তারিতরূপে ছুরা মরয়েমে উল্লিখিত হইয়াছে। উহা এই যে, আমি খোদার বান্দা, খোদা আমাকে কেতাব প্রদান করিয়াছেন, আমাকে নবি করিয়াছেন, আমাকে বরকত-বিশিষ্ট করিয়াছেন, আমাকে নামাজ ও জাকাতের আদেশ প্রদান করিয়াছেন, আমাকে নিজ মাতার সেবাকারী করিয়াছেন. আমাকে অহঙ্কারী ও হতভাগ্য করেন নাই। যে দিবস আমি ভূমিষ্ঠ হইয়াছি, যে দিবস আমি মরিব এবং যে দিবস কেয়ামতে পুনরুত্থিত হইব, আমার উপর শাস্তি হইয়াছে এবং হইবে।

মোজাহেদ বলিয়াছেন, হজরত মরয়ম বলিয়াছেন. যখন আমি নির্জনে থাকিতাম, ইচ্ছা আমার সহিত কথা বলিতেন এবং আমিও তাহার সহিত কথা বলিতাম। আর যখন কোন লোকের সহিত আলাপ করিতাম তখন তিনি আমার গর্ভে তছবিহ পাঠ করিতেন, আমি উহা শ্রবণ করিতে পারিতাম

আল্লামা আলুছি বর্ণনা করিয়াছেন, এমাম ছাইউত্তি বলিয়াছেন, ১১ জন লোক অতি শৈশবাবস্থায় দোলনায় থাকা কালে কথা বলিয়াছিলেন, (১) হজরত মোহম্মদ, (২) হজরত ইয়াহইয়া, (৩) হজরত ইছা, (৪) হজরত এবরাহিম, (৫) হজরত মরয়ম, (৬) যে শিশু জোরাএজ দরবেশের পবিত্রতা প্রকাশ করিয়াছিল, (৭) যে শিশু হজরত ইউছোফ (আঃ) এর পবিত্রতা প্রকাশ করিয়াছিল, (৮) ছুরা বুরুজে ইমানদারদিগকে অগ্নিকুণ্ডে নিক্ষেপ করার বৃত্তান্ত আছে, এই ঘটনায় যে শিশুটিকে প্রথমে অগ্নিকুণ্ডে নিক্ষেপ করা হইয়াছিল। (৯) ফেরয়াওনের জ্বর চিকিৎসাকারিণী স্ত্রীলোকের শিশু সন্তান, (১০) খলিফা হাদীর সময় মোবারক নামীয় শিশু, (১১) একটি দাসী নিজের পুত্রকে দুগ্ধ পান

করাইতেছিল, এমতাবস্থায় একজন আরোহীকে দেখিয়া বলিল, খোদা আমার পুত্রকে ইহার তুল্য কর, তখন সেই শিশু দুধ পান ত্যাগ করত বলিল, হে খোদা, তুমি আমাকে ইহার তুল্য করিও, এই ব্যক্তি অত্যাচার । তৎপরে দেখিতে পাইল যে, একটা দাসীকে টানিয়া লইয়া যাওয়া হইতেছে, তখন সে বলিল, খোদা আমার পুত্রকে ইহার তুল্য করিও না । তৎশ্রবণে উক্ত শিশু দুধ পান ত্যাগ করিয়া বলিয়াছিল, খোদা তুমি আমাকে ইহার তুল্য কর, যেহেতু এই দাসী নির্দোষ, অথচ অজ্ঞায় ভাবে ইহার উপর ব্যভিচারের দোষারোপ করা হইতেছে, আর সে বলিতেছে, খোদা আমার পক্ষে যথেষ্ট ।

হজরত ইহার প্রোঁতে কথা বলার অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয় । এবনো-জরির এবনো-জয়েদ হইতে উল্লেখ করিতেছেন, হজরত ইছা (আঃ) যৌবন কালে আছমান সমুখত হইয়াছিলেন, তৎপরে দু-ইয়ায় নাজেল হইয়া দাজ্জালকে হত্যা করিয়া প্রোঁতে উপদেশমূলক কথা বলিবেন ।

তৎপরে বলিতেছেন, তিনি সাধু ও অলিগণের অন্তর্গত হইবেন ।
—রূঃ, মাঃ, ১৫৬৭।৫৮১—৫৮৪, দোঃ, ২৩৫, এঃ, জঃ, ৩।১৭০, ছেঃ, ১।২১১ ।

(৪৭) হজরত মরয়ম বলিলেন, যখন কোন মনুষ্য আমার সঙ্গে সঙ্গ করি নাই, আমি কাহাকেও স্বামীরূপে গ্রহণ করি নাই, স্বামী গ্রহণের ইচ্ছাও হৃদয়ে পোষণ করি না এবং আমি ব্যভিচারিণী নহি, তখন কিরূপে আমার সম্মান হইবে ? হজরত জিবরাইল বলিলেন, আল্লাহতায়ালার কার্য্য এইরূপ মহান, কোন বিষয় তাঁহার অসাধ্য নহে, তিনি যাহা ইচ্ছা করেন, সৃষ্টি করেন, যখন তিনি কোন অস্তিত্বহীন বস্তুকে সৃষ্টি করার ইচ্ছা করেন, তখন তিনি কেবল বলেন, ‘হইয়া যাও’ ইহাতে সেই বস্তু অস্তিত্ব

প্রাপ্ত হয় কাজেট বিনা পিতা একটি সম্ভানের সৃষ্টি করা তাঁহার পক্ষে অসম্ভব নহে।

আল্লাম অলুটি লিখিয়াছেন, কোন কোন ক্ষেত্রে পরিলক্ষিত হয় যে, ইন্দু মৃত্যু হইতে, সর্প কল হইতে, মক্ষিকা শিশু হইতে এবং বৃশ্চিক সবজি বিশেষ হইতে সৃষ্টি হইয়া থাকে।

আল্লাম দেমিরি হায়াতোল-হায়ওয়ান কেভাবে এইরূপ অনেক বিষয়ের বিনা বীজ সৃষ্টি হওয়ার কথা উল্লেখ করিয়াছেন।

এবনো-আতাকের অগাধ হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, যখন হজরত মরয়েমের গর্ভে সম্ভানের স্থিতি হয়, আর হজরত জিবরাইল তাঁতাকে ইহার সুসংবাদ প্রদান করেন ও তিনি খোদার অনুগ্রহের উপর আস্থা স্থাপন করিয়া শান্তি লাভ করেন, তখন সর্বপ্রথমে তাঁহার মামা ও ভাই ইউছোফ এই গর্ভাণ্ডী হওয়ার সংবাদ অবগত হইয়া দুঃখিত হইল এবং তজ্জন্য নিজের বিপদের আশঙ্কা করিতে লাগিল, কেননা সেই ব্যক্তি তাঁহার সেবা (খেদমত) করিত। যখন সে হজরত মরয়েমের রঙ পরিবর্তিত ও উদর ফাঁত দেখিতে পাইল, তখন ইহা তাঁহার পক্ষে কষ্টকর অনুমিত হওয়ায় উদ্ভিত সংকারে তাঁহাকে বলিল, হে বিবি, বিনা বাজ কোন ফলশস্য হইতে পারে কি? তৎক্ষণে তিনি বলিলেন, হঁ, হইতে পারে। সে বলিল, ইহা কিরূপে সম্ভব হইবে? হজরত মর্যম (আঃ) বলিলেন, আল্লাহতায়ালা প্রথম বীজটি বিনা ফলে এবং প্রথম ফলটি বিনা বীজে সৃষ্টি করিয়াছিলেন। তুমি কি বল যে, খোদা প্রথম ফলটি বিনা বীজে সৃষ্টি করিতে অক্ষম? তুমি কি বল যে, যদি খোদা বীজের দ্বারা সাহায্য না লইতেন, তবে উক্ত ফলশস্য সৃষ্টি ও উৎপাদন করিতে অক্ষম হইয়া দল বীজের নিকট পরাজয় স্বীকার করিতেন?

ইউছফ বলিল, নাউজোবিলাহ, আমি এরূপ কথা বলিব না, তুমি সত্য কথা বলিয়াছ, তুমি আলোকময় ও সুব্যবস্থার কথা বলিয়াছ।

তৎপরে সে বলিল, হে বিবি, বিনা পানি ও বৃষ্টি কোন বৃক্ষ উৎপন্ন হইতে পারে কি? তদন্তরে তিনি বলিলেন, তুমি কি জ্ঞান না যে, বীজ, পানি, বৃষ্টি ও বৃক্ষের একই সৃষ্টিকর্তা? তুমি কি ধারণা কর যে, যদি পানি ও বৃষ্টি না হইত, তবে খোদা বৃক্ষ উৎপাদন করিতে অক্ষম হইতেন? ইউছফ বলিল, নাউজো-বিলাহ, আমি এরূপ কথা বলি না। তখন সে বলিল, তুমি নিজের প্রকৃত ঘটনা আমাকে অবগত করাও। ইহাতে তিনি বলিলেন, খোদাতায়ালা আমাকে নিজের বাক্য ইছা মছিহের সুসংবাদ প্রদান করিয়াছেন, তিনি এই আয়তের শেষ পর্য্যন্ত বলিলেন। তখন ইউছফ বুঝিতে পারিল যে, ইহা খোদার আদেশ, খোদা তাঁহার কল্যাণ কামনায় ইহা করিয়াছেন। সেই হইতে সে ব্যক্তি মৌন-বলম্বন করিয়া থাকে।—এঃ, কঃ, ২।২২৭, রূঃ মাঃ, ১।৫৮৫ ৫৮৬।

কোর-আন শরিকের এই আয়তে আছে, হজরত জিবরাইল হজরত মরয়মকে তাঁহার ইছা নামক সন্তান হওয়ার সুসংবাদ প্রদান করলে, তিনি বলিয়াছিলেন, যখন আমি পুরুষ-সঙ্গম করি নাই, তখন কিরূপে আমার সন্তান হইবে? তদন্তরে হজরত জিবরাইল বলিয়াছিলেন, খোদা বিনা পুরুষ-সঙ্গমে নিজ ‘কোন্’ বাক্য দ্বারা তাহাকে সৃষ্টি করিবেন।

ছুরা মরয়েমে আছে, যিহুদীরা তাঁহার উপর ব্যভিচারের অপবাদ প্রয়োগ করিয়াছিল।

কাদিয়ানি মৌলবি মোহম্মদ আলি ছাহেব এস্থলে লিখিয়াছেন, কোর-আন হইতে হজরত ইছার বিনা পিতা পয়দা হওয়া বুঝা যায় না, এক্ষণে আমরা নিরপেক্ষ পাঠকে জিজ্ঞাসা করি, উক্ত ছাহেবের কথা ঠিক হইলে হজরত জিবরাইলের উত্তরের কি অর্থ

হইবে? যদি হজরত মরয়ম বিবাহিত হইতেন এবং স্বামী কর্তৃক গর্ভবতী হইতেন, তবে যিহুদীরা তাঁহার উপর ব্যভিচারের অপবাদ প্রয়োগ করিয়াছিল কেন?

খ্রীষ্টানেরা তিনি বিনা পিতা পয়দা হইয়াছিলেন, এই হেতু তাঁহাকে খোদার পুত্র নামে অভিহিত করিত, তাহাদের এই দাবি খণ্ডনের জন্য এই ছুরায় বল হইয়াছে,—

ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم

“নিশ্চয় ইহার দৃষ্টান্ত আল্লাহতায়ালার নিকট আদমের দৃষ্টান্তের তুল্য।”

যদি হজরত ইছা বিনা পিতা না হইতেন, তবে তাঁহাকে আদমের সহিত তুলনা দেওয়া হইল কেন?

তৎপরে মৌলবি মোহম্মদ আলি ছাহেব মখি পুস্তকের ১ অধ্যায় ২৪।২৫ পদ, ১২ অধ্যায় ৪৬।৪৭ পদ ও ১৩ অধ্যায় ৫৫ পদ উদ্ধৃত করিয়া বলিয়াছেন যে, যোছেফ মরয়েমের স্বামী, ইনি হজরত ইছার পিতা।

আমরা বলি, যোছেফ বয়তোল-মোকাদ্দেহের মধ্যে হজরত মরয়েমের পানি আনিয়া দিত, সেবা (খেদমত) করিত। যিহুদীরা এই অপবাদ প্রয়োগ করিয়াছিল যে যোছেফ তাহার সহিত ব্যভিচার করিয়াছে। খ্রীষ্টান ঐতিহাসিকগণ নিজেদের নবীর উপর যে কলঙ্কারোপ করা হইয়াছে, তাহা খণ্ডন করা উদ্দেশ্যে অস্ত্রায় ভাবে মরয়মকে উক্ত যোছেফের বিবাহিতা স্ত্রী লিখিয়া দোষ খণ্ডন করার পথ প্রশস্ত করিয়া লইয়াছেন।

মখি ইত্যাদি ইতিহাসের এই কথাটি বিকৃত (জাল), মখির ১।১৮ পদ হইতে বুঝা যায় যে, মরয়ম পবিত্র আত্মা কর্তৃক গর্ভবতী হইয়াছিলেন (অর্থাৎ যোছেফের বীৰ্য্য হইতে নহে), আবার উহার ১৩।৫৫ পদে হজরত ইছাকে যোছেফ সূত্রধরের পুত্র বলিয়া

অভিহিত করা হইয়াছে। এইরূপ বিপরীত বিপরীত কথা জাল নহে কি ?

কোর-আন তাহাদের উক্তয় সম্প্রদায়ের ভ্রম ও জাল প্রকাশ করিয়া দিয়া বলিতেছে যে, হজরত মরয়ুম ঈসা পুত্র সন্তমে আল্লাহতায়ালার বাক্য হইতে গর্ভবতী ইয়াছিলেন এবং তিনি অবিবাহিতা ছিলেন, যোছেক তাহার স্বামী ছিল না। ইহাতেই মিষ্টার মন্সফ আলি ছাহেবের ভুল প্রমাণিত হইয়া পড়িল।

(৪৮) এবং আল্লাহ তাঁহাকে লেখনী দ্বারা লিখন প্রণালী শিক্ষা দিবেন, ইহা হজরত এবনো-আব্বাহ ও এবনো-জা'এজেক মত। ছইদ বেনে জোবা'এর বলিয়াছেন, যে সময় হজরত ইছা (আঃ) বয়ঃপ্রাপ্ত হইলেন, তাঁহার মাতা মক্তবে একজন শিক্ষকের নিকট তাঁহাকে সমর্পণ করিয়াছিলেন, যখন শিক্ষক তাহাকে বেহ্মে **باسم** পড়িতে বলিতেন, তিনি আল্লাহ **الله** বলিতেন। যখন শিক্ষক আর-রাহমান **الرحمن** পড়িতে বলিলেন, তিনি আররাহিম **الرحيم** পড়িলেন। শিক্ষক বলিলেন তুমি আবজাদ **أبجد** বল। তিনি বলিলেন, উহার অর্থ কি, আপনি কি জানেন ? শিক্ষক বলিলেন, না। হজরত ইছা বলিলেন, আলেক **الف** অক্ষরের অর্থ আল্লাহতায়ালার দানরাশি, বে **ب** অক্ষরের অর্থ খোদার সৌন্দর্য্য, জিম **ج** অক্ষরের অর্থ তাঁহার জামাগ, এইরূপ তিনি প্রত্যেক অক্ষরের ব্যাখ্যা বর্ণনা করিতে লাগিলেন। ইহাতে শিক্ষক বলিলেন, যে ব্যক্তি আ'। অপেক্ষা সমধিক প্রীণ আলেম, আমি তাহাকে কিরূপে শিক্ষা প্রদান করিব ? তখন হজরত মরয়ুম বলিলেন, আপনি তাহাকে বালকদিগের সহিত মক্তবে বসিয়া থাকিতে দিন। তিনি বালকেরা নিজেদের গৃহে বাহা বাহা ভক্ষণ করিত এবং তাহাদের মাতাগণ বাহা বাহা তাহাদের ভক্ত সঙ্কিত রাখিত, তাহা তাহাদিগকে বলিয়া দিতেন।

আবু আলি বলিয়াছেন, এস্থলে এইরূপ অর্থ হইবে, খোদা তাহাকে তওরাত ও ইঞ্জিল ব্যতীত অন্যান্য আছমানি কেতাবগুলি শিক্ষা দিবেন।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

তিনি তাহাকে হেকমত শিক্ষা দিবেন, এমাম রাজি ইহার অর্থে বলেন, দর্শন-বিজ্ঞান ও চরিত্র গঠন সংক্রান্ত দ্বিতীয় শিক্ষা দিবেন।

আমাম আলুহি বলেন, উহার অর্থ হালাল হারাম ও ধর্মজ্ঞান। দীন সংক্রান্ত সমস্ত জ্ঞান, বিগণের রীতিনীতি, কার্যো ও কথার সত্যতা ও মিথ্যান তত্ত্ব উহার অর্থ হইতে পারে।

তৎপরে বলিতেছেন,—

তিনি তাহাকে তওরাত ও ইঞ্জিল শিক্ষা দিবেন।—দোঃ, ২।২৫।২৬, কঃ, ২।৪৭৩, কঃ, মাঃ, ১।৫৮৬।

(৪২) হজরত ইছা বলিতেন, আমি ইস্রাইল বংশধরগণের দিকে রাছুলরূপে প্রেরিত হইয়াছি, নিশ্চয় আমি তোমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হইতে তোমাদের নিকট একটি নিদর্শন আনয়ন করিয়াছি, আমি তোমাদের জন্ত কর্ত্তম হইতে পক্ষীর আকৃতির তুল্য আকৃতি গঠন করিয়া উগাতে ফুৎকার করিলে, আল্লাহ-তারালার আদেশে উগা জীবন্ত হইয়া উড়িয়া যায়।

এমাম রাজি ও আমাম আলুহি লিখিয়াছেন, যখন হজরত ইছা (আঃ) নবুয়তের দাবি করিয়া অলৌকিক কার্য্যাবলী প্রকাশ করিয়াছিলেন, সেই সময় যিহুদিরা তাঁহাকে লাঞ্ছিত করা উদ্দেশ্যে তাঁহাকে বাছড় পক্ষী প্রস্তুত করিয়া দিতে বলায়, তিনি কর্ত্তম লইয়া উহার আকৃতি গঠন করিয়া উহার মধ্যে ফুৎকার করিলেন, অমনি উহা শূন্যমার্গে উড়িয়া গেল। অহাব বলিয়াছেন, যতক্ষণ লোকেরা উহার দিকে দৃষ্টিপাত করিত, ততক্ষণ উহা উড়িয়া

যাইত। আর যখন উহা তাহাদের চক্ষু হইতে অদৃশ্য হইয়া যাইত, মৃত অবস্থায় পতিত হইত। একদল লোক বলিয়াছেন, তিনি বায়ুড় ভিন্ন অশ্ব পক্ষী গঠন করেন নাই। আর একদল বিদ্বান বলিয়াছেন, তিনি বিবিধ প্রকার পক্ষী গঠন করিয়াছিলেন।

এখনো-ইছহাক বলিয়াছেন, হজরত ইছা (আঃ) এক দিবস মক্কাতে বালকদিগের সহিত উপবিষ্ট ছিলেন, এমনতাবস্থায় তিনি কর্দম লইয়া বলিলেন, আমি তোমাদের জন্য ইহা হইতে পক্ষী প্রস্তুত করিব কি? তাহারা বলিল, তুমি কি ইহা করিতে পার? তিনি বলিলেন, হাঁ, আমার প্রতিপালকের আদেশে পারি। তৎপরে তিনি উহা একটী পক্ষীর আকৃতি করিয়া ফুৎকার প্রদান করতঃ বলিলেন, উহা খোদার হুকুমে পক্ষী হইয়া যাও, তৎক্ষণাৎ উহা তাহার হস্তদ্বয়ের মধ্য হইতে উড়িয়া গেল। বালকেরা উহা শিক্ষকের নিকট প্রকাশ করিল এবং লোকদিগের মধ্যে প্রচার করিয়া দিল।

কাদিয়ানি মিষ্টার মোহাম্মদ আলি ছাছেব নবিগণের মো'জেজা (অলৌকিক কার্যাবলী) অস্বীকার করিয়া তাহার এই সত্য ঘটনাকে অসত্যে পরিণত করার সাধ্যসাধনা করিয়াছেন, একবার তিনি কোর-আনের কয়েকটী আয়ত উদ্ধৃত করিয়া বলিয়াছেন, খোদাতায়ালা ব্যতীত কেহ সৃষ্টিকর্তা হইতে পারে না। এক্ষণে যদি হজরত মুছিবকে পক্ষীর সৃষ্টিকর্তা বলা হয়, তবে কোর-আনের উপরোক্ত আয়তগুলির মৰ্ম্ম ব্যর্থ হইয়া যায় এবং কোর-আনে বিপরীত বিপরীত ঘটনা থাকা সম্ভব হইবে।

আমরা তহত্তরে বলি, কোর-আনে আছে, তিনি পক্ষীর কর্দম-জাত আকৃতি গঠন করিতেন, তৎপরে তিনি উহাতে ফুৎকার করিলে, খোদার হুকুমে জীবন্ত পক্ষী হইয়া উড়িয়া যাইত, এক্ষেত্রে খোদাই সৃষ্টিকর্তা হইলেন, হজরত ইছা কিরূপে সৃষ্টিকর্তা হইবেন?

তৎপরে তিনি উহার রূপক অর্থ গ্রহণ করিয়া উক্ত মো'জেজাকে অস্বীকার করিতে ব্যর্থ প্রয়াস পাউয়াছেন।

তদন্তরে আমরা বলি, এইরূপ রূপক অর্থ গ্রহণ করিলে, কোন নবীর কোন মো'জেজা সম্ভব হইবে না এবং শরিয়তের প্রত্যেক ব্যবস্থার রূপক অর্থ গ্রহণ করিয়া শরিয়ত ধ্বংস করার সুযোগ করিয়া দেওয়া হইবে। বিনা প্রয়োজনে শব্দের রূপক অর্থ গ্রহণ করা জায়েজ হইতে পারে না, ইহা তিনি জানেন কি? প্রকৃত ইমানদার ব্যক্তি এইরূপ নাতীল কেয়াহ করিয়া কোর-আন ও শরিয়ত নষ্টের চেষ্টা করিতে পারে না।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

আমি খোদার হুকুমে জন্মাক্ত ও কুষ্ঠরোগীকে সুস্থ করিয়া থাকি এবং মৃতদিগকে জীবিত করিয়া থাকি।

الله শব্দের অর্থ জন্মাক্ত, কেহ কেহ উহার অর্থ রাত্ৰিকানা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। কেহ বলেন, যাহার চক্ষুস্থান আদৌ হয় নাই, তাহাকে 'আকমহ' বলা হয়।

হজরত মুহা (আঃ) এর জামানায় জাহুর প্রাচুর্ভাব ছিল, সেই হেতু খোদাতায়ালা তাঁহাকে যষ্টি ও শুভ্র তন্তুর মো'জেজা দ্বয় প্রদান করিয়া জাহু ধ্বংস করিয়া দিয়াছিলেন। হজরত উছা (আঃ) এর জামানায় নিচক্ষণ চিকিৎসকদিগের প্রাচুর্ভাব ছিল, জন্মাক্ত ও কুষ্ঠরোগিদিগকে সুস্থ করা তাহাদের সাধ্যাতীত ছিল, এই হেতু খোদা এই উভয় প্রকার রোগীকে সুস্থ করা তাঁহার মো'জেজা করিয়া দিয়াছিলেন।

হজরত নবি (ছাঃ) এর জামানায় কবিতা-শক্তির বাড়াবাড়ি ছিল, এই হেতু খোদা কোর-আন হজরতের মো'জেজা করিয়া দিয়াছিলেন—যাহা রচনা পদ্ধতি ও ভাষার সৌন্দর্য্যে অতুলনীয় ছিল।

অগার বলেন, হজরত ইছা (আঃ) এর নিকট এক এক দলে ৫০ সশস্ত্র পীড়িত পর্যাস্ত সমবেত হইত। যে কেহ তাঁহার নিকট উপস্থিত হইতে পারিত, উপস্থিত হইয়া যাইত, আর যে কেহ উপস্থিত হইতে অক্ষম হইত, তিনি তাহার নিকট উপস্থিত হইতেন তিনি কেবল দোয়া করিতেন, ইচ্ছাতে তাহার শ্রুত হইয়া যাইত।

কলি বলিয়াছেন, হজরত ইছা (আঃ) ইয়া-হাইয়ো ইয়া কাইউমা দ্বারা মৃতদেহকে জীবিত করিতেন।

এরূপে-আব্বাস (রাঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় হজরত ইছা (আঃ) চারিটি লাভ্যে জীবিত করিয়াছিলেন। (১) আজব, (২) একটি বৃদ্ধ স্ত্রীলোকের পুত্র, (৩) কর-গ্রহণকারীর কস্তা, (৪) ছাম বোম্বু।

(১) আজব হজরত ইছা (আঃ) এর বন্ধু ছিল, ইচ্ছাতে তাহার ভগ্ন হজরত ইছা (আঃ) এর নিকট লোক পাঠাইয়া জানাইল যে, তোমার ভ্রাতা আজবের মৃত্যুমুখ পতিত হইয়াছে। তাহাদেয় উভয়ের মধ্যে তিন দিবসের পথ ব্যবধান ছিল। তিনি নিক শিয়ান সঙ্গ তাহার নিকট উপস্থিত হইয়া দেখিলেন যে, সে তিন দিবস মৃত্যুমুখে পতিত হইয়াছে। তখন তিনি তাহার ভগ্নিকে বলিলেন, তুমি আমাকে তাহার গোবের নিকট লইয়া চল। সে তাঁহাকে তথায় লইয়া গেলে, আল্লাহতায়ালার নিকট দোয়া করিলেন, আকরের চর্কি বিগলিত হইতেছিল, এমনভাবে জীবিত হইয়া গোর হইতে বাহির হইল, সে অনেক দিবস পর্যাস্ত জীবিত থাকিল এবং তাহার সম্ভানসম্পত্তি হইয়াছিল।

(২) একটি বৃদ্ধা স্ত্রীলোকের পুত্র মৃত্যুমুখে পতিত হইয়াছিল, তাহাকে পালকের উপর করিয়া হজরত ইছা (আঃ) এর নিকট লইয়া যাওয়া হইয়াছিল, তিনি তাহার জন্ত খোদার নিকট দোয়া

করেন, ইহাতে সে জীবিত হইয়া পালঙ্কের উপর উপবিষ্ট হইয়া লোকদিগের স্বল্পদেশ হইতে নামিয়া পড়ে এবং নিজের বস্ত্রগুলি পরিধান করিয়া পালঙ্কখানি লইয়া নিজের পরিজনদের দিকে প্রত্যাবর্তন করে, সে অনেক বস জীবিত থাকে এবং তাহার সম্মান-সমৃদ্ধি হইয়াছিল।

(৩) একজন কর-গ্রহণকারীঃ একটা কড়া বিগত দিবস মরিয়াছিল, তিনি তাহার জ্ঞাত খোদার নিকট দোয়া করেন, সে জীবিত হইয়া বহু দিবস ছুইয়ায় থাকে এবং তাহার সম্মানসমৃদ্ধি অন্বিয়াছিল।

(৪) লোকেরা হজরত ইছা (আঃ)কে বলিয়াছিল, আপনি অল্প দিবসের মৃতদিগকে জীবিত করিয়া থাকেন, ইহাও সম্ভব ন, তাহার। একত পক্ষে মরিয়াছিল না, বরং তাহার। সন্ন্যাস রোগাক্রান্ত হইতেও পারে। তুমি আমাদের জ্ঞাত হজরত নূহ (আঃ)এর সম্মানকে জীবিত করিয়া দাও। তৎপ্রশ্নে 'তিনি হজরত ছামের গোবের নিকট উপস্থিত হইয়া খোদার শ্রেষ্ঠ নাম (এছমে-আ'জম) পাঠ করিয়া দোয়া করিলেন। তিনি গোর হইতে বাতির হটলেন, কেয়ামত উপস্থিত হওয়ার ভয়ে তাহার সম্মানের অর্ধেকাংশ খেত হইয়া গিয়াছিল, সেই সময়ে লোকদিগের কেশ পরিপক হইত না। তিনি বলিলেন, কেয়ামত কি উপস্থিত হইয়াছে ? হজরত ইছা (আঃ) বলিলেন, না। তিনি চারি সহস্র বৎসর মৃত্যুস্থে পতিত হইয়াছিলেন। তিনি লোকদিগকে বলিলেন, তোমরা ইহার উপর বিশ্বাস স্থাপন কর, ইনি আল্লাহতায়ালার নবী। ইহাতে কতক লোক তাহার উপর ইমান আনিয়াছিল, আর কতক লোক অবিশ্বাস করিয়াছিল। তৎপরে হজরত ইছা (আঃ) বলিলেন, তুমি মরিয়া যাও, তিনি বলিলেন, হাঁ, এই শর্তে স্বীকার করি যে, খোদা আমাকে মৃত্যু-যজ্ঞনা হইতে রক্ষা করেন। হজরত ইছা (আঃ) সেইরূপ দোয়া করিয়াছিলেন।

এইরূপ তিনি একজন বাদশাহকে, একজন রাজপুত্রকে, একটি ছাগল, একটি গরু ও একটি হরিণী-শাবককে জীবিত করিয়া দিয়াছিলেন।—মোঃ, ২।৩২।৩৫, ছেঃ, ১।২১২।২১৩।

নেছারি দল ও মিষ্টার মোহম্মদ আলি ছাহেব জন্মাক্ত ও কুষ্ঠ রোগগ্রস্তদিগকে সুস্থ করার কথা অস্বীকার করিয়া উপরোক্ত আয়তের রূপক অর্থ গ্রহণ করার প্রয়াস পাইয়াছেন, কিন্তু প্রাচীন ধর্মগ্রন্থ সমূহে নবিগণের দোয়ায় এইরূপ বহু ঘটনা সংঘটিত হওয়ার স্পষ্ট প্রমাণ পাওয়া যায়। ইতিহাস পাঠ করিলে, পীর অলি-গণের দ্বারা এইরূপ বহু কারামত প্রকাশিত হওয়া সপ্রমাণ হয়। এইরূপ সত্য স্পষ্ট কথাগুলিকে অস্বীকার করা ও ইহলামকে চিরতরে বিদায় দেওয়া একই কথা। বাহারা খোদার এতটুকু শক্তি মানিয়া লইতে না চাহেন, তাহারা খোদাকে অক্ষম ধারণা করিলেন এবং তাহার অসীম শক্তির মর্যাদা বুঝিতে পারেন নাই। বাহারা খোদার কালামের ও নবিগণের উন্নত দরজার উপর ভক্তি রাখেন, তাহারা কি সরল কথার এইরূপ বিকৃত অর্থ মানিয়া লইতে পারেন? বেদযাতি দলেরা কোর-আনের এইরূপ বিকৃত অর্থ প্রকাশ করিয়া শরিয়ত নষ্ট করার ব্যর্থ চেষ্টা করিয়াছেন।

তৎপরে হজরত ইছা (আঃ) এর দোয়ায় মৃত জীবিত হওয়ার কথা কেবল কোর-আন শরীফে আছে, তাহা নহে, বরং উহা প্রচলিত বাইবেলেও আছে। বাইবেলে হজরত এলইয়াছ নবির মৃত জীবিত করার কথা আছে।

কোর-আন শরীফে আছে, হজরত এবরাহিম (আঃ) এর দোয়ায় মৃত পক্ষীগুলি জীবিত হইয়াছিল।

হজরত মুছা (আঃ) একটি মৃতের উপর গোমাসে নিক্ষেপ করিতে বলিয়াছিলেন, ইহাড়ে-সে ব্যক্তি জীবিত হইয়াছিল।

তাঁহার সময়ে যে ৭০ জন লোকে খোদাকে প্রকাশ্য ভাবে দেখিতে চাহিয়া মরিয়া গিয়াছিলেন, তাঁহার দোয়াতে তাহারা জীবিত হইয়াছিলেন। হজরত ওজাএর শত বৎসর মরিয়া থাকার পরে জীবিত হইয়াছিলেন।

আল্লামা কোস্তোলানি মাওয়াহাব-লাদেদ্বিতে ও মোল্লা আলি কারি শেখায়-কাজি এয়াজের টিকায় লিখিয়াছেন, হজরত নবি (ছাঃ) একটী লোককে ইছলাম গ্রহণ করিতে অনুরোধ করায় সে বলিয়াছিল, যদি আপনি আমার কন্যাকে জীবিত করিয়া দিতে পারেন, তবে আমি মুছলমান হইব, ইহাতে তাঁহার দোয়াতে সেই মৃত জীবিত হইয়া যায়।

জারকান লিখিয়াছেন, একটী অন্ধ বৃদ্ধা স্ত্রীলোক মদিনা শরিফে হেজরত করিয়া আগমন করিয়াছিল, তাহার একমাত্র পুত্র পীড়িত হইয়া মৃত্যুপ্রাপ্ত হয়। হজরত (ছাঃ) ছাহাবা আনাছকে বলেন, তাহার মাতাকে এই সংবাদ প্রদান কর। বৃদ্ধা পুত্রের হৃদ পায়ের নিকট বসিয়া বলিয়াছিল, হে খোদা, আমি সন্তুষ্ট চিত্তে তোমার জন্ত ইছলাম গ্রহণ করিয়াছি, পরহেজগারির জন্ত প্রতিমাগুলি ত্যাগ করিয়াছি, আগ্রহের সহিত তোমার পথে হেজরত করিয়াছি, হে খোদা, তুমি পৌত্তলিকদিগকে আমার উপর নিরূপ ও পারহাস করার সুযোগ দিও না, এই বিপদে আমার উপর অসাধ্য ভার অর্পণ করিও না, এই কথা বলা মাত্র তাহার পুত্র জীবিত হইয়া নিজের মুখমণ্ডল হইতে বস্ত্র খুলিয়া ফেলিল এবং খাচ্চা ভক্ষণ করিল।

বাহজাতোল-আছরার কেতাবের ১৩৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, ঐক সময়ে পীর আবুবকর শিবলী নির্জনে বসিয়াছিলেন, এমনতাবস্থায় শতাধিক পক্ষী তথায় উপস্থিত হইয়া শব্দ করিতে লাগিল, তিনি ক্রোধাবস্থিত ভাবে উহাদের দিকে দৃষ্টিপাত করায় তৎসমস্ত পক্ষী

মরিয়্যায়। তৎপরে তিন দয়াপরবশ হইয়া দোয়া করার তৎসমুদয় জীবিত হইয়া যায়।

উহার ১৯৫ পৃষ্ঠা ;—

এক দিবস ৭ জন লোক বহু পক্ষী শীকার করিয়াছিল, কিন্তু জবহ করার পূর্ব্ব সমস্তই মরিয়্যায় গিয়াছিল, পীর ওহমান বাতায়েরি তাহাদিগকে বলিয়াছিলেন, ইহাতে তোমাদের কি উপকার হইবে ? তোমরা তৎসমস্ত ভক্ষণ করিতে পারিবে না এবং অন্ত্রাদিগকে ভক্ষণ করাইতে পারিবে না। তাহারা ইহার কারণ জিজ্ঞাসা করিলে, তিনি বলিলেন, এই সমস্ত বিনা জবহ মৃত্যুপ্রাপ্ত হইয়াছে। তন্মধ্যে একজন রহস্য ভাবে বলিল, যদি আপনি পারেন, তবে ইহাদিগকে জীবিত করিয়া দিন। তিনি বলিলেন, বিচ্ছিন্নভাবে আলাদা আকবর, হে বিচ্ছিন্ন অস্থি সমূহের জীবিতকারী, তুমি ইহাদিগকে জীবিত করিয়া দাও। তৎক্ষণাৎ উহারা জীবিত হইয়া গেল।

উহার ২৩৫ পৃষ্ঠা ;—

পীর আহমদ রাফায়ির নিকট একটা লোক আসিয়া বলিল, আমার আগ্রহ হইতেছে যে, এই জল-হাঁসগুলির মধ্য হইতে একটা, দুই খণ্ড রুটি ও শীতল পানি আমার সাক্ষাতে উপস্থিত হয়। তিনি তৎক্ষণাৎ দোয়া করায় তৎসমুদয় বস্তু সংগৃহীত হইয়া যায়। সে উহা ভক্ষণ করিলে, উক্ত পীর ছাহেব অস্থিগুলি লইয়া “বিন-মিল্লাহ, তুমি চলিয়া যাও” বলা মাত্র সেই জল হাঁসটা জীবিত হইয়া উড়িয়া গেল।

উহার ৬৫ পৃষ্ঠা ;—

হজরত বড়পীর ছৈয়দ মহইউদ্দিন (কোঃ) কর্তৃক একটা সুরাগর অস্থিগুলি হইতে মুরগি জীবিত করার, উহার ১৫৮ পৃষ্ঠায় পীর আলি হিতির এক নিহত ব্যক্তির জীবিত করার, উহার ২৩৭

পৃষ্ঠায় পীর হৈয়দ আহমদ রাফায়ির কতকগুলি মৃত মংস্রু জীবিত করার কথা উল্লিখিত হইয়াছে ।

এমাম ইয়াকিয়ি রওজোর-রায়াহিনের ১৯৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ইমদন হইতে আগত একজন ধর্মযোদ্ধার একটি গর্দভ মরিয়া বাওয়ায় তাঁহার দোয়াতে উহা জীবিত হইয়া যায় ।

উহার ২০৯ পৃষ্ঠায় পীর মোফারেজের দস্তরখানে নীত ভর্জিত পক্ষীগুলি তাঁহার দোয়ায় জীবিত হইয়া উড়িয়া যাক্যার কথা আছে ।

ফাতাওয়ায়-হাদিছিয়াতে আছে ;—

পীর আবদুল্লাহ তস্তরির দোয়ায় তাঁহার একটি মৃত ঘোটক ও একজন অরণ্যবাসীর একটি উষ্ট্র জীবিত হইয়াছিল ।

পীর আহমদের দোয়ায় একটি মৃত বিড়াল জীবিত হইয়াছিল ।

পীর আবু ইউছফ দহমানির দোয়ায় একটি মৃত মনুষ্য জীবিত হইয়াছিল ।

এইরূপ বহু ঘটনা ইতিহাসে সন্ধান করিলে পাওয়া যায় ।

হজরত ইছা (আঃ)এর কতকগুলি মৃত জীবিত করার কথা তফছির দোরোঁল-মনছুর হইতে উল্লিখিত হইয়াছে কিন্তু নেচারি ও কাদিয়ানি সম্প্রদায় এইরূপ বহু সংখ্যক প্রমাণে প্রমাণিত রেওয়াএতকে অস্বীকার করিতে দ্বিধা বোধ করেন নাই ।

মিষ্টার মোহম্মদ আলি ছাহেব তাঁহার পীর মির্জা গোলাম আহমদ কাদিয়ানির অনুসরণ করিয়া হজরত ইছা (আঃ)এর এই মো'জেজাটী উড়াইয়া দিবার ব্যর্থ প্রয়াস পাইয়াছেন ।

হজরতের ছাহাবাগণ, তাবয়ি ও তাবাতাবিয় সম্প্রদায় হইতে আরম্ভ করিয়া একাল পর্য্যন্ত উক্ত আয়ত হইতে হজরত ইছা (আঃ)এর মৃত জীবিত করার কথা মুক্তকণ্ঠে ঘোষণা করিয়া

আসিতেছেন, বর্তমান মিষ্টারের দল উহার বিকৃত অর্থ প্রকাশ করিলে, কে তাহা মানিবে ?

মিষ্টার মোহম্মদ আলি চাহেব এই স্থলে কোর-আনের কয়েকটি আয়ত ও হজরতের কয়েকটি হাদিছ উদ্ধৃত করিয়া মৃতদের পুনরায় জীবিত হওয়া অসম্ভব প্রমাণ করিতে প্রয়াস পাইয়াছেন।

(১) ছুবা আয়ারের ৪২ আয়ত ;—

الله يتوفى الا نفسى حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسى التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى *

“আল্লাহ আত্মাগুলিকে উহাদের মৃত্যুকালে গ্রহণ করেন, আর যে আত্মাগুলি উহাদের নিদ্রাতে না মরিয়াছে, উহাদিগকে গ্রহণ করেন, তৎপরে তিনি যে আত্মাগুলির উপর মৃত্যু নির্দেশ করিয়াছেন, উহাদিগকে আবদ্ধ রাখেন এবং অন্তগুলিকে নির্দিষ্ট কাল পর্য্যন্ত ছাড়িয়া দেন।”

(২) ছুবা মোমেম্মুনের ৯৯ আয়ত ;—

حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون لعل اعمل مالحا فيما تركت كلا انها كلمة هواقئلها - ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون *

“এমন কি যে সময় তাহাদের নিকট মৃত্যু উপস্থিত হয়, সে বলে, হে আমার প্রতিপালক, তুমি আমাকে ফিরাইয়া দাও, বিশেষ সম্ভব আমি যাহা ত্যাগ করিয়াছি, উহাতে সংকার্য্য করিব। (আল্লাহ বলেন), কখনও এইরূপ হইবে না, ইহা একটা কথা—যাহা সে বলিতেছে, তাহাদের সম্মুখে যে দিবস পর্য্যন্ত তাহারা পুনর্জীবিত হইবে, একটা অন্তরাল আছে।”

(৩) ছুরা আশ্বিয়ার ১৫ আয়ত ;—

وحرّام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون

“আমি যে গ্রামবাসিগণকে ধ্বংস করিয়া দিয়াছি, তাহাদের উপর ইহা হারাম করিয়া দিয়াছি যে, নিশ্চয় তাহারা প্রত্যাবর্তন করিবে না।”

মিষ্টার সাহেবের পীর মির্জা গোলাম আহমদ ছাহেব নিম্নোক্ত ছুরা ইয়াহিনের দুইটি আয়ত পেশ করিয়াছেন ;—

اولم يروا كم اهلكنا قبلهم من القرون انهم لا يرجعون (৪)

“তাহারা কি জানেন না যে, আমি তাহাদের পূর্বে কত শহরের অধিবাসিগণকে ধ্বংস করিয়াছি, নিশ্চয় তাহারা প্রত্যাবর্তন করিবে না।”

فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون (৫)

“অনন্তর তাহারা অছিএত করিতে সক্ষম হইবে না ও নিজেদের পরিজনের দিকে প্রত্যাবর্তন করিবে না।”

তৎপরে মিষ্টার মোহম্মদ আলী ছাহেব এবনো-মাজা ও ছহিহ মোহলেমের দুইটি হাদিছ উদ্ধৃত করিয়া লিখিয়াছেন, শহিদেরা মৃত্যুর পরে ছুনইয়ায় ফিরিয়া আসার আকাঙ্ক্ষা করিয়া থাকেন, কিন্তু খোদাতায়ালা বলেন, আমি নির্ধারিত করিয়া রাখিয়াছি যে, শহিদেরা ছুনইয়ায় ফিরিয়া বাইবে না।

আমরা তত্ত্বত্তরে বলি, কোর-আন শরীফে এইরূপ বহু আয়ত আছে—বাহা সাধারণ ভাবে কথিত হইয়াছে, কিন্তু দুই চারিটি বিশিষ্ট হুকুম উহার বিপরীত হইয়া থাকে, ইহাকে আরবীতে العام المخصوص منه البعض হইয়া থাকে।

কোর-আনে আছে ;—

أَن الذِّينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ مَّلهُم أُنذَرْتَهُم أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ
فَهُم لَا يَرْؤُونَ ۝

“নিশ্চয় বাহারা কাকের হইয়াছে, তুমি তাহাদিগকে ভীতি প্রদর্শন কর, আর নাই কর, তাহারা ইমান আনিবে না।”

অনেক ক্ষেত্রে কাকেরেরা ইমান আনে না, এই হিসাবে ইহা বলা হইয়াছে যে, তাহারা ইমান আনিবে না, কিন্তু ইহাতে বুঝা যায় না যে, কোন কাকের ইমান আনিবে না, শত শত কাকের ইমান আনিয়াছে ও আনিবে।

এক আয়তে আছে ;—

و الْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَن
فِي الْأَرْضِ ۝

“এবং ফেরেশতাগণ তাঁহাদের প্রতিপালকের প্রশংসার সহিত তহবিহ পড়িয়া থাকেন এবং বাহারা জমিতে আছে, তাহাদের জন্ত ক্ষমা প্রার্থনা করিয়া থাকেন।”

এই আয়তটি সাধারণ ভাবে কথিত হইয়াছে, ইহাতে বুঝা যায় যে, ফেরেশতাগণ ইমানদার ও কাকেরগণ সকলের জন্ত ক্ষমা প্রার্থনা করিয়া থাকেন, কিন্তু অস্ত্র আয়তে আছে ;—

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَن يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ
وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قَرَبَىٰ ۝

নবী ও ইমানদারগণের পক্ষে মৌশরেকদিগের জন্ত—তাহারা আত্মীয় হইলেও ক্ষমা প্রার্থনা করা উচিত নহে।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, ফেরেশতাগণ কেবল ইমানদারগণের জন্ত ক্ষমা প্রার্থনা করেন।

এইরূপ যে সমস্ত আয়ত ও হাদিছে বুঝা যায় যে, মৃত্যু অন্তে মৃতেরা ছনইয়ায় আসিবে না, ইহার অর্থ এই যে, খোদার বিনা হুকুমে তাহারা নিজেরা ছনইয়ায় ফিরিয়া আসিতে পারিবে না, কিন্তু যদি আল্লাহ কাহারও দোয়ায় বা অন্য কোন কারণে কোন মৃতকে ছনইয়ায় ফিরাইয়া দেন, তবে প্রথম হুকুম হইতে স্বতন্ত্র হইবে।

যখন উভয় প্রকার আয়তের মধ্যে কোন বিরোধ ভাব থাকিল না, তখন মিষ্টার হায়েবের মৃতকে জীবিত করার অপ্রকৃত (মাজাজি) অর্থ গ্রহণ জায়েজ হইতে পারে না। ইহা সর্ববাদিসম্মত মত যে, হকিকি (প্রকৃত) অর্থ গ্রহণ করা সম্ভব হইলে, কোন শব্দের মাজাজি (অপ্রকৃত) কথা রূপক অর্থ গ্রহণ করা জায়েজ হইতে পারে না।

তৎপরে খোদা বলিতেছেন;—

হজরত ইছা (আঃ) বলিয়াছিলেন, যাহা তোমরা নিজেদের গৃহে ভক্ষণ করিয়া থাক এবং যাহা সঞ্চয় করিয়া রাখ, আমি তাহা তোমাদিগকে সংবাদ প্রদান করিয়া থাকি।

ছোদি বলিয়াছেন, হজরত ইছা বালকদিগকে বলিতেন, তোমাদের মাজা এই এই জিনিষ গোপন করিয়া রাখিয়াছে, তাহারা মাতাদের নিকট গমন পূর্বক বলিত, তোমরা যে বস্তু গোপন করিয়া রাখিয়াছ তাহা আমাদিগকে ভক্ষণ করিতে দাও। মাতারা বলিত, আমরা কি বস্তু গোপন করিয়া রাখিয়াছি, তাহারা বলিত, অমুক অমুক বস্তু। তাহারা বলিত, কে তোমাদিগকে এই সংবাদ প্রদান করিয়াছে? তাহারা বলিত, ইছা বেনে মরয়ুম। ইহাতে তাহারা বলিয়াছিল, যদি তোমরা বালকদিগকে ইছার সহিত ত্যাগ কর, তবে সে তাহাদিগকে ভ্রান্ত করিয়া ফেলিবে। তৎপরে তাহারা বালকদিগকে এক গৃহে সংগ্রহ করিয়া আবদ্ধ করিয়া ফেলিল। হজরত ইছা তাহাদিগকে অনুসন্ধান

করিতে বাহির হইয়া তাহাদিগকে না পাইয়া তাহাদের শব্দ শুনিতে পাইলেন। তিনি তাহাদের সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করায় তাহারা বলিল, ইহাতে তাহারা নাই, ইহাতে বানর ও শূকর সকল রহিয়াছে। হজরত ইছা বলিলেন, তাহাই হইয়া যাউক, লোকে দেখিল, যথার্থই তাহারা বানর ও শূকরে পরিবর্তিত হইয়াছে।

এবনো-জরির, এমাম ছাইউক্তি, এমাম রাজি, আল্লামা আলুহি, খতিব শেরবানি প্রভৃতি বিশ্বাসভাজন টীকাকারগণ ইহা ছহিহ খারণায় উল্লেখ করিয়াছেন। নেচারির দল এই ছহিহ রেওয়াএতটী জাল গল্প বলিয়া উড়াইয়া দিতে ব্যর্থ প্রয়াস পাইয়াছেন।

আর একদল বিদ্বান ইহার অর্থে বলিয়াছেন, যে সময় লোকেরা তাহার নিকট আহ্বান হইতে ভোজ্য পাত্র (খাদ্য পূর্ণ খাণ্ড) নাজেল হওয়ার জন্য প্রার্থনা করিয়াছিলেন, তৎপরে উহা নাজেল হইতে থাকে, সেই সময় তিনি বলিয়াছিলেন, তোমরা উহা ভক্ষণ কর, কিন্তু সঞ্চয় করিয়া রাখিও না। তাহারা উহা ভক্ষণ করিত এবং বিশ্বাসঘাতকতা করিয়া সঞ্চয় করিয়া রাখিত, সেই সময় তাহারা বানর ও শূকরে পরিণত হইয়াছিল, এই অর্থে বলা হইতেছে, তোমরা যাহা ভক্ষণ কর ও সঞ্চয় করিয়া রাখ, আমি তোমাদিগকে তাহার সংবাদ প্রদান করিয়া থাকি। হজরত ইছা (আঃ) কিবা খোদা বলিতেছেন যে, যদি তোমরা ইমানদার হও, তবে তোমাদের জন্য এই চারি প্রকার অলৌকিক কার্যো নিদর্শন রহিয়াছে।—দোঃ, ২১০৫, এঃ জঃ, ৩১৭৫।১৭৬, রঃ মাঃ, ১৫৮২, কঃ, ২১৭৫, ছেঃ, ১১২১৩।

(৫০) আমি আমার সম্মুখীন তওরাত কেতাবের সত্যতা প্রমাণকারীরূপে প্রেরিত হইয়াছি। হজরত ইছা এই উদ্দেশ্যে প্রেরিত হইয়াছিলেন যে, তিনি লোকদের নিকট তওরাত খোদার

বাঁকা বলিয়া সাক্ষ্য প্রদান করেন, অস্বীকারকারীদের সন্দেহ ভঞ্জন করিয়া দেন ও নিরক্ষরদিগের অর্থ পরিবর্তন খণ্ডন করিয়া দেন।

কেহ কেহ উহার অর্থে বলেন, উহার মধ্যে যে সমস্ত কথা আছে, সমস্তই যে হেকমত পূর্ণ ও সত্য, ইহার উপর ইমান আনার জন্য তিনি প্রেরিত হইয়াছিলেন।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

আর আমি এই হেতু প্রেরিত হইয়াছি যে, যিহুদিদিগের উপর যে সমস্ত বিষয় হারাম করা হইয়াছিল, তৎসমুদয়ের মধ্যে কতক হালাল করিয়া দিব। এক্ষণে প্রশ্ন এই হয় যে, যদি তিনি তওরাত কেতাব তছদিক করার জন্য আসিয়া থাকেন, তবে কিরূপে তিনি উহার কতক হুকুম মনছুখ করিবেন ?

তদ্বস্তরে এমাম রাজি বলিয়াছেন, অহাব বেনে মোনাক্বাহ বলিয়াছেন, হজরত ইছা (আঃ) হজরত মুছা (আঃ) এব শরিয়ত অবলম্বী ছিলেন, তিনি শনিবার পালন করিতেন বয়তুল-মোকাদ্দসকে কেবলা স্থির করিয়াছিলেন। আয়তের এই অংশের দুইরূপ ব্যাখ্যা হইতে পারে।

প্রথম যিহুদী যাজকেরা নিজেদের পক্ষ হইতে কতকগুলি জাল শরিয়ত প্রস্তুত করিয়াছিল এবং উহা হজরত মুছার দীন বলিয়া অভিহিত করিত, তৎপরে হজরত ইছা আগমন পূর্বক উহা বাতীল করিয়া দিলেন, সেই সময় প্রকৃত মুছায়ি মত প্রবর্তিত হইল।

দ্বিতীয়, যিহুদিদিগের অপকার্যের জন্য শাস্তি স্বরূপ তাহাদের উপর কতকগুলি বিষয় হারাম করা হইয়াছিল, এই হারাম হওয়ার হুকুম তাহাদের মধ্যে প্রচলিত ছিল, হজরত ইছা (আঃ) আগমন পূর্বক এই কঠোর ব্যবস্থাগুলি রহিত করিয়া দিয়াছিলেন।

আর একদল বিদ্বান বলিয়াছেন, তিনি তওরাতের অনেক ব্যবস্থা রহিত করিয়া দিয়াছিলেন, আর তওরাত তছদিকের অর্থ এই যে, উহার প্রত্যেক হুকুম সত্য বলিয়া মান্য করা।

আর মনচুখ করার অর্থ যে তওরাতের কতক ব্যবস্থা প্রচলিত থাকার শেষ সময় নির্দেশ করিয়া দেওয়া, আরও তওরাতে হুজরত ইহ্রার হুকুম মান্ত করার উপদেশ থাকিলে, তাঁহার হুকুম মান্ত করিলে, তওরাত মান্ত করা হইবে। কাজেই তওরাত তহদিক এবং তাঁহার কতক হুকুম মনচুখ করা এতদুভয়ের মধ্যে কোন বৈষম্য ভাব নাই।

তৎপরে বলিতেছেন, যেহেতু আমি তোমাদের নিকট তোমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হইতে নিদর্শন আনয়ন করিয়াছি, এই হেতু তোমরা খোদাকে ভয় কর এবং আমার আদেশ পালন কর।—কঃ, ২।৪৭৬, কঃ ১।৫২০।

(৫১) তৎপরে তিনি বলিতেছেন, নিশ্চয় আল্লাহ আমার প্রতিপালক এবং তোমাদের প্রতিপালক, কাজেই তোমরা তাঁহার এবাদত কর, ইহা সরল পথ। ইহাতে তিনি নিজের বিনয় ভাব ও বান্দা হওয়ার কথা প্রকাশ করিয়া খৃষ্টানেরা যে তাঁহাকে পূর্ণ খোদা কিম্বা খোদার পুত্র বলিয়া অভিহিত করিয়া থাকেন, তাহাদের মতের অসারতা প্রকাশ করিতেছেন এবং খোদার এবাদত করার কথা বলিয়া খৃষ্টানদের কাফকারার মতের প্রতিবাদ করিতেছেন।—কঃ, ২।২৭৭।

(৫২) এই আয়তে যে যিহুদীদের দ্বারা কোফর প্রকাশিত হইয়াছিল, ইহার অর্থ যে, তাহারা কাকেরিমূলক কথা বলিয়াছিল, কিম্বা তাহারা কাকেরির উপর হঠকারিতা প্রকাশ করিয়াছিল এবং তাহাকে হত্যা করার সঙ্কল্প করিয়াছিল। এক্ষণে তাহাদের কাকেরি প্রকাশ করার কারণ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

(১) ছোদি বলিয়াছেন, যখন আল্লাহ তাহাকে বনি-ইহ্রাইল সম্প্রদায়ের রাছুলরূপে প্রেরণ করেন, তখন তিনি তাহাদের নিকট উপস্থিত হইয়া তাহাদিগকে খোদার দীনের দিকে

আহ্বান করেন, ইহাতে তাহার অবাধ্যতা প্রকাশ করে এবং তাহার আদেশ লঙ্ঘন করে। হজরত ইছা তাহাদের ভয়ে লুকায়িত হয়েন। ইছা অবিকল হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) এর স্থায় ব্যাপার। তৎপরে হজরত ইছা (আঃ) নিজের মাতার সঙ্গে দেশে দেশে পর্যটন করিতে লাগিলেন। ঘটনা ক্রমে তিনি এক পল্লীতে এক জন লোকের অতিথি হইলেন, সেই ব্যক্তি অতি উত্তমরূপে অতিথি-সংকার করিল। সেই শহরে একজন অত্যাচারী রাজা ছিল, এক দিবস সে ব্যক্তি দুঃখিত অবস্থায় তাহার নিকট উপস্থিত হইলে, তিনি ইহার কারণ জিজ্ঞাসা করিলেন। তৎপরে সে বলিল, এই নগরের রাজা একজন অত্যাচারি লোক, তাহার নিয়ম এই যে, প্রত্যেক দিবস আমাদের এক একজনের পক্ষে তাহাকে ও তাহার সৈন্যদলকে পানাহার করানোর ব্যবস্থা করা হইয়া থাকে, অল্প আমার নিরুপিত দিবস উপস্থিত হইয়াছে, কিন্তু এই কার্য আমার পক্ষে নিরতিশয় কষ্টকর। হজরত মরয়ম ইছা অবশেষে বলিলেন, হে প্রাণাধিক পুত্র, তুমি খোদার নিকট দোয়া কর, যেন তিনি এই কার্য সুসম্পন্ন করিয়া দেন। হজরত ইছা বলিলেন, যদি আমি এই কার্য করি, তবে অমঙ্গল হইবে। হজরত মরয়ম বলিলেন, যখন এই লোকটি আমাদের উপকার ও সম্মান করিয়াছে, তখন তাহার সমাদর করা জরুরি। ইহাতে হজরত ইছা (আঃ) বলিলেন, যখন রাজার আসিবার সময় হইবে, তখন তুমি নিজের ডেক ও পানীয় পাত্র (মাইট)গুলি পানি দ্বারা পূর্ণ করিও। তৎপরে আমাকে সংবাদ প্রদান করিও। ইছা করা হইলে, তিনি আল্লাহতায়ালার নিকট দোয়া করিলেন, ডেকগুলিতে খাদ্য-সামগ্রী ও মাইটগুলিতে সুরা প্রস্তুত হইয়া গেল। রাজা আগমন করিয়া পানাহার করিয়া জিজ্ঞাসা করিল, এই সুরা কোথা হইতে আসিল? সে উত্তর দিতে কৌতুক করিতে লাগিল, রাজা অবিরত

উত্তর চাহিতে লাগিলেন, অবশেষে সে প্রকৃত ঘটনা ব্যক্ত করিয়া ফেলিল। রাজা বলিলেন, যে ব্যক্তির দোয়াতে পানিসুন্নর পরিণত হয়, তাহার দোয়াতে নিশ্চয় আমার মৃত পুত্র জীবিত হইবে। সেই পুত্র কয়েক দিবস হইল মরিয়া গিয়াছিল। তখন সেই রাজা হজরত ইছা (আঃ)কে ডাকিয়া দোয়া করিতে অনুরোধ করায় তিনি বলিলেন, আমি দোয়া করিব না, কেননা যদি সে জীবিত থাকে, তবে মহা অনিষ্ট সাধিত হইবে। রাজা বলিলেন, যদি আমি তাহাকে দেখিতে পাই, তবে বাহা হয় ইউক, কোন চিন্তা করি না। যদি তুমি তাহাকে জীবিত করিয়া দাও, তবে আমি তোমাকে তোমার ধর্ম প্রচারে বাধা প্রদান করিব না। তাঁহার দোয়াতে সে জীবিত হইয়া গেল। যখন তাহার রাজ্যের অধিবাসিগণ তাহার পুত্রকে জীবিত হইতে দেখিল, তখন তাহারা অস্ত্রশস্ত্র লইয়া সংগ্রামে লিপ্ত লইল, হজরত ইছা (আঃ) এর সংবাদ প্রচারিত হইলে, যিহুদীগণ তাহার হত্যা সাধন করিতে, ধূর্ণাম করিতে ও তাঁহাকে এনকার করিতে সাধ্য সাধনা করিতে লাগিল।

(২) যিহুদিরা ইহা অবগত ছিল যে, হজরত ইছা (আঃ) এর সুসংবাদ তওরাতে প্রদত্ত হইয়াছে এবং ইহাও উল্লিখিত আছে যে, তিনি তাহাদের দীনকে মনচ্ছু করিয়া দিবেন। এই হেতু তাহারা প্রথম অবস্থাতেই তাঁহার ধূর্ণাম বটাইতে লাগিল, যখন তিনি ধর্ম প্রচার করিতে লাগিলেন, তাহাদের ক্রোধ অধিক হইতে অধিকতর হইতে লাগিল এবং তাঁহাকে কষ্ট দিতে ও ভয় দেখাইতে লাগিল ও তাঁহার হত্যা সাধন করিতে চেষ্টিত হইল।

(৩) হজরত ইছা (আঃ) ধারণা করিলেন যে, তাঁহার সম্প্রদায় ইমানের দিকে আহ্বান করা সত্ত্বেও তাঁহার উপর ইমান আনিবে না এবং তাঁহার আহ্বান ফলোদয় হইবে না, সেই সময়

তিনি পরীক্ষা করা উদ্দেশ্যে বলিয়াছিলেন,— من انصاري الى الله
 “কোন ব্যক্তি খোদার জন্ত আমার সহায়তাকারী হইবে?”
 হাওয়ারিগণ ব্যতীত কেহই তাঁহার পক্ষ সমর্থন করে নাই। সেই
 সময় তিনি বুঝিতে পারিয়াছিলেন যে, হাওয়ারিগণ ব্যতীত
 সকলেই ধর্মদ্রোহী, তাঁহার দীন অস্বীকার করিতেছে এবং তাঁহার
 হত্য সাধনে চেষ্টাবান হইয়াছে।

ইহার কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে ;—

(১) আমার আল্লাহর দরবারে গমন করা ও তাঁহার আশ্রয়
 গ্রহণ করা কালে কোন ব্যক্তি আমার সাহায্যকারী হইবে?

(২) আল্লাহতায়ালার দীনকে প্রকাশ করিতে কে আমার
 সহায়তাকারী হইবে?

(৩) আল্লাহতায়ালার নৈকট্য লাভের অবলম্বন সম্বন্ধে কে
 আমার সহায়তাকারী হইবে?

(৪) আল্লাহতায়ালার জন্ত কোন ব্যক্তি আমার সাহায্যকারী
 হইবে?

(৫) আল্লাহতায়ালার পথে কে আমার সহায়তাকারী
 হইবে।

এমাম রাজি লিখিয়াছেন, যে সময় হজরত ইছা (আঃ)
 ইছরাইল-সন্তানদিগকে নিজের দীনের দিকে আহ্বান করিয়াছিলেন
 এবং তাহার উক্ত হজরতের অবাধ্যতা প্রকাশ করিতেছিল, তখন
 তিনি তাহাদের নিকট হইতে হেজরত করিয়া দেশ বিদেশে ভ্রমণ
 করিতে লাগিলেন। এমতাবস্থায় তিনি একদল মৎস্ত-শীকারি
 লোকের নিকট উপস্থিত হইয়াছিলেন। তাহাদের মধ্যে শমসুন
 এবং জয়দীর দুই পুত্র ইয়াকুব ও ইউহানা ছিল, ইহারা তাঁহার
 দ্বাদশ জন হাওয়ারির অন্তর্গত ছিলেন। তখন হজরত ইছা (আঃ)
 বলিলেন, এক্ষণে তোমরা মৎস্ত শীকার করিতেছ, কিন্তু যদি

তোমরা আমার অনুসরণ কর, তবে তোমরা অনন্ত জীবনের জন্ত লোকদিগকে শীকার করিতে সক্ষম হইবে। তখন তাহারা হজরত ইছা (আঃ)এর নিকট কোন অলৌকিক কার্য্য (মো'জেজা) দেখিতে চাহিল, সেই রাত্রে শমসুন নদীতে জাল কেলিয়াছিল, কিন্তু কোন মৎস্ত শীকার করিতে পারে নাই। তখন রুহোল্লাহ (আঃ) তাহাকে দ্বিতীয়বার নদীতে জাল কেলিতে আদেশ করিলেন, ইহাতে উক্ত জালে এত অধিক পরিমাণ মৎস্ত আবদ্ধ হইল যে জাল ছিন্ন-প্রায় হইয়াছিল এবং অস্ত্র নৌকার চালক-দিগের সাতায়া লইল, উভয় নৌকা মৎস্তের দ্বারা পূর্ণ হইয়া গেল, সেই সময় তাহারা হজরত ইছা (আঃ)এর উপর ইমান আনিয়া-ছিল।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, ইহা তাঁহার শেষ অবস্থার কথা, যে সময় যিহুদীরা তাঁহাকে হত্যা করার বড়যন্ত্র করিতেছিল, আর তিনি তাহাদের নিকট হইতে হেজরত করিয়া যাইতেছিলেন, সেই সময় উক্ত দ্বাদশ জন হাওয়ারিকে বলিয়াছিলেন, যে কেহ বেহেশতের মধ্যে আমার সহচররূপে থাকিতে বাসনা রাখে সে যেন এই শর্ত স্বীকার করে যে, সে আমার সদৃশ আকৃতি প্রাপ্ত হইয়া আমার স্থলে নিহত হইবে। তাহাদের মধ্যে একজন এই শর্ত স্বীকার করিয়া লইয়াছিল।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

“হাওয়ারিগণ বলিলেন, আমরাই খোদার সহায়তাকারী হইব।”

‘হাওয়ারি’ حواری শব্দের আভিধানিক অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়। উহার এক অর্থ বিশিষ্ট ৩ খাঁটি ব্যক্তি। এই অর্থে হজরত নবি (ছাঃ) হজরত জে, বা এরের সম্বন্ধে বলিয়াছিলেন, জে, বা এর আমার উম্মতের মধ্যে খাঁটি ৩ বিশিষ্ট ব্যক্তি।

এই হিসাবে যাচার নবিগণের প্রতি বিশ্বাস করিতে ও তাঁহাদিগকে সহায়তা করিতে খাঁটি, তাহারাই হাওয়ারি নামে অভিহিত।

হাওয়ারি حواری শব্দ হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, উহার অর্থ বেশী খেতবর্ণ, এই অর্থের হিসাবে ছইদ বেনে জোব্বাএর বলিয়াছেন, হাওয়ারিদিগের বস্ত্রগুলি খেত ছিল, এই তাঁহারা হেতু উক্ত নামে অভিহিত হইয়াছেন। কেহ বলিয়াছেন, তাঁহারা রজক ছিলেন, বস্ত্র সকল পরিষ্কার করিতেন। কেহ বলিয়াছেন, তাঁহাদের অন্তর প্রত্যেক প্রকার কপটতা ও সংশয় হইতে পবিত্র ও নিৰ্ম্মল ছিল, এই হেতু উক্ত নামে অভিহিত হইয়াছেন।

জোহাক বলিয়াছেন, হজরত ইছা (আ:) রজক সম্প্রদায়ের নিকট উপস্থিত হইয়াছিলেন, ইহাতে তাহারাই ইমান আনিয়া-ছিলেন।

নাবাতি ভাষাতে রজককে حواری বলা হয়, উক্ত শব্দটি আরবিতে পরিণত করায় حواری হইয়া গিয়াছে। মোকাতেল বলিয়াছেন, ধোপাদিগকে হাওয়ারি বলা হয়। এই আভিধানিক অর্থের হিসাবে কোন ব্যক্তির বিশিষ্ট ও অন্তরঙ্গ বন্ধুদিগকে হাওয়ারি বলা হইয়া থাকে।

হাওয়ারিগণ কাহারো ছিলেন, ইহাতে বিদ্বানগণ চারি প্রকার প্রকার মত প্রকাশ করিয়াছেন।

(১) হজরত ইছা (আ:) মংসু শীকারদিগের নিকট উপস্থিত হইয়া বলিয়াছিলেন, তোমরা আইস, আমরা মনুষ্যদিগকে শীকার করিব, তৎপ্রবণে তাহারাই বলিয়াছিলেন, তুমি কে? তিনি বলিয়াছিলেন, আমি মরয়মের পুত্র ইছা, খোদার বান্দা ও রাছুল। তাহারাই হজরত ইছার নিকট কোন নিদর্শন দেখিয়া ইমান আনিয়াছিলেন, ইহারাই হাওয়ারি।

(২) হজরত ইছা (আ:)এর মাতা তাঁহাকে একজন রংকরের নিকট সমর্পণ করিয়াছিলেন, যখন সে তাঁহাকে কিছু শিক্ষা প্রদান করিতে ইচ্ছা করিত, তিনি তদপেক্ষা সমধিক বিজ্ঞ ছিলেন। রংকর কোন জরুরি কার্যের জন্য বাহিরে যাইবার ইচ্ছা করিয়া তাঁহাকে বলিয়াছিল, এই স্থলে ভিন্ন ভিন্ন রকমের কয়েক খানা বস্ত্র আছে, আর প্রত্যেক বস্ত্রে নির্দিষ্ট চিহ্ন আছে, তাহা তুমি জানিতে পারিয়াছ, উক্ত ভিন্ন ভিন্ন রঙ্গে বস্ত্রগুলি রঞ্জিত কর, যেন আমার প্রত্যাবর্তন কালে কার্য্য সমাধা হইয়া যায়।

তৎপরে সে বাহিরে চলিয়া গেলে, হজরত ইছা (আ:) সমস্ত বস্ত্র একটী রংএর মাইটে নিক্ষেপ করিয়া বলিলেন, হে বস্ত্রগুলি, আমি যেরূপ ইচ্ছা করি, তোমরা খোদার আদেশে সেইরূপ হইয়া যাও। রংকর প্রত্যাবর্তন করিলে, যাহা তিনি করিয়াছিলেন, তাহাকে তাহার সংবাদ প্রদান করিলেন। তৎশ্রবণে রংকর বলিল, তুমি সমস্ত বস্ত্র নষ্ট করিয়া আমার ক্ষতি করিয়াছ। ইহাতে উক্ত হজরত বলিলেন, তুমি যাও এবং উহা পর্য্যবেক্ষণ কর। সে তথায় গিয়া একখানা লোহিত বর্ণের কাপড়, একখানা জরদ বর্ণের এবং একখানা সবুজ বর্ণের, এইরূপ সমস্ত কাপড় নিজের অভিন্স্পিত বর্ণের বাহির করিল। তদর্শনে উপস্থিত লোকেরা বিস্ময়াব্বিত হইয়া তাঁহার উপর ইমান আনিল। ইহারাই হাওয়ারি সম্প্রদায়।

(৩) হাওয়ারি দ্বাদশ ব্যক্তি হজরত ইছা (আ:)এর পশ্চাদগামি হইয়াছিলেন, যখন তাহারা ক্ষুধার্ত হইতেন, তখন বলিতেন, হে রুহোল্লাহ, আমরা ক্ষুধার্ত হইয়াছি। ইহাতে তিনি ভূমিতে চপেটাঘাত করিতেন, অমনি প্রত্যেকের জন্ত দুই দুইখানা রুটী বাহির হইত। আর তাহারা তৃষ্ণার্ত হইলে বলিতেন, হে রুহোল্লাহ, আমরা তৃষ্ণার্ত হইয়াছি, তখন তিনি ভূমিতে চপেটাঘাত করিলে, তথা হইতে পানি বাহির হইত, তাহারা উহা পান

করিতেন। তাহারা বলিয়াছিলেন, যখন আমরা ইচ্ছা করি আপনি আমাদেরকে খাদ্য ভক্ষণ ও পানি পান করাইয়া থাকেন, কাজেই আমাদের চেয়ে শ্রেষ্ঠতর কে হইবে ?

তৎক্ষণে উক্ত হজরত বলিয়াছিলেন, যে ব্যক্তি নিজ হস্তে কার্য করিয়া নিজের উপার্জিত বস্তু ভক্ষণ করে, সেই ব্যক্তি তোমাদের চেয়ে শ্রেষ্ঠতর। সেই হইতে তাহারা বেতন লইয়া লোকদের বস্ত্র সকল ধৌত করিতে লাগিলেন, তাহারাই হাওয়ারি নামে অভিহিত হইয়াছেন।

(৪) একজন রাজা খাদ্য প্রস্তুত করিয়া লোকদিগকে সংগ্রহ করিয়াছিলেন, হজরত ইহা (আঃ) একটা পিয়াল হইতে ভক্ষণ করিতেছিলেন, কিন্তু তদ্ব্যবস্থিত খাদ্য হ্রাসপ্রাপ্ত হইতেছিল না। লোকে রাজাকে এই সংবাদ প্রদান করায় তিনি বলিলেন, তোমরা কি তাঁহাকে জান ? তাহারা রাজাকে তাঁহার নিকট লইয়া গেলে, তিনি বলিলেন, তুমি কে ? তিনি বলিলেন, আমি মরয়মের পুত্র ইহা। রাজা বলিলেন, আমি রাজ্য ত্যাগ করতঃ আপনার অনুগামি হইব। তিনি আশ্বীয়গণ সহ তাঁহার অনুগামি হইয়াছিলেন, তাহারাই হাওয়ারি নামে অভিহিত হইয়াছেন।

কাক্‌কাল বলিয়াছেন, ইহা বিশেষ সম্ভব যে, উক্ত দ্বাদশ জন হাওয়ারির মধ্যে কতক রাজা ছিলেন, কতক মংশ-ব্যবসায়ী, কতক রক্ষক, কতক রজক ও কতক অগ্ৰাণ্য লোক ছিলেন। তাহারা সকলেই হাওয়ারি নামে অভিহিত হইয়াছেন। যেহেতু তাঁহারা হজরত ইহা (আঃ) এর সহায়তাকারী এবং প্রেম, আদেশ পালনকারী ও সেবার খাতি ছিলেন।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, খোদার সহায়তাকারীর অর্থ তাঁহার সীনের কিছা নবিগণের সহায়তাকারী।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

হাওয়ারিগণ বলিলেন, আমরা খোদার উপর ইমান আনিলাম এবং তুমি সাক্ষী থাক যে, আমরা আপনার সাহায্য কল্পে এবং আপনাকে শত্রু হইতে রক্ষা করা কল্পে আপনার আনুগত্য স্বীকার করিলাম এবং তৎসম্বন্ধে খোদার আদেশের অনুগত হইলাম। কেহ কেহ ইহার অর্থে বলেন, বেরুপ সমস্ত নবীর দীন ইছলাম ছিল, আমরাও সেই দীন গ্রহণ করিলাম।—কঃ, ২।৭৭৭-৪৭৮, ও রুঃ, মাঃ ১।৫২২—৫২৪।

(৩৩) হাওয়ারিগণ হজরত ইছা (আঃ)কে নিজেদের ইমাম ও ইছলামের প্রতি সাক্ষী করিয়া বিনীত ভাবে বলিয়াছিলেন, খোদা, তুমি যে কেতাবগুলি নাজেল করিয়াছ, আমরা তৎসমুদয়ের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করিলাম এবং তোমার রাজ্যের অনুসরণ করিলাম, কাজেই তুমি আমাদের সাক্ষ্যপ্রদাতা সম্প্রদায়ের সহিত লিপিবদ্ধ কর।

এই অংশের কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে ;—

(১) হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) ও তাঁহার উম্মতকে সাক্ষ্য প্রদাতা সম্প্রদায় বলা হইয়াছে, কেননা কেয়ামতের দিবস যখন হজরত নূহ (আঃ)এর উম্মতগণ তাঁহার নবুয়ত ও ধর্ম প্রচারের কথা অস্বীকার করিবে, সেই সময় এই শেষ উম্মত হজরত নূহ (আঃ)এর সত্যতার সাক্ষ্য প্রদান করিবেন এবং হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) এই উম্মতের সত্যতা প্রমাণ করিবেন।

(২) উক্ত হাযাবা অন্ত রেওয়াএতে বলিয়াছেন, নবিগণকে সাক্ষ্য প্রদাতা বলা হইয়াছে, যেহেতু তাঁহারা নিজ নিজ উম্মতের সম্বন্ধে জিজ্ঞাসিত হইয়া সাক্ষ্য প্রদান করিবেন।

(৩) যাহারা খোদার অহদানিএত (একত্ব) ও নবিগণের নবুয়তের সাক্ষ্য প্রদান করিয়াছেন, তাহাদের তুল্য ছওয়াব আমাদিগকে প্রদান কর।

(৪) যাহাদের সংকার্যের লিপিগুলি ইল্লিনে লিখিত হইয়া থাকে, তাহাদের সহিত আমাদের নাম লিখিত হউক।

(৫) যে আলেমগণ খোদার একত্বের সাক্ষ্য প্রদান করিয়াছেন, আমাদিগকে তাহাদের অন্তর্ভুক্ত করিয়া দাও।

(৬) যাহারা মোশাহাদা ও মোকাশাকার দরজায় পৌঁছিয়াছেন, আমাদিগকে তাঁহাদের দরজায় পৌঁছাইয়া দাও।
—কঃ, ২।৪৭২।

(৫৪) আরবি **مكرر** 'মকর' শব্দের অর্থ কাহারও ক্ষতি করার জন্ত দুৰভিসন্ধি করা। খোদার পক্ষে এইরূপ হীন ষড়যন্ত্র করা অসম্ভব, এই জন্ত বিদ্বানগণ উহার অর্থ পূর্ণভাবে ছদুত ব্যবস্থা করা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

আয়তের অর্থ এই—যিহুদিরা যে সময় হজরত ইছা (আঃ) কে হত্যা করার হীন ষড়যন্ত্র করিয়াছিল, সেই সময় খোদা অতি সূদূত ব্যবস্থা করিয়া তাহাদের ষড়যন্ত্র ব্যর্থ করিয়া দিয়াছিলেন, খোদাতায়ালা সূদূত ব্যবস্থাকারিদিগের মধ্যে শ্রেষ্ঠতম।

খোদাতায়ালা তাহাদের ষড়যন্ত্র ব্যর্থ করিয়া দিতে কোন সুপন্থা অবলম্বন করিয়াছিলেন, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

(১) হজরত এবনো-আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, একজন ইছরাইলীয় রাজা হজরত ইছা (আঃ) কে হত্যা করার সঙ্কল্প করিয়াছিল, হজরত জিবরাইল (আঃ) তাঁহাকে একটি কক্ষে প্রবেশ করিতে আদেশ করিলেন, যখন যিহুদিরা উক্ত গৃহে প্রবেশ করিল, হজরত জিবরাইল (আঃ) তাঁহাকে উহার গবাক্ষ দ্বারা বাহির করিয়া আছমানে লইয়া গেলেন। যিহুদী-রাজ

একজন হুট্টলোককে তাঁহার হত্যা সাধনের আদেশ দেয়, সে উক্ত গৃহে প্রবেশ করিলে, আল্লাহতায়াল্লা তাহাকে হজরত ইছা (আ:) এর মুখশ্রী প্রদান করিলেন। তখন সে বাহিরে আসিয়া সংবাদ প্রদান করিয়া বলিল, তিনি এই গৃহে নাই। লোকেরা তাহাকে ইছা ধারণা করিয়া হত্যা করিল ও ক্রুশ-বিদ্ধ করিল। উপস্থিত খ্রীষ্টানেরা তিন দলে বিভক্ত হইয়া পড়িল, একদল বলিল, তিনি আমাদের মধ্যে খোদা ছিলেন, এখন তিনি অন্তর্হিত হইয়াছেন। আর একদল বলিল, তিনি খোদার পুত্র, ইহারা কাকের হইয়া গিয়াছিল। তৃতীয় দল বলিল, তিনি খোদার বান্দা ও রাছুল ছিলেন, খোদা তাঁহাকে আছমানে সমুখিত করিয়া গৌরবান্বিত করিয়াছেন। ইহারা ইমানদার ছিলেন। প্রত্যেক সম্প্রদায়ে এক একটা দল গঠিত হইয়াছিল। তৎপরে যে সম্প্রদায়দ্বয় কাকের হইয়া গিয়াছিল, তাহারা ইমানদার সম্প্রদায়ের উপর প্রবল পরাক্রান্ত হইয়া পড়িল, তৎপরে হজরত মোহম্মদ (ছা:) প্রেরিত হইলে, প্রকৃত ব্যাপার প্রকাশিত হইয়াছে। খোদাতায়াল্লা যে তাহাদের ষড়যন্ত্র ব্যর্থ করিয়া দিয়াছিলেন, উহার অর্থ এই যে, তাঁহা ক আছমানে উত্থাপন করিয়াছিলেন।

(২) হাওয়ারিদিগের সংখ্যা বার ছিল, তাঁহারা এক গৃহে সমবেত হইয়াছিলেন, তাঁহাদের মধ্যে একজন মোনাকেক (কপট) হইয়া গিয়া যিহুদিদিগকে হজরত ইছা (আ:) এর সন্ধান বলিয়া দিয়াছিল, তখন আল্লাহ হজরত ইছা (আ:) এর মুখশ্রী তাহাকে প্রদান করিয়া উক্ত হজরতকে আছমানে উঠাইয়া লইয়াছিলেন। সেই সময় যিহুদীরা উক্ত কপট ব্যক্তিকে হজরত ইছা (আ:) ধারণা করিয়া ধৃত করতঃ ক্রুশবিদ্ধ ও হত্যা করিয়া ফেলে। ইহাই খোদার প্রব্যবস্থা ছিল।

এবনো-ইছহাক বলিয়াছেন, হজরত ইছা (আঃ) এর আহ্বামানে সমুখিত হওয়ার পরে যিহুদিরা হাওয়ারিদীগকে সূর্য্যের উদ্ভাপে নিক্ষেপ করিয়া শাস্তি প্রদান করিত, তাহাদের প্রাণ ওষ্ঠাগত-প্রায় হইয়াছিল। রুমের রাজা এই নিদারুণ ঘটনা শ্রবণ করিলেন, যিহুদী-রাজ তাহার অনুগত প্রজা ছিল, প্রথমোক্ত রাজাকে জ্ঞাত করান হইল যে, একজন ইছরাইলীয় লোক নবুয়তের দাবী করিয়া তাহাদিগকে মৃত জীবিত ও জন্মান্ব ও কুষ্ঠ রোগীকে সুস্থ করিয়া দেখাইয়াছিলেন, কিন্তু তাহারা উক্ত ব্যক্তিকে হত্যা করিয়া ফেলিয়াছে (!) তৎশ্রবণে তিনি বলিলেন, যদি আমি ইহা অবগত হইতে পারিতাম, তবে তাহাদিগকে এই কার্য্যে বাধা প্রদান করিতাম। তৎপরে তিনি লোক প্রেরণ করিয়া হাওয়ারিদীগকে তাহাদের কবল হইতে মুক্ত করেন, হজরত ইছা (আঃ) এর সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিয়া তাহাদের ধর্ম্মাবলম্বী হইয়া যান। তৎপরে যিহুদিদিগের সহিত সংগ্রাম করতঃ তাহাদের বিরাট দলকে হত্যা করেন। তৎপরে হজরত ইছা (আঃ) আহ্বামানে সমুখিত হওয়ার প্রায় ৪০ বৎসর পরে খ্রীষ্টানদিনের অল্প এক রাজা যিরূছালেমে (বয়তুল-মোকাদ্দছে) সংগ্রাম করতঃ উহার ধ্বংস সাধন ও বহু লোককে হত্যা ও বন্দী করেন। তাহারা যে হজরত ইছা (আঃ) এর উপর অসত্যারোপ করিয়াছিল ও তাহার হত্যা সাধনের চেষ্টা করিয়াছিল, খোদা ইহাই তাহাদের প্রতিশোধ প্রদান করিলেন।

(৪) খোদা পারস্ত-রাজকে তাহাদের উপর অবযুক্ত করিয়া দিয়াছিলেন, এমন কি তিনি তাহাদিগকে হত্যা ও বন্দী করিয়া-ছিলেন। ইহাই খোদার প্রতিশোধ গ্রহণের অর্থ।

(৫) যিহুদীগণ হজরত ইছা (আঃ) এর দীনকে বাতীল করার ব্যর্থ প্রয়াস পাইয়াছিল, খোদা উহার বিপরীতে তাহার

দীনকে উন্নত ও আজ্জল্যমান করিয়া দিয়াছিলেন এবং শত্রুকুলকে
লাঞ্ছিত ও হেয় করিয়া দিয়াছিলেন। কঃ, ২, ৭৮০।

৬ষ্ঠ রুকু, ৯ আয়ত।

(৫৫) اِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَرَافِعُكَ

اِلَىَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَجَاعِلُ الَّذِيْنَ

اتَّبَعُوْكَ فَوْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ؕ ثُمَّ

اِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَاَحْكُم بَيْنَكُمْ فِیْمَا كُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلَفُوْنَ ۝

(৫৬) فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاَمَذِبُهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ فِی الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ ۚ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّصْرِیْنَ ۝ (৫৭) وَاَمَّا

الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ فِیْوَفِیْهِمْ اُجُوْرُهُمْ ط

وَاللّٰهُ لَا یُحِبُّ الظَّٰلِمِیْنَ ۝ (৫৮) ذٰلِكَ نَتْلُوْهُ عَلَیْكَ

مِّنَ الْاٰیٰتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِیْمِ (৫৯) اِنَّ مَثَلَ عِیْسٰی

عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ ط خَلَقْنٰهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ

كُنْ فَيَكُونُ ۝ (৬০) الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ
 الْمُمْتَرِينَ ۝ (৬১) فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ
 مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا
 وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ۖ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ
 لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَذَّابِينَ ۝ (৬২) إِنَّ هَذَا لَهَوٌ الْقَصَصِ
 الْحَقُّ ۖ وَ مَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ۖ وَ إِنْ اللَّهُ لَهُوَ
 الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ (৬৩) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ
 بِالْمُفْسِدِينَ

অনুবাদ ।

(৫৫) যখন আল্লাহ বলিলেন—হে ইছা, নিশ্চয় আমি
 তোমাকে গ্রহণ করিব এবং তোমাকে আমার দিকে উত্তোলন
 করিব ও অবিশ্বাসকারীগণ হইতে তোমাকে পবিত্র করিব এবং
 বাহারা তোমার অনুসরণ করিয়াছে, তাহাদিগকে কেরামতের
 দিবস পর্যন্ত কাকেরদিগের উপর উন্নত করিব, তৎপরে আমার
 দিকে তোমাদের প্রত্যাবর্তন স্থল হইবে, তৎপরে তোমরা যে বিষয়ে

মতভেদ করিতে, তৎসম্বন্ধে আমি তোমাদের মধ্যে মীমাংসা করিব।

(৫৬) অনন্তর কিন্তু যাহারা ধর্মপ্রোহিতা করিয়াছে, আমি তাহাদিগকে ইহজগতে ও পরজগতে কঠিন শাস্তি প্রদান করিব এবং তাহাদের জন্য কোন সহায়তাকারী হইবে না।

(৫৭) আর কিন্তু যাহারা বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছে এবং সংকর্ম সকল করিয়াছে, আল্লাহ তাহাদিগকে তাহাদের বিনিময় পূর্ণভাবে প্রদান করিবেন এবং আল্লাহ অত্যাচারিদিগকে ভালবাসেন না।

(৫৮) উক্ত সংবাদ আয়ত সমূহ ও বিজ্ঞানময় কোর-আন হইতে তোমার উপর আবৃত্তি করিতেছি।

(৫৯) নিশ্চয় আল্লাহর নিকট ইহার অবস্থা আদমের অবস্থার তুল্য, তিনি তাহাকে সৃষ্টিকারী হইতে সৃষ্টি করিয়াছেন, তৎপরে তিনি তাহাকে বলিলেন, তুমি হইয়া যাও, ইহাতে সে হইয়া যায়।

(৬০) (উহা) সত্য, তোমার প্রতিপালকের পক্ষ হইতে, কাজেই তুমি সংশয়কারিদিগের অন্তর্গত হইও না।

(৬১) অনন্তর তোমার নিকট জ্ঞান আসিবার পরে যে কেহ তদ্বিষয়ে তোমার সহিত বাক্‌বিত্ততা করে, তুমি বল, তোমরা আইস, আমরা নিজেদের পুত্রগণকে ও তোমাদের পুত্রগণকে ও নিজেদের জ্ঞীগণকে ও তোমাদের জ্ঞীগণকে ও নিজেদিগকে ও তোমাদিগকে আহ্বান করি, তৎপরে প্রার্থনা করিতে চেষ্টাবান হই, তৎপরে আমরা অসত্যবাদিদিগের প্রতি অভিসম্পাত প্রদান করি।

(৬২) নিশ্চয়ই ইহা সত্য বৃত্তান্ত এবং আল্লাহ ব্যতীত কোন উপাস্ত নাই এবং নিশ্চয়ই আল্লাহতায়ালাই পরাক্রান্ত বিজ্ঞানময়।

(৬৩) অতঃপর যদি তাহারা বিশ্বাস হয়, তবে নিশ্চয় আল্লাহ বিভ্রাটকারিদিগের সম্বন্ধে সমধিক অতিক্রম।

তীকা ;—

(৫৫) এই আয়তে যে مترفیک و رانک শব্দ আছে, উহার অর্থ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয় ।

মাওলানা আবদুল কাদের ছাহেব ইহার উর্দু অনুবাদে লিখিয়াছেন ;—

اور میں تجھے کو پھر لونگا اور اٹھا لونگا اپنی طرف

“আমি তোমাকে ফিরাইয়া লইব এবং নিজের দিকে উঠাইয়া লইব ।”

মাওলানা শাহ রফিউদ্দিন সাহেব ইহার উর্দু অনুবাদে লিখিয়াছেন ;—

میں تجھکو لینے والا ہوں و ر اٹھانے والا ہوں
طرف اچے ●

“আমি তোমাকে গ্রহণ করিব এবং নিজের দিকে উঠাইয়া লইব ।”

শাহ আলিউল্লাহ ছাহেব ইহার ফার্সি অনুবাদে লিখিয়াছেন ;—
گفت خدا ای عیسیٰ هر آینه من برگزیده تو ام یعنی

ازین جہان و برگزیده تو ام سوی خود ●

“খোদা বলিলেন হে ইছা, নিশ্চয় আমি তোমাকে (এই জগত হইতে) গ্রহণ করিব এবং তোমাকে নিজের দিকে উঠাইয়া লইব ।”

(১) কোর-আনের ছুরা আনয়ামে আছে ;—

ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ

“তৎপরে প্রত্যেক প্রাণী বাহা অর্জন করিয়াছে, উহা পূর্ণভাবে প্রদত্ত হইবে এবং তাহার অত্যাচারপ্রাপ্ত হইবে না ।” এই আয়তে تَوَفَّى শব্দের অর্থ পূর্ণভাবে গ্রহণ করা ।

(২) ছুরা নেছা, ২৪ রুকু ;—

فَإِنَّمَا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِيهِمْ أَجْرُهُمْ

“অনন্ত ঈশ্বর যাহারা বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছে এবং সৎকার্য্য সকল করিয়াছে, আল্লাহ তাহাদের বিনিময় পূর্ণ ভাবে দিবেন।”

(৩) ছুরা আলো-এমরান, ১৯ রুকু ;—

إِنَّمَا تُؤَنَّفُونَ أَجْرَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

“ইহা সত্য আর কিছু নহে যে, তোমরা কেয়ামতের দিবস তোমাদের বিনিময় সকল পূর্ণভাবে প্রদত্ত হইবে।”

উপরোক্ত আয়তদ্বয়ে تَرْفَى শব্দের অর্থ পূর্ণভাবে প্রদান করা।

(৪) ছুরা অনবাম ;—

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثْكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ۖ ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

“এবং তিনিই তোমাদিগকে রাত্রে কবজ (গ্রহণ) করিয়া থাকেন এবং বাহ্য তোমরা দিবসে উপার্জন করিয়া থাক, তিনি তাহা অংগত আছেন, তৎপরে তিনি তোমাদিগকে উক্ত দিবসে প্রেরণ করেন, যেন নির্দিষ্ট মিয়াদ পূর্ণ করা হয়। তৎপরে তাহারা দিকে তোমাদের প্রত্যাবর্তন স্থল, তৎপরে তোমরা যাহা করিতে, তিনি তোমাদিগকে তাহার সংবাদ দিবেন।”

এই আয়তে نَرْنٰ শব্দের অর্থ নিজিত করা বা গ্রহণ করা। যদি এখানে উহার অর্থ 'মারিয়া ফেলা' গ্রহণ করা হয়, তবে আয়তের এইরূপ বিকৃত অর্থ হইবে—আল্লাহ মনুষ্যদিগকে রাতে মারিয়া ফেলিয়া দিবসে জীবিত করেন, ইহা একেবারে বাতীল অর্থ।

(৫) ছুরা জোমার ;—

اَللّٰهُ يَتَوَفّٰى الْاَنفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَالتِّىْ لَمْ
تَمُتْ فِىْ مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ التِّىْ قَضٰى مَلٰٓئِكُهَا
الْمَوْتَ وَ يُرْسِلُ الْاٰخَرٰى اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى •

“আল্লাহ হরণ (কবজ) করিয়া লন প্রাণ সমূহকে উহাদের মৃত্যুর সময় এবং প্রকৃত প্রাণগুলিকে বাহ্যিক স্ব স্ব নিজাতে মরে নাই, তৎপরে তিনি যে প্রাণগুলির উপর মৃত্যুর আদেশ করিয়াছেন, তৎসমস্তকে আকল্প রাখেন এবং অপর আত্মাগুলিকে নির্দিষ্ট কাল পর্যন্ত প্রেরণ করেন।”

এই আয়তে যদি نَرْنٰ শব্দের অর্থ 'মারিয়া ফেলা' গ্রহণ করা হয়, তবে আয়তের এইরূপ বিকৃত মর্ম হইবে যে, তিনি মৃত্যুর পরে কতক আত্মাকে ফিরাইয়া দেন, ইহা বাতীল ব্যাখ্যা।

মির্জা গোলাম আহমদ কাদিয়ানি ছাহেব বান্নাভিনে-আহমদীয়া'র ৫১৯ পৃষ্ঠায় আলোচ্য আয়তের ব্যাখ্যায় লিখিয়াছেন ;—

مِنْ تَجَهُّدٍ كَوِّرٍ نَعْمَتٍ دُونَكَ أَوْرِ اِيْنِىْ طَرْفِ

اَلْهَآؤُنْكَ •

“আমি তোমাকে পূর্ণ সম্পদ প্রদান করিব এবং নিজের দিকে উঠাইয়া লইব।”

উক্ত মির্জা ছাহেব তওজিহে-মারামের ৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

بائبل اور ہماری احادیث اور اخبار کہ کتابوں کے
رو سے جن نبیوں کا اسی وجود عنصري کے ساتھ آسمان پر
جانا تصور کیا گیا ہے وہ دو نبی ہیں ایک یوحنا جس کا
نام ایلہیا اور ادريس بھی ہے اور دوسرے مسیح بن مریم
جن کو عیسیٰ اور یسوع بھی کہتے ہیں *

“বাইবেল এবং আমাদের হাদিছ ও ইতিহাসের কেতাবগুলির
হিসাবে যে নবিগণের এই স্থূল দেহের সহিত আছমানে বাওয়া
ধারণা ৭৮ হইয়াছে, তাঁহারা দুইজন নবি—এক ইউহানা, বাহার
নাম ইলিয়া ও ইদরিস, দ্বিতীয় মছিহ বেনে মরয়ম- যাহাকে ইছা
ও ইয়াছু বানিয়া থাকেন।”

মূল কথা, ছুরা আলো-এমরানের আলোচ্য আয়তে হজরত
ইছা (আ:)এর মৃত্যু প্রমাণিত হয় না।

এখানে কতকগুলি বিশ্বাসযোগ্য তথ্যছরের কথা উদ্ধৃত করিয়া
এই মত সপ্রমাণ করিব।

তথ্যছরে-বয়জবি, ২।২১ পৃষ্ঠা ;—

ای متوفی اجلک و موخرک الی اجلک المسمی
عاصما ایاک من قتلهم اوتا بضع من الارض من توفیت
سالہ او متوفیک نائما اذ روی انه رفع نائما او سمیتک
عن الشهوات العائقة من العروج الی عالم الملكوت *

— শব্দের কয়েক প্রকার অর্থ হইতে পারে ;—

(১) তোমার আয়ুষ্কাল পূর্ণ করিব, তোমার নির্দিষ্ট আয়ুষ্কাল
পর্যন্ত তোমাকে তাহাদের হত্যাসাধন হইতে নিরাপদে রাখব।

(২) তোমাকে পৃথিবী হইতে উত্থাপন করিয়া লইব, ইহা আরবী *مالي ترثت* এই আরবি প্রবচন হইতে গৃহীত হইয়াছে, ইহার অর্থ আমি নিজের অর্থ কবজ করিয়া লইয়াছি

(৩) তোমাকে নিষ্কৃত অবস্থায় গ্রহণ করিব, কেননা রেওয়াএত করা হইয়াছে যে, তিনি নিষ্কৃত অবস্থায় সমুখত হইয়াছিলেন।

(৪) আমি তোমার উক্ত কামনা-বাসনাগুলি রহিত করিয়া দিব—যাহা আলমে মালাকুতে (আত্মিক জগতে) সমুখত হইতে বাধা প্রদান করিয়া থাকে।

তফহিরে-আবুছউদের ২।৪২০ পৃষ্ঠায় উপরোক্ত কায়ক প্রকার অর্থ লিখিত আছে, তৎপরে নিম্নোক্ত এবারতগুলি লিখিত আছে ;—

و قيل مميتك في وقتك بعد النزول من السماء
ورافلك الآن قال القرطبي و الصحيح ان الله تعالى
رفعة من غير وفاة ولا نوم كما قال الحسن وابن زيد وهو
اختيار الطبري وهو الصحيح عن ابن عباس رضى الله
عنهما ❁

(৫) “কতক বিদ্বান বলিয়াছেন, তোমার নিঃসন্ধ্য সময় আহুমান হইতে নাজেল হওয়ার পয়ে তোমাকে মারিয়া ফেলিব এবং বর্তমানে তোমাকে উঠাইয়া লইতেছি। (এমাম) কোরত্বি বলিয়াছেন, ঠিকই মত এই যে নিশ্চয় আল্লাহ তাঁহাকে বিনা যুদ্ধ ও বিনা নিদ্রা উঠাইয়া লইয়াছেন, বেরূপ হাছান ও এননো-জয়েদ বলিয়াছেন। ইহাই (এননো-জরির) তাবারির মনোনীত মত এবং ইহাই (হজরত) এননো-আব্বাহ (রাজিঃ)র হুহিহ রেওয়াএত।”

ডক্‌হিরে-কবির, ২১৪৮১ পৃষ্ঠা ;—

أنا ممتهم عمرك فحسيند اتوفاك فلا اتركهم حتى
يقتلوك بل انا رافعك الى سمائك ومقربك بملائكتي
وامونك عن ان يتمكنوا من قتلك وهذا تاويل حسن *

“নিশ্চয় আমি তোমার আয়ুষ্কাল পূর্ণ করিব, সেই সময় আমি তোমাকে মারিয়া ফেলিব, কাজেই তাহাদিগকে (যিহুদিগকে) তোমার হত্যা করার সুযোগ দিব না, বরং আমি তোমাকে আমার আচ্ছমানের দিকে উত্থাপন করিয়া লইব, আমার কেবলতা-গণের নিকটে তোমার স্থান দিব এবং তোমাকে রক্ষা করি। যেন তাহারা তোমাকে হত্যা করিতে ক্ষমতাবান না হয়। ই-১১ টেকুই ব্যাখ্যা।

তৎপরে তিনি লিখিয়াছেন ;—

ان الترفى اخذ الشئ و انيا ولما علم الله ان
من الناس من يخطر ببالة ان الذي رفعه الله هو روحه
لا جسده ذكر هذا الكلام ليبدل على انك عليه الصلوة
والسلام راع بتمامه الى السماء بروحه وجسده و يدل
على صدق هذا القول قوله تعالى وما يضرونك من شئ *

“নিশ্চয় তরফী শব্দের অর্থ কোন বস্তু সম্পূর্ণরূপে গ্রহণ করা। যেহেতু আল্লাহ অবগত আছেন যে, কতক লোক ধারণা করিবে যে, আল্লাহ তাহার আত্মাকেই উঠাইয়া লইবেন, তাহাও শরীরকে উঠাইয়া লইবেন না, এই হেতু উক্ত শব্দ উল্লেখ করিয়াছেন, যেন ইহাতে বুঝ যায় যে, তাহার আত্মা ও শরীর সমস্তই উঠাইয়া লওয়া হইয়াছে, উপরোক্ত ব্যাখ্যার সত্য হওয়ার প্রমাণ নিম্নোক্ত আয়ত ;—

“এবং তাহারা কোন বিষয়ে তোমার ক্ষতি করিতে পারিবে না।”

তৎপরে তিনি বলিতেছেন ;—

ان التوفى هو القبض يقال وفاه فلان دراهمي
واوفاني و توفيتها منه و قد يكون ايضا توفى بمعنى
استوفى و على كلا الاحتمالين كان اخراجه من
وامعاده الى السماء توفيهالة *

“নিশ্চয় শব্দের অর্থ কবজ করা. আর তাহা বলিয়া থাকেন وفانى ফান দ্রাহমী রানালি রতুফিতা মনে আমার দেশগুলি আমাকে প্রদান করিয়াছে এবং আমি তাহা তাহার নিকট হইতে কবজ করিয়াছি। কখন শব্দের অর্থ ‘পূর্ণভাবে গ্রহণ করিয়াছে’ হইয়া থাকে। এতদ্ব্যতীত সূত্রে এই শব্দের এইরূপ মর্থ হইবে—তাহাকে জমিন হইতে বাহির করিয়া আত্মমানে তুলিয়া লওয়া হইয়াছে।”

তফসিরে এবনো-জরির, ৩১৮৩১৮৪ পৃষ্ঠা, —

عن الربيع في قوله اني متوفيك قال معني الوفاة المنام
رفع الله له منامة قال الحسن قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لليهود ان عيسى لم يمت وانه راجع اليكم
قبل يوم القهمة وقال آخرون معني ذلك انه قابض
من الارض فرافعك اليه قالوا و معني الوفاة القبض كما
يقال توفيت من فلان ماله بمعنى قبضته *

“রবি বলিয়াছেন, وفاه শব্দ হইতে গৃহীত হইয়াছে, তাহার অর্থ নিদ্রা. অর্থাৎ আল্লাহ তাহাকে তাহার নিদ্রাকালে উঠাইয়া লইয়াছিলেন। হাদিস বলিয়াছেন, রাহুলুল্লাহ (তাঃ) রিহদিদিগকে বলিয়াছিলেন, নিশ্চয় ইহা সূত্বাপ্রাপ্ত হন নাই

এবং নিশ্চয় তিনি কেয়ামতের পূর্বে তোমাদের নিকট পুনরাগমন করিবেন। অস্ত্র দল ইহার অর্থে বলিয়াছেন, নিশ্চয় আমি তোমাকে জমি হইতে লইয়া আমার নিকট উঠাইয়া লইব। তাহারা বলিয়াছেন رفاة শব্দের অর্থ কবজ করা, যেৰূপ আরবেয়া বলিয়া থাকেন, ترفيت من فلان مالي عليه “আমি অমুকের নিকট হইতে আমার প্রাপ্য টাকা কবজ করিয়া লইয়াছি।”

তৎপরে তিনি মাতারে-অর্রাফ, হাছান, এবনো-জোরাএজ ও জাকর বেনে জোবাএর হইতে উহার অর্থ কবজ করা উল্লেখ করিয়াছেন।

তৎপরে তিনি লিখিতেছেন ;—

ان كعب الاحبار قال ما كان الله عز وجل ليهيبت
عيسى بن مريم انما بعثه الله داعيا ومبشرا ي يدعو الى
وحدة فلما رأى عيسى قلة من اتبعه وكثرة من كذبه شكى
ذلك الى الله عز وجل فا وحى الله اليه انى متوكل
ورائعك الى وليس من رفعتك عندى ميتا وانى سابعتك
على الاعور الدجال فتقتله - قال كعب الاحبار وذلك يصدق
حديث رسول الله صلعم حيث قال كيف تهلك امة انا
فى اولها وعيسى فى اخرها *

“নিশ্চয় কা’ব আহবার বলিয়াছেন, আল্লাহতায়াল্লা ইছা (আঃ)কে মারিয়া কেলেন নাই। তিনি তাঁহাকে আল্লাহতায়াল্লায় অহদানিয়তের দিকে আহ্বানকারী ও সুসংবাদ প্রদানকারী করিয়া প্রেরণ করিয়াছিলেন, যখন (হজরত) ইছা (আঃ) তাঁহার অনুসরণকারীর সংখ্যা অল্প ও তাঁহার অসত্যারোপকারীর সংখ্যা অধিক দেখিলেন, তখন আল্লাহতায়াল্লা নিকট অনুযোগ উপস্থিত

করিয়াছিলেন, আল্লাহতায়ালার তাঁহার নিকট এই অহি পাঠাইয়া-
ছিলেন, নিশ্চয় আমি তোমাকে গ্রহণ করিব এবং আমার দিকে
উঠাইয়া লইব, আর আমি যাহাকে নিজের নিকট উঠাইয়া
লইয়াছি, সে ব্যক্তি মৃত নহে, নিশ্চয় আমি অচিরে তোমাকে
কান দাজ্জালের উপর প্রেরণ করিব। তৎপরে তুমি তাহাকে
হত্যা করিবে।

কা'ব আহবার বলিয়াছেন, ইহা রাছুল্লাহ (ছাঃ)এর হাদিছের
সত্যতার সমর্থন করে, যেহেতু তিনি বলিয়াছেন, কিরূপে একরূপ
উন্নত ধ্বংসপ্রাপ্ত হইবে—যাহার প্রথম সময়ে আমি আছি এবং
যাহার শেষ সময়ে ইছা থাকিবেন।”

তৎপরে তিনি লিখিয়াছেন ;—

قال ابن زيد متوفيك قابضك ولم يمت بعد حتى
يقتل الدجال ويموت وقرأ قول الله عز وجل ويكلم
الناس في المهد وكهلا قال ربيعة الله اليه قبل ان يكون
كهلا ❀

“এবনো-জয়েদ বলিয়াছেন, مترنيك শব্দের অর্থ ‘তুলিয়া লইব’।
এখনও তিনি মরেন নাই, তৎপরে তিনি দাজ্জাল হত্যা করিয়া
স্বর্গেই মরিবেন। তিনি (উহার সমর্থন করে) এই আয়ত
পড়িলেন—“এবং তিনি (ইছা) দোলনায় (শৈশবাবস্থায়) এবং
অর্দ্ধ-বৃদ্ধ অবস্থায় লোকদিগের সহিত কথা বলিবেন।”

তিনি বলিয়াছেন, খোদা তাঁহাকে তাঁহার অর্দ্ধ-বৃদ্ধ অবস্থায়
পরিণত হওয়ার পূর্বেই তুলিয়া লইয়াছিলেন।

তৎপরে তিনি লিখিয়াছেন ;—

وقال آخرون معنى ذاك ان قال الله يا عيسى اني
رافعك الى ومطهرك من الذين كفروا ومتوفيك بعد

انزالى اياك الى الدنيا - واولى هذه الاقوال بالصحة
عندنا قول من قال معنى ذلك اني قابضك من الارض
ورافعت لتواتر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال ينزل عيسى بن مريم فيقتل الدجال ثم يمكث
في الارض مدة ثم يموت فيصله عليه المسلمون
ويدفنونه *

“আর অল্প একদল উহার অর্থে বলিয়াছেন, যখন আল্লাহ
বলিয়াছিলেন, হে ইছা, নিশ্চয় আমি তোমাকে আমার দিকে
উঠাইয়া লইব, কাফেরদিগের (কবল) হইতে তোমাকে পবিত্র
করিব এবং তোমাকে ছনইয়ায় নাজিল করার পরে মারিয়া ফেলিব।
এই সমস্ত মত হইতে আমার নিকট ঐ দলের মত সমধিক
ছহিহ—যাহারা উহার অর্থে বলিয়াছেন, “নিশ্চয় আমি তোমাকে
জমি হইতে কবজ (গ্রহণ) করিব। কেননা (হজরত) রাব্বুল্লাহ
(হাঃ)এর অসংখ্য হাদিছে আসিয়াছে যে, নিশ্চয় তিনি বলিয়াছেন,
মরয়মের পুত্র ইছা নাজেল হইয়া দাজ্জালকে হত্যা করিবেন,
তৎপরে তিনি কিছুকাল জমিতে থাকিবেন, তৎপরে মরিয়া
বাইবেন, মুছলমানেরা তাঁহার জানাজা নামাজ পড়িয়া তাঁহাকে
দফন করিবেন।”

তফহিরে-এবনো-কছির, ২১২২ পৃষ্ঠা ৩—

قال قتادة وغيره هذا من المقدم والمؤخر تقديره اني
رافعت الى ومتوفيك يعني بعد ذلك قال ابن جرير
توفيته هو رفة وقال الاكثرون المراد بالوفاة النوم كما
قال الله تعالى وهو الذي يتوفكم بالليل الاية وقال الله
يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها

آية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا
قام من النوم الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا
الحديث ●

“কাতাদা প্রভৃতি বলিয়াছেন, এখানে অগ্র-পশ্চাৎ শব্দগুলি
উল্লেখ করা হইয়াছে, প্রকৃত অর্থ এইরূপ হইবে—আমি তোমাকে
আবার নিকট তুলিয়া লইব, তৎপরে (ছনইয়ায় নাজিল হওয়ার
পরে) তোমাকে মারিয়া ফেলিব।”

এবনো-জরির বলিয়াছেন, ترفى শব্দের অর্থ তুলিয়া লওয়া।
অধিকাংশ বিদ্বান বলিয়াছেন, وفاة শব্দের অর্থ নিজ্ঞা (অর্থাৎ
নিজ্জিত অবস্থায় তুলিয়া লইব)। যেরূপ ছুরা আনয়াম ও ছুরা
জোমারের আয়তে ترفى শব্দের অর্থ নিজ্জিত করা। হজরত নবি
(ছাঃ) একটী হাদিছে নিজ্জিত করা অর্থে اماتت শব্দ ব্যবহার
করিয়াছেন।”

কৎহোল-বায়ান, ২।৪২ পৃষ্ঠা, —

قال الغراء تقديره اني راذعك ومطهرك ومتوفيك
بعد انزالك من السماء وقال ابو زيد متوفيك قابضك
وقيل والمعنى كما قال في الكشف مستوفى اجلك
ومعناه انه عاصمك من ان يقتلك الكفار وموخر اجلك
الى اجل كتمتة لك ومميتك حتف انفى لاقتلا بايديهم -
انما احتاج المفسرون الى تاويل بما ذكر لان المصنف
ان الله تعالى رفعه الى السماء من غير وفاة كما رجحه
كثير من المفسرين واختاره ابن جرير الطبري ووجه
ذلك انه قد صح في الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم
فروله وقتله الدجال وقيل المراد بالوفاة هنا الغم

তয় পারি তেলুকর মোহোল—তুমা আলো-এমরান। ৪৩০

ومثله هو القلي يتروفاكم بالليل اي يلبسكم وبه قال
تفرون

“কারী বলিয়াছেন, প্রকৃত এবারত এইরূপ হইবে—নিশ্চয়
আমি তোমাকে উঠাইয়া লইব, তোমাকে পবিত্র করিব এবং
তোমাকে আহমাদ হইতে নাজেল করার পরে মারিয়া ফেলিব।”

আবুজয়েদ উহার অর্থে বলিয়াছেন—“আমি তোমাকে গ্রহণ
করিব।”

কেহ কেহ বলিয়াছেন, কান্ডাকে বেরূপ বলিয়াছেন, সেইরূপ
অর্থ হইবে—আমি তোমার আয়ুষ্কাল পূর্ণ করিব—অর্থাৎ আমি
তোমাকে নিরাপদে রাখিব, যেন কাকেরেরা তোমাকে হত্যা
করিতে না পারে; তোমাকে উক্ত সময় অবধি জীবিত রাখিব—
যাহা তোমার জন্ত নিরূপণ করিয়া রাখিয়াছি, কাকেরেরা নিজেদের
হস্তে তোমাকে হত্যা করিতে পারিবে না, আমি তোমার
স্বাভাবিক মৃত্যুতে তোমাকে মারিব। টীকাকারগণ ৪৬, শব্দের
এইরূপ অর্থ গ্রহণে বাধ্য হইলেন, ইহার কারণ এই যে, ছহিহ
মত এই যে, নিশ্চয় আল্লাহতায়ালার তাঁহাকে বিনা মৃত্যু আহমানে
উঠাইয়া লইয়াছেন। বহু সংখ্যক তফহিরকারক এই মত প্রবল
প্রতিপন্ন করিয়াছেন এবং এবনো-জরির এই মত মনোনীত স্থির
করিয়াছেন, ইহার কারণ এই যে, নবি (ছাঃ) হইতে ছহিহ
হাদিছে আসিয়াছে যে, (হজরত) ইছা (আঃ) (আহমাদ হইতে)
নাজেল হইয়া দাজ্জাল হত্যা করিবেন। কেহ কেহ বলিয়াছেন,
القلي শব্দের অর্থ নিজা, এইরূপ দ্বারা আনরাসের يتروفاكم শব্দের
অর্থ তোমাদিগকে নিজিত করেন। অনেক বিদ্বান এই মত
অবলম্বন করিয়াছেন।

তফহিরে-কহোল মায়ানি, ১৪৯৬ পৃষ্ঠা;—

والتحريم كما قاله القرطبي ان الله تعالى رفعه
٤٤

من غير وفاة ولا نوم وهو اختصار الطبري و الرواية الصحيحة

عن ابن عباس *

“যেহুদী কোরতবি বলিয়াছেন, তাহাই ছহিহ মত, উহা এই যে, নিশ্চয় আল্লাহতায়াল। তাঁহাকে বিনা মৃত্যু ও বিনা নিজ্রা তুলিয়া লইয়াছেন। ইহা তাবারির মত এবং (হজরত) এবনো-আব্বাস (রাঃ)র ছহিহ রেওয়াএত।”

পাঠক, এক্ষণে অহাব বেনে মোনাক্বাহ হইতে যে মত বর্ণিত হইয়াছে, তাহার আলোচনা করা যাউক।

এবনো-জরির ৩১৮৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

عن ابن اسحاق عن لايتهم عن وهب بن منبه الهمامي انه قال توفي الله عيسى بن مريم ثلاث ساعات من النهار حتى رفة الية *

“এবনো-ইছহাক একজন নির্দোষ ব্যক্তি হইতে, তিনি অহাব বেনে মোনাক্বাহ ইমানি হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, নিশ্চয় তিনি বলিয়াছেন, আল্লাহ ইহা বেনে মরয়মকে দিবসের তিন ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়াছিলেন, তৎপরে তিনি তাঁহাকে নিজের দিকে (আছমানে) তুলিয়া লইয়াছিলেন।

এই রেওয়াএতের দ্বিতীয় রাবির নাম উল্লিখিত হয় নাই, কাজেই এই রেওয়াএত মোনকাতা (জইফ)। এই হেতু ফংহোল-বায়ানের ৪১৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—

وقيل ان الله سبحانه توفي ثلاث ساعات من نهار ثم رفة الى السماء وفيه ضعف *

“কেহ কেহ বলিয়াছেন, নিশ্চয় আল্লাহ পাক তাঁহাকে দিবসের তিন ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়াছিলেন, তৎপরে তাঁহাকে আছমানে তুলিয়া লইয়াছিলেন। ইহা জইফ (দুর্বল) রেওয়াএত।”

৩য় পারা তেল্কর রোহোল—ছুরা আলো-এমরান। ৪৩৫

এই রেওয়াএতের বাতীল হওয়ার দ্বিতীয় কারণ এই যে, তুফহিরে দোরোঁল-মনছুরের ২৩৩ পৃষ্ঠায় অহাব বেনে মোনাক্বাহের তিনটি রেওয়াএত আছে, প্রথম রেওয়াএতে আছে, আল্লাহ তাঁহাকে দিবসে তিন ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়া আছমানে তুলিয়া লইয়াছিলেন। দ্বিতীয় রেওয়াএতে আছে, তিনি তাঁহাকে তিন দিবস মারিয়া রাখিয়া জীবিত করিয়া পরে আছমানে তুলিয়া লইয়াছিলেন। তৃতীয় রেওয়াএতে আছে, আল্লাহ তাঁহাকে ৭ ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়া জীবিত করিয়াছিলেন, তৎপরে আছমানে তুলিয়া লইয়াছিলেন।

মার্বালেমের ১২৯৯ পৃষ্ঠায় আছে, আল্লাহ তাঁহাকে ৭ ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়া জীবিত করিয়া আছমানে লইয়া গিয়াছিলেন। যদি অহাবের রেওয়াএত ছহিহ হইত, তবে তিন প্রকার বিপরীত বিপরীত রেওয়াএত হইত না।

এক্ষণে এখনো-ইছহাকের রেওয়াএতের আলোচনা করা হউক।

মার্বালেমের ১২৯৯ পৃষ্ঠায় আছে ;—

قال محمد بن اسحاق ان النصارى يزعمون ان الله تعالى توفاه سبع ساعات من النهار ثم احياه ورفعته اليه *

“মোহম্মদ বেনে ইছহাক বলিয়াছেন, নিশ্চয় খৃষ্টানেরা ধারণা করিয়া থাকে যে, আল্লাহতায়ালার তাঁহাকে দিবসের ৭ ঘণ্টা মারিয়া তৎপরে তাঁহাকে জীবিত করিয়াছিলেন এবং তাঁহাকে নিজের দিকে (আছমানে) উঠাইয়া লইয়াছিলেন।”

ইহা খৃষ্টানদিগের মত, মুহলমানদিগের মত নহে। খৃষ্টানদিগের মত যে বাতীল, তাহা নিম্নোক্ত আয়তে বুঝা যাইতেছে।

ছুরা নেছা ;—

وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين
اختلفوا فيها لفي شك منة ما لهم به من علم إلا اتباع
الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله إليه ●

“এবং তাহারা (যিহুদীরা) তাঁহাকে হত্যা করে নাই এবং তাঁহাকে ক্রুশে বিদ্ধ করে নাই, কিন্তু তাহাদের পক্ষে একটা দৃষ্টান্ত প্রকাশ করা হইয়াছিল এবং যাহারা তাঁহার সম্বন্ধে মতভেদ করিয়াছে, নিশ্চয়ই তাহারা সন্দেহের মধ্যে আছে। তাহাদের তাঁহার সম্বন্ধে অহুমানের অহুসরণ ব্যতীত প্রকৃত জ্ঞান নাই। তাহারা নিশ্চয় তাঁহাকে হত্যা করে নাই, বরং আল্লাহ তাঁহাকে নিজের দিকে উঠাইয়া লইয়াছেন।”

এই আয়তে হজরত ইছা (আঃ) এর জীবিতাবস্থায় আছমানে উত্তীর্ণ হওয়া প্রমাণিত হইয়াছে। কোন প্রাচীন মুছলমান তাঁহার মৃত্যুর কথা সত্য বলিয়া বিশ্বাস করেন নাই, ইহার বিস্তারিত বিবরণ কাদিয়ানি রদ তৃতীয় ভাগে পাইবেন।

এমাম রাফি ও আল্লামা আলুছি লিখিয়াছেন ;—

“আমি তোমাকে আমার দিকে উঠাইয়া লইব।”
ইহার অর্থ এই যে, আমি তোমাকে আমার আছমানের দিকে, কিম্বা আমার কারামতের (গৌরবজনক) স্থানে উঠাইয়া লইব, কেননা খোদাতায়ালার কোন স্থানে কিম্বা আছমানে থাকা অসম্ভব, ইহা বহু অকাট্য প্রমাণে সপ্রমাণ করা হইয়াছে। এই হিসাবে হজরত এবরাহিম (আঃ) বলিয়াছিলেন, *إني ذاهب إلى ربي*, “নিশ্চয় আমি আমার প্রতিপালকের দিকে গমন করিব।” তিনি এরাক হইতে শামের দিকে গিয়াছিলেন, কাজেই ইহার অর্থ এইরূপ হইবে, আমি তাঁহার সম্মানিত স্থানে গমন করিব। হুজাজি-মিসকে খোদার সাক্ষাৎকারী ও মকার অধিবাসিগণকে খোদার

প্রতিবেশী বলা হইয়া থাকে, ইহার খোদার সম্মানিত স্থানের সাক্ষাৎকারী ও প্রতিবেশী হইবে ।

হজরত ইছা (আঃ) কোন্ আছমানে সমুখিত হইয়াছিলেন, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে ; অনেক পীর বলিয়াছেন, তিনি চতুর্থ আছমানে আছেন । হজরত এবনো-আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, তিনি প্রথম আছমানে সমুখিত হইয়াছিলেন ।

তফছিরে-খাজেনে আছে, যখন আল্লাহ তাঁহাকে নিজের দরবারে উঠাইয়া লইয়াছিলেন, তাঁহাকে পালক প্রদান করিয়াছিলেন, জ্যোতিস্মান পরিচ্ছদ পরিধান করাইয়াছিলেন এবং তাঁহা হইতে পানাহারের কামনা রহিত করিয়া দিয়াছিলেন, তৎপরে তিনি ফেরেশতাগণের সহিত উড়িয়া আরশের চারিদিকে অবস্থিতি করিতেছেন ।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

“যে স্নিহুদীরা ধর্ম্মজোহিতা রূপ অপবিত্রতা সাধন করিয়াছে, আমি তোমাকে উহা হইতে পবিত্র করিব, ইহার অর্থ এই যে, আমি তোমাকে এই কাফেরদল হইতে বাহির করিয়া পবিত্র স্থানে (আছমানে) স্থান দিব, বিদ্বা এই কাফেরদিগের অভিষ্পিত হত্যা কার্য্য হইতে তোমাকে মুক্তি প্রদান করিব । তৎপরে বলিতেছেন, আমি তোমার অনুসরণকারিদিগকে কাফেরদিগের উপর কেয়ামত পর্য্যন্ত শ্রেষ্ঠত্ব প্রদান করিব ।

এই স্থলে তাঁহার অনুসরণকারিগণ কাহার হইবেন ? কাফেরগণ বলিয়া কোন্ সম্প্রদায়ের উপর লক্ষ্য করা হইয়াছে ? শ্রেষ্ঠত্ব প্রদানের অর্থ কি ? এবনো-জয়েদ বলিয়াছেন, ইহার অর্থ এই যে, খুষ্টানেরা হজরত ইছা (আঃ) এর অনুগত্য স্বীকার করিয়াছিল, স্নিহুদীরা তাঁহার বিরুদ্ধাচরণ করিয়াছিল, এই হেতু খোদা বলিতেছেন, এই খুষ্টানদিগকে এবং ইহাদের বংশধরগণকে

কেয়ামত পর্য্যন্ত যিহুদিগের এবং তাহাদের বংশধরগণের উপর জয়যুক্ত ও প্রবল পরাক্রান্ত করিব, এই ভবিষ্যদ্বাণী বর্ণে বর্ণে প্রতিকলিত হইয়াছে, কেননা প্রত্যেক স্থানে খ্রীষ্টানেরা প্রবল পরাক্রান্ত ও যিহুদীরা লাজ্জিত ও অপমানিত অবস্থায় জীবন যাপন করিতেছেন।

ইহা স্মরণ রাখা উচিত, হজরত ইছা (আঃ)এর সমসাময়িক খ্রীষ্টানেরা তাঁহার প্রকৃত অনুগত ছিলেন বলিয়া খোদাতায়ালা ইহার পুরস্কার স্বরূপ কেয়ামত অবধি তাহাদের বংশধরগণকে যিহুদিদিগের উপর পরাক্রান্ত করিয়া দিয়াছেন, ইহাতে একথা বুঝা যায় না যে, কেয়ামত পর্য্যন্ত খ্রীষ্টানেরা তাঁহার প্রকৃত অনুগত ও উন্মত্ত থাকিবেন।

আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, আয়তের অর্থ এইরূপ হইতে পারে, তোমার পক্ষ সমর্থনকারী দল কেয়ামত পর্য্যন্ত তোমার বিরুদ্ধবাদিদিগের উপর জয়যুক্ত ও প্রবল থাকিবেন। ইহাতে খ্রীষ্টান ও মুহলমান উভয় সম্প্রদায়ের যিহুদীদিগের উপর পরাক্রান্ত থাকা বুঝা যায়।

কাতাদা, হাছান ও এবনো-জোরাএজ বলিয়াছেন, হজরত নবি (ছাঃ)এব পরে মুহলমানগণ হজরত ইছা (আঃ)এর প্রকৃত অনুগত ছিলেন, এই হেতু আল্লাহতায়ালা মুহলমানদিগকে যিহুদিদিগের উপর পরাক্রান্ত করিয়া দিয়াছেন।

এমাম রাজি ও আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, এই শ্রেষ্ঠত্ব প্রাপ্তির অর্থ দলীল ও প্রমাণ প্রয়োগে প্রবল হওয়া হইতে পারে।

আয়তের অর্থ এমূত্রে এইরূপ হইবে—হজরত ইছা (আঃ)এর প্রকৃত অনুগত কিম্বা পক্ষ সমর্থনকারী দল দলীল প্রমাণ দ্বারা যিহুদিদিগকে কেয়ামত পর্য্যন্ত পরাস্ত করিতে থাকিবেন।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

তৎপরে যাহারা হজরত ইছা (আঃ)এর অনুগত ও যাহারা তাঁহার বিরুদ্ধাচরণকারী, এই উভয় সম্প্রদায়ের প্রতীতিবর্তন আমার দিকে হইবে, পরে তোমরা যে তাঁহার উপর ইমান আনা ও ন' আনা সম্বন্ধে মতভেদ করিতেছিলে, আমি ইহার সুবিচার করিব।—কঃ, ১।৪৮১—৪৮৩, রঃ, মাঃ, ১।৫৯৮—৬০০।

(৫৬) যাহারা হজরত ইছা (আঃ)এর প্রতি অবিশ্বাস করিয়াছে, আমি তাহাদিগকে ইহজগতে ও পবজগতে কঠিন শাস্তি প্রদান করিব, আর তাহাদের কেহই সহায়তাকারী হইবে না। ইহজগতে শাস্তির অর্থ এই যে, তাহারা নিহত, ধৃত ও বন্দী হইবে, হয় লা'জ্বত ও অপমানিত হইবে —কঃ, ২।৪৮৩।

(৫৭) আর যাহারা তাঁহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছে ও সংকার্য্য সকল করিয়াছে, খোদা তাহাদের বিনিময় পূর্ণভাবে প্রদান করিবেন, খোদা অত্যাচারিদিগকে ভালবাসেন না, ইহার অর্থ এই যে, তাহাদের সম্মান করেন না, তাহাদের প্রতি দয়া অনুগ্রহ করেন না এবং তাহাদের প্রশংসা করেন না।—কঃ, মাঃ, ১।৬০০।

(৫৮) এই ইছা ও জাকারিয়ার সংবাদ—যাহা আমি ক্রমে ক্রমে তোমার নিকট বর্ণনা করিতেছি—অর্থাৎ ফেরেশতা জিবরাইল কর্তৃক উল্লেখ করিতেছি, ইহা তোমার নবুয়তের নিদর্শনাবলীর মধ্যে অশ্রুতম, কেননা কেতাব পাঠকারীও শিক্ষক ব্যতীত ইহা অবগত হইতে পারে না, আর তুমি কেতাব পাঠকারী ও শিক্ষক নও, কাজেই ইহা যে তুমি অহি কর্তৃক অবগত হইয়াছ, ইহাতে আর সন্দেহ নাই।

আরও উক্ত সংবাদ নিগূঢ় তত্ত্বপূর্ণ কোর-আন শরিকের একাংশ কিম্বা যে কোর-আনে বহু ব্যবস্থা সন্নিবেশিত হইয়াছে, অথবা

যে কোর-আন একরূপ স্মৃদূত যে, উহাতে কোন প্রকার ক্রটি সংক্রামিত হইতে পারে না, উহার একাংশ।

আর কেহ কেহ ইহার এইরূপ অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, এই সংবাদ কোর-আনের আয়তগুলির অন্তর্গত এবং নিগূঢ়-তত্ত্বপূর্ণ জ্ঞাণো-মহফুজ (সুরক্ষিত ফলক) হইতে নাজেল করা হইয়াছে।
—কঃ, ২।৭৮৪।

(৫২) নাজরাণের খৃষ্টান প্রতিনিধিগণ হজরত নবি (ছাঃ)কে বলিয়াছিলেন, আপনি আমাদের হজরত ইছা (আঃ)কে চূর্ণাম করেন কেন? তৎশ্রবণে হজরত বলিলেন, আমি কি বলি? তাহারা বলিলেন, আপনি তাঁহাকে খোদার বান্দা বলিয়া থাকেন। হজরত বলিলেন, হাঁ, তিনি খোদার বান্দা ও রাছুল এবং একটী বাক্য—যাহা হজরত মরয়ম কুমারির মধ্যে নিক্ষিপ্ত হইয়াছে। তাহারা ক্রোধাঘ্রিত হইয়া বলিলেন, আপনি কখন কোন মনুষ্যকে বিনা পিতা সৃজিত হইতে দেখিয়াছেন কি? যদি আপনি সত্যবাদী হন, তবে ইহার দৃষ্টান্ত প্রকাশ করুন। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল। আয়তের অর্থ এই যে, আল্লাহতায়ালা নিকট হজরত ইছা (আঃ)এর অবস্থা হজরত আদম (আঃ)এর অবস্থার তুল্য, আল্লাহ তাঁহার দেহকে সৃষ্টিকা হইতে প্রস্তুত করিয়া ‘কোন্’ (হইয়া যাও) শব্দ বলা মাত্র তিনি জীবিত হইয়াছিলেন। যদি হজরত আদম (আঃ) বিনা পিতামাতা হইয়াও খোদার পুত্র না হন, তবে হজরত ইছা (আঃ) বিনা পিতা হইয়া কিরূপে খোদার পুত্র হইবেন? যখন খোদা হজরত আদমকে সৃষ্টিকা হইতে সৃজন করিতে সক্ষম হইলেন, তখন তিনি মরয়মের রক্তে কেন হজরত ইছাকে সৃজন করিতে সক্ষম হইবেন না?
—কঃ, ২।৪৮৪, রঃ, মাঃ ১।৬০১।

(৬০) এই ইছা (আঃ) এর সংবাদ—যাহা কোর-আনে নাজেল হইয়াছে, তাহাই সত্য, খৃষ্টানেরা তাঁহার সম্বন্ধে যে খোদার পুত্র হওয়ার দাবি করে এবং যিহুদীরা তাঁহার উপর যে অপবাদ প্রয়োগ করিয়া থাকে, তাহা সত্য নহে। অতএব তুমি এ সম্বন্ধে সংশয়কারীদের অন্তর্গত হইও না। হজরত নবি (ছাঃ) কে লক্ষ্য করিয়া ইহা বলা হইলেও প্রকৃত পক্ষে তাঁহার উন্মত্তগণকে বলা হইতেছে যে, তোমরা ইহার উপর সন্দেহ করিও না।—কঃ, ২৪৮৬।

(৬১) হজরত এবনো-আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, নাজরাণের কয়েক জন পাদরি নবি (ছাঃ) এর নিকট উপস্থিত হইয়াছিল, তাহাদের মধ্যে আ'কেব ও ছৈয়দ নামে দুইজন ছিল, তাঁহারা হজরত ইছা (আঃ) কে খোদা কিন্না খোদার পুত্র বলিয়া দাবি করিতে লাগিল। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল। হজরত বলিলেন, খোদা বলিতেছেন, যদি তোমরা সত্য প্রমাণ অস্বীকার কর, তবে তোমাদের সহিত মোবাহালা করিব। তাহারা বলিল, হে আবুল কাছেম, আমরা এখন যাইতেছি, তৎপর চিন্তা করিয়া আপনার নিকট আসিব। তাহারা নির্জনে সমবেত হইয়া এতৎ সম্বন্ধে আলোচনা করিতে লাগিল। তাহাদের মধ্যে মহা জ্ঞানী ব্যক্তি বলিল, খোদার শপথ, হে খৃষ্টান সম্প্রদায়, তোমরা জান যে, নিশ্চয় মোহাম্মদ নবী রাছুল, তোমাদের নবী সম্বন্ধে সত্য কথা তোমাদের নিকট পেশ করিয়াছেন। আল্লাহ-তায়ালার শপথ করিয়া বলিতেছি, কোন নবী কোন সম্প্রদায়ের সহিত 'মোবাহালা' করিলে, তাহাদের ছোট বড় কেহই জীষিত থাকিতে পারে না। যদি তোমরা তাঁহার সহিত মোবাহালা কর, তবে সমূলে নির্বংশ হইয়া যাইবে। যদি তোমরা তাঁহার 'দীন' গ্রহণ না কর এবং নিজেদের ধর্মে স্থির-প্রতিজ্ঞ থাকিতে

চাও, তবে তাঁহাকে ত্যাগ করিয়া স্বদেশে প্রত্যাবর্তন কর। হজরত নবি (ছাঃ) কাল পশমের একটি চাদর পরিধান করতঃ হজরত হাছান, হোছাএন, ফাতেমা ও আলি (রাঃ)কে সঙ্গে লইয়া উপস্থিত হইলেন। তিনি বলিলেন, যখন আমি দোয়া করিব, তোমরা আমিন বলিও। তখন খৃষ্টানদিগের একজন পাদরী বলিল, হে খৃষ্টান সম্প্রদায়, আমি এরূপ মনিষিদিগকে দর্শন করিতেছি যে, যদি তাঁহারা খোদার নিকট দোয়া করিতেন, তবে তিনি একটি পর্বতকে স্থানচ্যুত করিয়া দিতেন। তোমরা মোবাহালা করিও না, নচেৎ তোমরা ধ্বংসপ্রাপ্ত হইবে এবং কেয়ামত পর্য্যন্ত কোন খৃষ্টান ভূ-পৃষ্ঠে জীবিত থাকিবে না। তৎপরে তাহারা বলিল, আমরা আপনার সহিত 'মোবাহালা' করিব না এবং আপনাকে আপনার দীনে থাকিতে কোন আপত্তি করিব না। হজরত বলিলেন, যখন তোমরা মোবাহালা করিলে না, তখন ইচ্ছাম গ্রহণ কর। মুছলমানদিগের সহিত ভাল মন্দের অংশীদার হইতে পারিবে। তাহারা ইহাতে অসম্মতি প্রকাশ করিল। হজরত বলিলেন, তবে আমি তোমাদের সহিত যুদ্ধের চ্যালেঞ্জ করিতেছি। তাহারা বলিল, আরবদের সহিত যুদ্ধ করার শক্তি আমাদের নাই। অবশ্য যদি আপনি আমাদের সহিত যুদ্ধ না করেন এবং আমাদের ধর্ম্মে থাকিতে আমাদেরকে বাধা প্রদান না করেন, তবে আমরা প্রত্যেক বৎসরে আপনাকে দুই সহস্র চাদর—এক সহস্র ছফর মাসে, দ্বিতীয় সহস্র রজব মাসে, এবং ৩০টি লৌহের জেরা (বর্ম্মা) প্রদান করিব। হজরত এই শর্তে তাহাদের সহিত সন্ধি করিয়া বলিলেন, যে খোদার আয়ত্বাধীনে আমার প্রাণ রহিয়াছে, তাঁহার শপথ করিয়া বলিতেছি, যদি তাহারা মোবাহালা করিত, তবে তাহারা বানর ও শূকরে রূপে পরিণত হইয়া যাইত, উপত্যকা ভূমি অগ্নিতে পূর্ণ হইয়া

যাইত, নাজরাণবাসিদিগকে এবং তাহাদের পরিজনদিগকে, এমন কি বৃক্ষোপরিস্থ পক্ষীদলকে সমূলে ধ্বংস করিয়া দিতেন এবং বৎসর পূর্ণ না হইতেই সমস্ত খ্রীষ্টান জাতি ধ্বংস হইয়া যাইত। এই আয়তে হজরতের নবুয়তের সত্যতা প্রমাণিত হয়, নচেৎ খ্রীষ্টানেরা মোবাহালা করিতে পশ্চাৎপদ হইত না। আয়তের অর্থ এই যে, হজরত ইছা (আঃ) এর অবস্থা সম্বন্ধে সত্য জ্ঞান সমন্বিত আয়ত সকল নাজেল হওয়ার পরে যে কেহ তৎসম্বন্ধে তোমার সহিত বাক্বিতত্ত্ব করে, তাহাকে বল, আমি আমার পুত্রগণ ও স্ত্রীগণকে লইয়া নিজ উপস্থিত হইব, আর তোমরা নিজেদের পুত্রগণ ও স্ত্রীগণকে লইয়া উপস্থিত হও, তৎপরে আমরা উভয় সম্প্রদায় দোয়া করিয়া বলি, হে খোদা, আমাদের উভয় সম্প্রদায়ের মধ্যে যাহারা হজরত ইছা (আঃ) সম্বন্ধে মিথ্যা কথা বলে, তাহাদের উপর অভিসম্পাত প্রদান কর।

এই আয়তে বুঝা যায় যে, কখন দৌহিত্র (নাতি)কে পুত্র বলা হইয়া থাকে।

ছুরা আনয়ামে আছে;—

وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ (الْيَ) زَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ
وَعِيسَىٰ *

এই আয়তে হজরত ইছা (আঃ)কে উক্ত হিসাবে হজরত এবরাহিমের সমস্তানগণের মধ্যে গণ্য করা হইয়াছে।

শিয়া সম্প্রদায় এই আয়তের প্রমাণে বলিয়া থাকেন যে, এস্থলে খোদাতায়ালী হজরত আলি (রাঃ)কে হজরত নবি (ছাঃ) এর আত্মা (নফছ) বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, কাজেই তিনি যখন তাঁহার তুল্য হইলেন, তখন তিনি অত্যাশ্চর্য ছাহাবাগণ অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর হইবেন, ইহাতে হজরত আলির শ্রেষ্ঠতম খলিফা হওয়া প্রমাণিত হয়।

আমাদের উত্তর এই যে, নফছ শব্দের অর্থ হজরত আলি নহে, বরং স্বয়ং হজরত নবি (ছাঃ)। আর যদি আমরা স্বীকার করিয়া লই যে, ‘নফছ’ শব্দ হজরত আলিকে লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে, তবে আমরা বলিব, নফছ শব্দের অর্থ আত্মীয় এবং স্বধর্মাবলম্বী।

কোর-আনের—

وَيُخْرِجُونَ أَنْفُسَهُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ
لَوْلَا أَنْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا
وَلَا تَمُزُّوا أَنْفُسَكُمْ

এই তিনটি আয়াতে স্বধর্মাবলম্বিগণকে ‘নফছ’ ‘আনফোছ’ শব্দ বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে। হজরত আলি হজরত নবি (ছাঃ)এর আত্মীয় ও স্বধর্মাবলম্বী ছিলেন, এই জন্য উক্ত শব্দ তাঁহার উপর প্রয়োগ করা হইয়াছে। ইহাতে তাঁহার হজরতের ভুল্য হওয়া প্রমাণিত হয় না, নচেৎ তিনি নবুয়ত, শেষ নবি হওয়া ও সমস্ত জগতের নবি হওয়া সম্বন্ধে হজরতের শরিক হইয়া যাইতেন, কিন্তু ইহা সমস্ত সম্প্রদায়ের মতে বাতীল। আর যখন ইহার অর্থ আত্মীয় কিংবা স্বধর্মাবলম্বী হইল, তখন তাঁহার অন্ত্যাত্ম ছাহাবা অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর হওয়া প্রমাণিত হয় না।

তৃতীয়, ইহাতে যদি হজরত আলির খেলাফত সাব্যস্ত হয়, তবে হজরত নবি (ছাঃ)এর জামানায় তাঁহার খলিফা হওয়া প্রমাণিত হইত, কিন্তু ইহা সর্ববাদীসম্মত মতে বাতীল।

আর যদি কোন সময়ে তাঁহার খলিফা হওয়া প্রমাণিত হয়, তবে বলি, ইহাতে তাহাদের দাবি প্রমাণিত হয় না; ছুরি সম্প্রদায় বলিয়া থাকেন যে, তিনি নিজের সময়ে খলিফা ছিলেন।

কোন কোন শিয়া এই আয়াত দ্বারা হজরত আলির অন্ত্যাত্ম নবির চেয়ে শ্রেষ্ঠতর হওয়ার দাবি করিয়াছেন, ইহার উত্তরে

৩য় পারা তেলকর রোহোল—ছুরা আলো-এমরান। ৪৪৫

আমরা বলি, যে দলীলে হজরত নবি (ছাঃ) এর তাঁহা অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর হওয়া প্রমাণিত হয়, সেই দলীলে অস্তাশ্ব নরিগণের তাহা অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতর হওয়া বুঝা যাইবে।—কঃ, ২।৪৮।৪৮৯, রঃ, মাঃ, ১।৬০২—৬০৪।

(৬২) হজরত ইছা (আঃ) এর সম্বন্ধে যাহা নাজেল করা হইয়াছে, উহা সত্য বিবরণ, খ্রীষ্টানেরা যাহা দাবি করিয়া থাকে, উহা সত্য নহে আল্লাহ ব্যতীত প্রকৃত উপাস্ত কেহ নাই, আল্লাহ মহা পরাক্রান্ত এবং সমস্ত বিষয়ের সম্বন্ধে জ্ঞাতা, আর ইছা (আঃ) এইরূপ গুণবিশিষ্ট ছিলেন না।—কঃ, ২৪৯০, রঃ, মাঃ, ১।৬০৪।৬০৫।

(৬৩) যদি স্পষ্ট আয়ত সমূহ নাজেল হওয়ার পরে তাহার আপনাকে সত্যবাদী না জানে এবং আপনার অমুসরণ না করে, তবে তাহাদের হঠকারিতা হইবে, তুমি তাহাদের সহিত আলোচনা করা রহিত করিয়া দাও, আল্লাহতায়ালার উপর তাহাদের কার্যকে শাস্ত কর, আল্লাহতায়ালার বিভ্রাটকারিদিগের ফাছাদের অবস্থা, তাহাদের অন্তরের অসৎ উদ্দেশ্য অবগত আছেন, তিনি তাহাদিগকে সমুচিত শাস্তি প্রদান করিতে সক্ষম।—কঃ, ২।৪৯১, রঃ, মাঃ, ১।৬০৫।

৭ম রুকু. ৮ আয়ত।

(৭৪) ^{۱۰۸}قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْا۟ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا ^{۱۰۹}وَبَيْنَكُمْ ^{۱۱۰}أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْئًا وَلَا يَتَخَذَ ^{۱۱۱}بَعْضُنَا ^{۱۱۲}بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ ٱللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَقُولُوا۟

أَشْهَدُ بِأَنَا مُسْلِمُونَ ۝ (৬৫) يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ

تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا

مِنْ بَعْدِهِ ۝ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ (৬৬) هَآنَتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ

فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ۝

وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ (৬৭) مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ

يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا ۝ وَمَا كَانَ

مِنْ الْمُشْرِكِينَ ۝ (৬৮) إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ

لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ

الْمُؤْمِنِينَ ۝ (৬৯) وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

لَوْ يَضِلُّوكُمْ ۝ وَمَا يَضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝

(৭০) يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ

تَشْهَدُونَ ۝ (۷۱) يَا هَلْ أَكْتَبَ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ
بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

অনুবাদ।

তুমি বল—হে গ্রন্থধারিগণ, তোমরা এরূপ বাক্যের প্রতি লক্ষ্য কর—যাহা তোমাদের মধ্যে ও আমাদের মধ্যে আয়বিচারক (কিন্তু সমতুল্য), (উহা এই যে) আমরা আল্লাহ ব্যতীত কাহারও উপাসনা করিব না ও তাঁহার সহিত কাহাকেও অংশী স্থাপন করিব না এবং আল্লাহকে ত্যাগ করিয়া আমাদের কেহ অপরকে প্রতিপালক (খোদা) রূপে গ্রহণ না করে। অতঃপর যদি তাহারা বিমূখ হয়, তবে তোমরা বল, তোমরা সাক্ষী থাক, নিশ্চয় আমরা মুসলমান।

(৬৫) হে গ্রন্থধারিগণ, তোমরা এবরাহিম সম্বন্ধে কি জ্ঞান বাদানুবাদ করিতেছ? অপিচ তাঁহার পরে ব্যতীত তওরাত ও ইঞ্জিল অবতারণ করা হয় নাই, তোমরা কি বুঝিতেছ না?

(৬৬) সাবধান। তোমরাই উক্ত ব্যক্তিগণ হইতেছ—যাহারা যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান ছিল, তৎসম্বন্ধে তর্কযুক্ত করিয়াছ, কিন্তু যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান নাই, তৎসম্বন্ধে তোমরা কেন বাকুবিতণ্ডা করিতেছে? এবং আল্লাহ অবগত আছেন ও তোমরা অবগত নও।

(৬৭) এবরাহিম যিহুদী ছিলেন না এবং খ্রীষ্টানও ছিলেন না, বরং তিনি ভ্রান্ত মত সমূহ হইতে বিচ্ছিন্ন মোহলেম ছিলেন, এবং তিনি অংশিবাদিদিগের অন্তর্গত ছিলেন না।

(৬৮) নিশ্চয়ই লোকদিগের মধ্যে এবরাহিমের সমধিক নিকটতর উক্ত ব্যক্তিরাই হইবেন—যাহারা তাঁহার অনুসরণ করিয়াছিল ও এই নবী হইবেন এবং যাহারা বিশ্বাস স্থাপন করিয়াছেন তাহারাও হইবেন, আর আল্লাহ ইমানদারদিগের বন্ধু ।

(৬৯) গ্রন্থধারিগণের মধ্যে একদল কামনা করে—যদি তাহারা তোমাদিগকে ভ্রান্ত করিতে পারে, (তবে আনন্দিত হইবে), অপিচ তাহারা নিজেদিগকে ব্যতীত ভ্রান্ত করিতেছে না এবং তাহারা বুঝিতেছে না ।

(৭০) হে গ্রন্থধারিগণ, যখন তোমরা সাক্ষী আছ, তখন তোমরা আল্লাহতায়ালার আয়ত সমূহের প্রতি অবিশ্বাস করিতেছ কেন ?

(৭১) হে গ্রন্থধারিগণ, যখন তোমরা অবগত আছ, তখন কেন সত্যকে মিথ্যার সহিত মিশ্রিত করিতেছ এবং সত্য গোপন করিতেছ ?

ভীকা ;—

(৬৪) হোদাদ, হাছান, এবনো-জয়েদ ও মোহাম্মদ বেনে-জা'ফর বলিয়াছেন, এই আয়তটী নাজরাণের খ্রীষ্টান প্রতিনিধি-পক্ষের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল । কাতাদা, রবি ও এবনো-জোরাএজ বলিয়াছেন, এই আয়ত মদিনার যিহুদিদিগের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল । কেহ কেহ বলিয়াছেন, ইহা উভয় সম্প্রদায়ের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল । কোন রেওয়াএতে আছে, যিহুদিরা হজরত (ছাঃ)কে বলিয়াছিল, যেরূপ খ্রীষ্টানেরা (হজরত) ইহা (আঃ)কে প্রতিপালক খোদা-রূপে স্থির করিয়াছিল, সেইরূপ তুমিও কামনা কর যে, আমরা তোমাকে প্রতিপালক খোদা স্থির করিয়া লই ।

ঐষ্টানেরা বলিয়াছিল, হে মোচন্দ, রিহ্নদীরা ওজাএর সহজে
ব'হা কিছু বলিয়াছিল, তুমিও বাসনা কর যে, আমরা তোমার
সহজে তাগাই বলি। সেই সময় এই আরত নামেল হইয়াছিল।

এই রেওয়াএত ও 'এম্বরারিগণ' এই ব্যাপক শব্দ তৃতীয় মত
সমর্থন করে। এমাম রাজি বলিয়াছেন, ঐষ্টানদিগের সহজে
এই আরত নামেল হওয়া সমধিক যুক্তিযুক্ত।

আরবি ^{عالمی} عالمی শব্দ হইতে গৃহীত হইয়াছে, উহার মূল
অর্থ 'নয় স্থান হইতে উচ্চ স্থানে আরোহণ করা, তৎপরে কোন
বিষয়ের দিকে লক্ষ্য করা অর্থে ব্যবহৃত হইয়া থাকে।

سواء শব্দও অর্থ সুবিচার, ইহা এবনো-আক্বাহ, রবি ও
কাতাদা বর্জিত উল্লিখিত হইয়াছে, কেহ কেহ উহার অর্থ সমান
সমতুল্য বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

আরতের অর্থ এই যে, হে কেতাযধারি সম্প্রদায়, তোমরা
একপ একটা কথার দিকে লক্ষ্য কর—বাহা তোমাদের ও আমাদের
মধ্যে জারবিচার করিয়া দিবে, উহাতে পক্ষপাতিত্ব দোষ নাই
এবং কোন পক্ষের উপর অত্যাচার করিবে না; কিম্বা একপ
বাক্যের দিকে তোমাদের দৃষ্টি আকর্ষণ করিতেছি—বাহা তওকাত,
ইজিল ও কোর-আনে সমভাবে উল্লিখিত হইয়াছে এবং কোন
শরিয়তে ইহাতে মতভেদ নাই। উক্ত কথা এই যে, আমরা ও
তোমরা আল্লাহ ব্যতীত কাহারও উপাসনা করিব না, আমরা
ও তোমরা তাহার সহিত কোন বিষয়কে শরিক করিব না, কিম্বা
এবাদত কার্যে অন্তকে তাহার অংশীদার করিব না।

আমাদের ও তোমাদের কেহ যেন অপরকে খোদা ব্যতীত
'রব' (খোদা) স্থির না করে। খোদা ব্যতীত অন্তকে 'রব' স্থির
করার করেক প্রকার অর্থ হইতে পারে।

(১) আহলে-কেতাব সম্প্রদায় খোদার হালাল ও হারাম জাগ করিয়া তাহাদের ধর্ম-যাজক ও তাপসগণের নির্দেশিত হালাল ও হারামকে হালাল ও হারাম বলিয়া মানিয়া লইত।

(২) তাহারা তাহাদের যাজকগণকে ছেজদা করিত।

(৩) আবু মোহলেম বলিয়াছেন, তাহাদের মত এই যে, যে ব্যক্তি কঠোর সাধনা ও তপস্যায় সিদ্ধ হইয়া যায়, তাহার মধ্যে খোদার অস্থি প্রবেশ করে, এই জন্ত সে ব্যক্তি মৃত জীবিত করিতে ও অন্নাদ ও কুষ্ঠ রোগী সুস্থ করিয়া দিতে সক্ষম হয়।

(৪) তাহারা গোনাহ কার্যে যাজকগণের আদেশ পালন করিয়া থাকে।

খৃষ্টানেরা হজরত ইছা (আঃ)এর উপাসনা করিয়া থাকেন, তাহারা হজরত ইছা (আঃ)কে খোদার অংশ ও যিহুদীরা হজরত ঈসাএর (আঃ)কে খোদার অংশ স্থির করিয়য়া থাকেন।

উভয় সম্প্রদায় তাহাদের যাজকগণকে খোদা স্থির করিয়া লইয়াছেন।

হজরত ইছা (আঃ)এর পূর্বে খোদা ব্যতীত উপাস্ত কেহ ছিল না, কাজেই তাহার পয়দা হওয়ার পরেও ব্যাপার সেইরূপ থাকিবে।

* আল্লাহতায়ালার অংশী হওয়া সর্ববাদি-সম্মত মতে বাতীল।

যখন খোদাই সৃষ্টিকর্তা ও যাবতীয় সম্পদ প্রদাতা, তখন হারাম সম্বন্ধে তাহার আনুগত্য স্বীকার করা ওয়াযেব।

তৎপরে বলিতেছেন ;—

‘ যদি তাহারা এই সমস্ত কেতাব ও রাহুলগণের এক মতে গৃহীত মতটী অস্বীকার করে, তবে তুমি জানিয়া রাখ যে, তাহারা প্রমাণ অবগত হওয়ার পরেও হঠকারিতা বশতঃ সত্যের অপলাপ করিল, তুমি তাহাদিগকে বল, তোমরা ভ্রান্তবিচার কর এবং স্বীকার কর

যে, আমরা মুহলমান, সত্যপথে আছি।—কঃ, মাঃ, ১৬০৬৬০৭, কঃ, ২৪৯১৪৯২।

(৬৫) যিহুদী ধর্মযাজকগণ হজরত নবি (ছাঃ) এর নিকট উপস্থিত হইয়া বলিয়াছিলেন যে, হজরত এবরাহিম (আঃ) যিহুদী ছিলেন। এইরূপ নাজরাণের খ্রীষ্টানেরা তাহার নিকট উপস্থিত হইয়া বলিয়াছিলেন যে, হজরত এবরাহিম (আঃ) খ্রীষ্টান ছিলেন, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল। “এবনো-জরির ও এবনো-ইহহাক ইহা হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন।

আয়তের অর্থ এই যে, হে আহলে-কেতাব সম্প্রদায়, তোমরা কি ভ্রম এবরাহিম সম্বন্ধে বিরোধ করিয়া বলিতেছ যে, তিনি যিহুদী কিম্বা খ্রীষ্টান ছিলেন? তওরাত ও ইঞ্জিল হজরত এবরাহিম (আঃ) এর পরে নাজেল করা হইয়াছিল, ইহা কি তোমরা বুঝিতেছ না?

হজরত এবরাহিম ও মুছা (আঃ) এর মধ্যে ৫৬৫ কিম্বা ৭০০ অথবা ১০০০ বৎসর ব্যবধান ছিল। হজরত মুছা ও ইহা (আঃ) মধ্যে ১২৯৫ কিম্বা ২০০০ বৎসর ব্যবধান ছিল। শেহাব বলিয়াছেন, তাহাদের দাবি এই ছিল যে, হজরত এবরাহিম (আঃ) যিহুদী কিম্বা খ্রীষ্টান বংশধর ছিলেন। যেহেতু তাহারা জ্ঞানাক্ত হইয়াছিলেন, কিম্বা হঠকারিতা বশতঃ তাহারা এক সম্প্রদায় অল্প সম্প্রদায়কে রাগান্বিত করা উদ্দেশ্যে, অথবা মুহলমানদিগকে নবিগণের ইতিবৃত্ত সম্বন্ধে অনভিজ্ঞ ধারণায় ধোকাতে নিষ্কপ করা উদ্দেশ্যে ঐরূপ দাবি করিয়াছিলেন, কাজেই খোদা তাহা-দিগকে লাজ্জিত করিয়াছিলেন।

আর যদি এইরূপ অর্থ গ্রহণ করা হয় যে, যিহুদী ও খ্রীষ্টানগণ হজরত এবরাহিম (আঃ) এর ধর্মাবলম্বী ছিলেন, তবে ইহাও

বাতীল, কেননা খৃষ্টানদিগের এবাদত-পদ্ধতি হজরত এবরাহিম (আঃ) এর কার্য-পদ্ধতির বিপরীত ছিল।

হজরত মুহা (অঃ) এর পূর্বে শরিয়তের যে নিয়মাবলী ছিল, হয় হজরত মুহা (আঃ) তৎসমুদয়ের অনুসরণ ও সমর্থন করিয়াছেন, না হয় তিনি তৎসমুদয় মনছুখ করিয়া দিয়া অন্য শরিয়ত আনয়ন করিয়াছেন। প্রথম সূত্রে তিনি শরিয়ত প্রারম্ভক হইলেন না, যিহদীগণ ইহা স্বীকার করেন না। দ্বিতীয় সূত্রে প্রত্যেক নবী অন্ত নবীর শরিয়ত মনছুখ করিয়া থাকেন, যিহদিরা ইহা স্বীকার করেন না।—কঃ, ২।৪০২, কঃ, ১।৬০৭।

(৬৬) এই আয়তের কয়েক প্রকার অনুবাদ হইতে পারে ;—

(১) তোমরাই উক্ত নির্দোষ ব্যক্তিগণ হইতেছ—যদিও তোমরা যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান আছে, উহাতে বাক্-বিতণ্ডা করিয়াছ, কিন্তু যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান নাই, উহাতে তোমরা কেন বাক্-বিতণ্ডা করিতেছ ?

(২) সাবধান ! তোমরা উক্ত ব্যক্তিগণ হইতেছ—যাহারা যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান আছে, কিন্তু যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান নাই, উহাতে তোমরা কেন বাদানুবাদ করিতেছ ?

(৩) সাবধান ! হে উক্ত ব্যক্তিগণ, তোমরা যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান আছে, তৎসম্বন্ধে তোমরা বিরোধ করিতেছ, কিন্তু যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান নাই, তৎসম্বন্ধে কেন তোমরা বিরোধ করিতেছ ?

আয়তের মর্ম এই ;—তাহারা ধারণা করিয়াছিল যে, তওরাত ও ইঞ্জিলের শরিয়ত কোর-আনের শরিয়তের বিপরীত। ইহা সত্য দাবি ছিল। আরও তাহারা দাবি করিয়াছিল যে, হজরত এবরাহিমের শরিয়ত হজরত মোহম্মদ (আঃ) এর শরিয়তের বিপরীত ছিল, ইহা বাতীল দাবি ছিল।

আল্লাহ বলেন, হে নির্কোষ সম্প্রদায়, যদিও প্রথম বিষয়ে তোমাদের দাবি মত তোমাদের জ্ঞান ছিল, এই হেতু তৎসম্বন্ধে বাকুবিতণ্ডা করিরাহ, কিন্তু দ্বিতীয় বিষয়ে তোমাদের আদৌ জ্ঞান নাই, তৎসম্বন্ধে বাকুবিতণ্ডা করিয়া নিজেদের নির্কুদ্দিস প্রকাশ করিতেছ কেন? আল্লাহতায়াল। এই শরিয়তগুলির অবস্থা অবগত আছেন, তোমরা ইহা অবগত নও। ইহা এমাম রাজির বর্ণনা।

আল্লামা আলুহি ইহার অর্থে লিখিয়াছেন ;—

অ মি স্বীকার করিলাম যে, তোমাদের কেতাবের স্পষ্ট এবারতে কিছা উল্লিখিত মুহা ও ইছা (আঃ)এর অবস্থা বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু হজরত এবরাহিমের অবস্থা তোমাদের কেতাবের স্পষ্টাংশে কিছা অস্পষ্টাংশে বর্ণিত হয় নাই, কাজেই তোমাদের দাবি মতে প্রথম বিষয়ের জ্ঞান তোমাদের থাকিলেও দ্বিতীয় বিষয়ের জ্ঞান তোমাদের নাই, প্রথম বিষয়ে তোমাদের তর্ক বিতর্ক করা কতকাংশে জাযা হইলেও দ্বিতীয় বিষয়ে তোমাদের তর্ক বিতর্ক করা কিরূপে সঙ্গত হইবে? আল্লাহ হজরত এবরাহিম (আঃ)এর অবস্থা ও শরিয়ত অগত আছেন, তোমরা ইহা অবগত নও।—
কঃ, মাঃ, ১৬০৮, কঃ, ২৪৯৩।

(৬৭) (হজরত) এবরাহিম (আঃ) যিহদী ছিলেন না, এবং খ্রীষ্টানও ছিলেন না, বরং তিনি 'হানিক' ছিলেন, অর্থাৎ তিনি সমস্ত বাতীল মত হইতে বিচ্ছিন্ন ছিলেন।

তিনি মোহলেম ছিলেন, ইহার অর্থ এই যে, তিনি খোদার বন্দ্বিগিতে আত্মগত্য স্বীকার করিয়াছিলেন, কিছা খোদার একম-বাদী ছিলেন।

আত তিনি অংশীবাদিদিগের অন্তর্গত ছিলেন না, অর্থাৎ তিনি পৌত্তলিক, অগ্নি-উপাসক ও নক্ষত্রোপাসক ছিলেন না। কেহ

কেহ ইহার অর্থে বলিয়াছেন, তিনি যিহুদী ও খৃষ্টান ছিলেন না, যেহেতু যিহুদীরা ওজাএর (আঃ)কে খোদার পুত্র বলিয়া এবং খৃষ্টানগণ ইছা (আঃ)কে খোদার পুত্র বলিয়া অংশীবাদী ঐশীতে পরিণত হইয়াছিলেন।

একদল বিধান বলিয়াছেন, হজরত এবরাহিম বর্তমান দীন-ইছলামের উপর ছিলেন, এম্মলে যদি কেহ বলেন যে, মোহাম্মদী শরিয়ত কি সে এবরাহিম শরিয়তের সমান ছিল? যদি বল, অহুলে (আকায়েদে) উভয় শরিয়ত সমান ছিল, তবে বলিব, হজরত মুহা, ইছা ও সমস্ত নবীর শরিয়ত আকায়েদে সমান ছিল।

আর যদি বল, ফররাত-মাছায়েলে উভয় শরিয়ত সমান ছিল, তবে বলিব, ইহাতে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর নূতন শরিয়ত অবতীর্ণ হওয়া সপ্রমাণ হয় না।

এমাম রাজি ও আল্লামা আবুছি উক্ত প্রশ্নের উত্তরে বলিয়াছেন, হজরত মুহা (আঃ) যে শরিয়ত আনয়ন করিয়াছিলেন, বর্তমান যিহুদী মত উহার বিপরীত, হজরত ইছা (আঃ) যে শরিয়ত আনয়ন করিয়াছিলেন, বর্তমান খৃষ্টানি মত তাহা হইতে স্বতন্ত্র, প্রোক্ত উভয় মতে একত্ববাদ লুপ্ত হইয়া অংশীবাদ প্রবর্তিত হইয়াছে, কাজেই বলিতে হইবে যে, হজরত এবরাহিম, মুহা, ইছা ও সমস্ত নবী যে একত্ববাদ 'অহুল' (মূলমন্ত্র) স্থির করিয়াছিলেন, প্রচলিত যিহুদী ও খৃষ্টানি মত তাহার বিপরীত। পক্ষান্তরে হজরত এবরাহিম (আঃ) কর্তৃক প্রবর্তিত একত্ববাদ ও অম্মান্ত আকায়েদ অবিকল মোহাম্মদী শরিয়তে অন্তর্ভুক্ত হইয়াছে, কাজেই বলিতে হইবে যে, মোহাম্মদী শরিয়ত ও এবরাহিম শরিয়ত অহুলে (মূলমন্ত্রে) তুল্য। এই হেতু বলা হইয়াছে, হজরত এবরাহিম (আঃ) ইছলামালদী ছিলেন।

আর যদি বলা যায় যে, 'করুয়াত' (আহুসজিক) মাহারেলৈ এবরাহিমি ও মোহম্মদী উভয় শরিয়ত সমান, তাহাও যুক্তিযুক্ত কথা হইবে, কেননা এবরাহিমি শরিয়তের করুয়াত মাহারেলৈ মুছাবি শরিয়ত কর্তৃক মনছুখ হইয়াছিল, আবার হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)এর শরিয়ত কর্তৃক মুছাবি শরিয়তের করুয়াত আহকাম নষ্ট হইয়া যায় এবং প্রাচীন এবরাহিমি শরিয়তের করুয়াত আহকাম প্রবর্তিত হয়, কাজেই মোহম্মদ (ছাঃ) নূতন শরিয়ত-প্রবর্তক হইলেন। যখন এই উভয় শরিয়তের অধিকাংশ করুয়াত আহকাম সমান, তখন সামান্য কতিপয় মাহারেলৈ বৈষম্য ভাব থাকিলেও উভয় শরিয়তের সমান হওয়ার বাধা হইতে পারে না।—কঃ, মাঃ, ১৬০৮৬০৯, কঃ, ২৪৯০।

(৬৮) হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, যিহুদি-দিগের নেতৃস্থানীয় লোকেরা হজরত নবি (ছাঃ)কে বলিয়াছিলেন, খোদার শপথ, হে মোহম্মদ, তুমি অবগত আছ যে, নিশ্চয় আমরা তোমা অপেক্ষা ও অস্ত্রাশ্র লোক অপেক্ষা এবরাহিমি ধর্মের সমধিক নিকটবর্তী, নিশ্চয় তিনি যিহুদী ছিলেন, তোমার মধ্যে হিংসা ব্যতীত আর কিছুই নহে। সেই সময় এই আয়ত নাযেল করিয়াছিলেন।

আল্‌ বেনে হোমাএদ বর্ণনা করিয়াছেন, যে সময় হজরত নবি (ছাঃ)এর ছাহাবাগণ নাজাশির (হাবাশ দেশের রাজার) নিকট হেজরত করিয়া গিয়াছিলেন, (মকার) আমর বেনেল আ'হ ও ওমারা তাঁহাদের পশ্চাদগামি হইয়া তাঁহাদের দুর্গাম রটনা করা উদ্দেশ্যে উক্ত রাজার নিকট উপস্থিত হইয়া বলিল, এই মকার অধিবাসী আগন্তকের দল বাসনা করে যে, তোমার রাজ্য পরিবর্তন ও দেশে অশান্তি উৎপাদন করিবে এবং তোমার খোদাকে পালি দিবে। তৎপ্রবণে নাজাশি ছাহাবাগণের নিকট

লোক পাঠাইলেন, তাহারা আমর ও ওমারার দুর্গামের কথা
 প্রকাশ করিলে, হজরত ওহমান বেনে মজউন ও হামজা (রাঃ)
 বলিলেন, যদি তোমরা ইচ্ছা কর, তবে আমাদের একজনকে
 রাজার নিকট উপস্থিত কর। আমাদের মধ্যে সমধিক অল্প বয়স্ক
 ব্যক্তি উহার সহিত কথোপকথন করিবে। যদি সে ভাষ্য
 কথা বলে, তবে আমরা উহার সুফল প্রদান করিবেন। আর
 যদি অন্যর কথা বলে, তবে তোমরা উক্ত সুফলকে কহার পাত্র
 ধারণা করিবে। তখন নাজাশি পাদ্রিদিগকে, তামসদিগকে ও
 ভাষা অনুবাদকদিগকে সংগ্রহ করিয়া ছাহাবাগণের জিজ্ঞাসা
 করিলেন, তোমরা বল, তোমাদের নবী তোমাদিগকে কি বলিয়া
 থাকেন, কি বিষয়ের আদেশ করেন এবং কি বিষয় নিষেধ
 করেন? উহার কি কোন কেতাব আছে—যাহা তিনি পাঠ
 করিয়া থাকেন? তাহারা বলিলেন, হাঁ, যাহা খোদা তাঁহার
 উপর নাফেল করিয়াছেন, তাহাই তিনি পাঠ করেন। তিনি
 সংকাষের আদেশ করেন, প্রতিবেশীদিগের সহিত সহ্যবহার
 করিতে ও পিতৃগনদিগের উদ্ভাবধান করিতে আদেশ করেন।
 অস্বীকার খোদার উপাসনা করিতে বলেন, তাঁহা ব্যতীত অন্যের
 উপাসনা না করিতে আদেশ প্রদান করেন। তৎপরে তাঁহার
 নিকট জুনা' কব, অনকবুত, কাহাক ও মরয়ম পাঠ করা হইল।
 যখন কোর-আনে হজরত ইছা (আঃ) এর সমালোচনা আৰম্ভ
 হইল, আমর বেনে আ'হ রাজাকে তাহাদের উপর রাগান্বিত করা
 উদ্দেশ্যে বলিল, খোদার শপথ, নিশ্চয় উহার হজরত ইছা
 (আঃ) এর উপর কটুশব্দ প্রয়োগ করিয়া থাকে। নাজাশি বলিলেন,
 তোমাদের নবী হজরত ইছা (আঃ) সত্য কি বলেন? ছাহাবা-
 গণের মধ্যে একজন বলিলেন, তিনি বলেন, হজরত ইছা খোদার
 বান্দা, রাহুল, (প্রেরিত) আত্মা ও একটা বাক্য—যাহা তিনি

সরস্বতীর মধ্যে নিক্ষেপ করিয়াছিলেন । তখন নাজাশি কেশের পরিমাণ মেছওয়ারকের একটি তার লইয়া হলক করিয়া বলিলেন, হজরত ইহার ও তোমাদের নবীর কথার কেশ পরিমাণ পার্থক্য নাই । তোমাদিগকে সুসংবাদ প্রদান করিতেছি, তোমরা ভীত হইও না এবং এবরাহিমের দলের উপর কোন প্রকার তিরস্কার করা চইবে না । আমার বেনেল আ'হ বলিল, এবরাহিমের দল কি ? নাজাশি বলিলেন, এই মুহলমানগণ, তাঁহাদের নবী, আর যাহারা তাঁহাদের অনুসরণ করিয়াছেন, তাঁহারাষ্ট এবরাহিমের দল । সেই সময় মদিনা শরিকে নবি (ছাঃ) এর উপর এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল ।

আয়তের অর্থ এই ;—যাহারা হজরত এবরাহিম (ছাঃ) এর জামানায় তাঁহার শরিফতের অনুগামী হইয়াছিল, আর এই (শেষ) নবী ও যাহারা তাঁহার উপর ইমান আনিয়াছেন, তাঁহারাষ্ট হজরত এবরাহিম (ছাঃ) এর সমধিক নিকটপুত্র । কেননা মোহাম্মদী শরিফত অন্ত্যস্ত শরিফত অপেক্ষা সমধিক সৌন্দর্য্য-সম্পন্ন ।

আজ্ঞাত ইমানদারগণের বহু সহায়ক ও সুকল প্রদাতা ।—
কঃ, মঃ, ১৬০৯৬১০ ।

(৬৯) এত আয়তের অনুবাদ হুই প্রকার হইতে পারে—

(১) গ্রন্থকারদিগের মধ্যে একদল তোমাদিগকে জ্ঞাত করার বাসনা করিয়াছে ।

(২) গ্রন্থকারদিগের একদল (তোমাদিগকে জ্ঞাত করার) বাসনা করিয়াছে, যদি তাহারা তোমাদিগকে জ্ঞাত করিতে পারে, (তবে তাহারা পতিত হইবে) ।

আয়তের অর্থ এই যে, আহলে-কেতাব সম্প্রদায় সভ্যপণ হইতে বিমুখ হইয়া ও দলীল প্রমাণ অগ্রাহ করিয়া কাস্ত হন নাই, বরং নানাপ্রকার সন্দেহজনক কথা প্রকাশ করিয়া ইমানদার-

গণকে আন্ত করার চেষ্টা করিতে থাকে। তাহার বলিয়া থাকে, হজরত মোহম্মদ, হজরত মুহা ও ইহার উপর ইমান আনিয়া আবার নিজের নবুয়তের দাবি করিয়া থাকেন। হজরত মুহা তওরাতে সংবাদ প্রদান করিয়াছেন যে, তাহার শরিয়ত চিরস্থায়ী হইবে। মনছুখ হওয়ার কথা স্বীকার করিলে, খোদার অন্তিমতা প্রকাশিত হয়।

আরতের উদ্দেশ্য এই যে, মুহলমানেরা যেন যিহুদিদিগের কথায় প্রভাবিত না হয়।

কেহ কেহ বলেন, যিহুদিগণ হজরত হোজায়ফা, আশ্মার ও মোরাজকে যিহুদী মত গ্রহণ করিতে অনুরোধ করায় এই আদ্বত নাজেল হয়। يضلركم শব্দের অর্থ কি, তাহাই নিবেচ্য বিষয়।

এবনো-আব্বাহ বলিয়াছেন, “যিহুদিগণ তোমাদিগকে কাকেরিয় দিকে ফিরাইয়া লইয়া যাইবে।” এবনো-জরির তাবারি উহার অর্থে লিখিয়াছেন, “তাহারা তোমাদিগকে ধ্বংস করিয়া ফেলিবে।”

আবু আলি উহার অর্থে বলিয়াছেন, “তাহারা তোমাদিগকে আন্তিতে নিক্ষেপ করিবে এবং তোমাদের নিকট এরূপ কথা প্রকাশ করিবে—বাহা তোমাদের ‘দীন’ সম্বন্ধে সন্দেহ উৎপাদন করিবে।”

তৎপরে খোদা বলিতেছেন ;—

তাহারা মুহলমানদিগকে ধ্বংস করার চেষ্টা করিতেছে, অথচ তাহারা নিজেদিগকে ধ্বংস করিতেছে, যেহেতু তাহারা এই চেষ্টার জন্য খোদার কোপের পাত্র হইতেছে, তাহাদের অন্তরে আবরণ পড়িয়াছে, এই হেতু ইহা বুঝিতে পারিতেছে না।

এইরূপ অর্থ হইতে পারে—তাহারা মুহলমানদিগকে আন্ত করার চেষ্টা করিতেছে, অথচ তাহারা ইহা অবগত নহে যে,

ইহাতে তাহারা নিজদের উপর উহার শাস্তি টানিয়া আনিতেছে এবং দ্বিগুণ শাস্তির পাত্র হইতেছে ।—কঃ, মাঃ, ১।৬১০ ।

(৭০) এস্থলে খোদা গ্রন্থধারি বিধানগণকে বলিতেছেন, হে গ্রন্থধারিগণ, তওরাত ও ইঞ্জিলের যে আয়তগুলিতে হজরত মোঃম্মদ (ছাঃ) এর নবুয়ত ও ইছলাম ধর্মের সত্যতার কথা উল্লিখিত হইয়াছে, তোমরা মুছলমানগণের সাক্ষাতে তৎসমস্ত অস্বীকার কর কেন ? অথচ যখন তোমরা নিজেরা কোন স্থানে থাক, তখন ইহার সত্যতার কথা স্বীকার করিয়া থাক ।

হে গ্রন্থধারিগণ, তোমরা মুছলমানদিগের সাক্ষাতে কোর-আন শরিকের আয়তগুলির নিদর্শন হওয়া কেন অস্বীকার করিতেছ ? অথচ তোমরা নিজের অন্তর ও বিবেকের নিকট তৎসমুদয় নিদর্শন বলিয়া সাক্ষ্য প্রদান করিয়া থাক ।

হে গ্রন্থধারিগণ, যে সমস্ত অলৌকিক কার্য্যগুলি হজরত নবি (ছাঃ) কর্তৃক প্রকাশিত হইয়াছে, তোমরা তৎসমস্ত অস্বীকার করিতেছ কেন ? অথচ তোমরা ইহা সাক্ষ্য প্রদান করিয়া থাক যে, অলৌকিক কার্য্য দ্বারা নবিগণের নবুয়ত সপ্রমাণ হইয়া থাকে । —কঃ, ২।৭২৪ ।

(৭১) হে গ্রন্থধারিগণ, তোমরা প্রকৃত তওরাতের আয়ত-গুলিকে কৃত্রিম কথাগুলির সহিত কেন মিশ্রিত করিতেছ ? ইহা হাছান ও এবনো-জরীদের মত । কিথা তোমরা মুখে ইছলাম প্রকাশ করিতেছ, অথচ অন্তরে কপটতা পোষণ করিতেছ কেন ? অথবা দিবসের প্রথম ভাগে মুখে ইছলাম প্রকাশ করিয়া এবং উহার শেষ ভাগে উহা হইতে প্রত্যাবর্তন করিয়া লোকদিগকে সন্দেহে নিক্ষেপ করিতেছ কেন ? ইহা এবনো-আব্বাহ ও কাতাদার মত ।

কিছা হজরত মুহা ও ইচা উপর ইমান আনিতে অথচ হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) এর নবুহত অস্বীকার করিবে অথবা তোমরা হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) এর বোকাগি অস্ত্রের বিশ্বাস করিয়া থাক, অথচ মৌখিক ও প্রকাশ্য ভাবে হাযর উপর অসত্য বোপ করিতেছ কেন? ইহা আবু আদান আবু মোহলেমের মত।

তৎপরে বলিতেছেন ; —

তোমরা তোমাদের কেতাবগুলিতে যে হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) এর নবুহত, কক্ষণ ও সুসংবাদ লিখিত রহিয়াছে — সমুদয় গোপন করিতেছে, অথবা তোমরা অবগত আছ যে হাযর সত্য, কিছা তোমরা জান যে, ইহা তোমাদের চঠকানিয়া ও জিংলা বাতীত আর কিছুই নহে, অথবা তোমরা বিশ্বাস সম্প্রদায় হাযর প্রকাশ করিতেছ কেন? কিছা তোমরা অবগত আছ যে একটা কাছাকাড়ীর শাস্তির গুরুত্ব অধিক হইবে।—কঃ, ২৪০৭৪০২, কঃ, মাঃ, ১৬১১।

৮ম ককু ৯ আরত।

(৭২) وَ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا

بِالنَّبِيِّ أَنزَلَ مَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَ أَكْفَرُوا

آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (৭৩) وَلَا تَوَسَّنَا إِلَّا لِمَن

تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ
 أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ
 إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ
 عَلِيمٌ ۝ (৭৪) يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ
 ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ (৭৫) مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَن
 إِن تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ يُؤَدُّ إِلَيْكَ ۚ وَ مِنْهُمْ مَن إِن
 تَأْمَنَهُ بِيَدِينَارٍ لَا يُؤَدُّ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ
 قَائِمًا ذَٰلِكَ بَانِهِمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأَمِينِ
 سَبِيلٌ ۚ وَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ ۝
 (৭৬) بَلَىٰ مَن أَوفَىٰ بِعَهْدِهِ وَ اتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
 الْمُتَّقِينَ ۝ (৭৭) إِن الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ

وَ اِيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ اُولٰٓئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ
 وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ وَلَا يَنْظُرُ اِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا
 يَزْكِيهِمْ ۚ وَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ ۝ (۷۸) وَ اِنْ مِنْهُمْ
 لَفَرِيقًا يَلْوَنَ السِّنِّتَهِمْ بِالْكَتِبِ لِتَحْسَبُوهُ مِنْ الْكَتِبِ
 وَ مَا هُوَ مِنَ الْكَتِبِ ۚ وَ يَقُولُوْنَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ
 وَ مَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ۚ وَ يَقُولُوْنَ عَلٰى اللّٰهِ الْكَذِبُ
 وَ هُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ (۷۹) مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ
 الْكِتٰبَ وَ الْحِكْمَ وَ النَّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُوْلَ لِلنَّاسِ كُونُوْا
 عِبَادًا لِّىْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ كُونُوْا رَبّٰنِيْنَ بِمَا
 كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ الْكِتٰبِ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُوْنَ ۝
 (۸۰) وَلَا يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَتَّخِذُوْا الْمَلَائِكَةَ وَ النَّبِيْنَ
 اَرْبَابًا ۚ اِيْمَارُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝

অনুবাদ ।

(৭২) এবং গ্রন্থধারিগণের মধ্যে একদল বলিয়াছেন—
তোমরা যাহা বিশ্বাসিগণের উপর অবতারণ করা হইয়াছে, তাহার
প্রতি দিবসের প্রথম ভাগে বিশ্বাস স্থাপন কর এবং উহার শেষ
ভাগে উহা অবিশ্বাস কর, বিশেষ সম্ভব'যে, তাহারা প্রত্যাবর্তন
করিবে।

(৭৩) আর যে ব্যক্তি তোমাদের ধর্মের অনুসরণ করিয়াছে,
তাহা ব্যতীত কাহারও প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করিও না, তুমি
বল, নিশ্চয় দীন আল্লাহতায়ালার দীন, (সুতরাং তোমরা ইহা
অস্বীকার করিও না যে,) তোমরা যাহা প্রদত্ত হইয়াছে, অশ্রু কেহ
তাহার তুল্য প্রদত্ত হয়, কিম্বা তাহারা তোমাদিগকে তোমাদের
প্রতিপালকের নিকট পরাস্ত করিয়া কেলে, তুমি বল, নিশ্চয়
অমুগ্রহ খোদাতায়ালার আয়ত্বাধীনে আছে, তিনি যাহাকে ইচ্ছা
করেন, উহা প্রদান করেন এবং আল্লাহ অসীম দয়ালীল (কিম্বা
শক্তিশালী) মহা-জ্ঞাতা ।

(৭৪) তিনি যাহাকে ইচ্ছা করেন, নিজের দয়া দ্বারা বিশেষতঃ
প্রদান করেন এবং আল্লাহ মহা অমুগ্রহশালী ।

(৭৫) গ্রন্থধারিদিগের এমন কোন লোক আছে যে, যদি
তুমি তাহার নিকট একটী ধনভাগ্যের গচ্ছিত রাখ, তবে সে উহা
তোমাকে প্রত্যর্পণ করিবে, আর তাহাদের মধ্যে এরূপ লোক
আছে যে, যদি তুমি তাহার নিকট একটী দীনার গচ্ছিত রাখ,
তবে সে উহা তোমাকে প্রত্যর্পণ করিবে না, কিন্তু যদি তুমি
অবিরত উহার সম্বন্ধে তাকাদা-কারী থাক। ইহার কারণ এই যে,
নিশ্চয় তাহারা বলিয়াছে যে, আমাদের উপর এই নিরঙ্করদিগের

সম্বন্ধে কোন গোনাহ নাই এবং তাহারা আল্লাহতায়ালার উপর মিথ্যারোপ করিয়া থাকে, অথচ তাহারা অবগত আছে।

(৭৩) হাঁ, যে ব্যক্তি নিজের অঙ্গীকার পূর্ণ করিয়াছে এবং ভয় করিয়াছে, নিশ্চয় ধর্ম ভীষণদিগকে ভালবাসেন।

(৭৭) নিশ্চয় যাহারা আল্লাহতায়ালার অঙ্গীকার ও নিষেধের শপথের পরিবর্তে সামান্ত মূল্য গ্রহণ করে, তাহারাই এতক্লেশ হইবে যে, তাহাদের জন্য পরজগতে কোন অংশ নাই ও আল্লাহ তাহাদের সহিত কথা বলিবেন না এবং কেয়াসতের দিবেস তাহাদের দিকে দৃষ্টিপাত করিবেন না ও তাহাদিগকে পবিত্র করিবেন না এবং তাহাদের জন্য যজ্ঞনাদায়ক শাস্তি আছে।

(৭৮) এবং নিশ্চয়ই তাহাদের মধ্যে একরূপ একদল লোক আছে যে, তাহারা কেতাব পাঠে রসনাগুলি কুঞ্চিত করিয়া থাকে, যেন তোমরা উহা কেতাবের অংশ ধারণা কর, অথচ উহা কেতাবের অংশ নহে এবং তাহারা বলিয়া থাকে যে, উহা আল্লাহতায়ালার নিকট হইতে (আগত), অথচ উহা আল্লাহতায়ালার নিকট হইতে (আগত) নহে এবং তাহারা আল্লাহতায়ালার উপর অসত্যারোপ করিয়া থাকে, অথচ তাহারা অবগত আছে।

(৭৯) কোন মনুষ্যের পক্ষে উচিত নহে যে, খোদা তাকে কেতাব, ধর্ম-জ্ঞান ও নবুয়ত প্রদান করেন, তৎপরে সে লোকদিগকে বলে যে, তোমরা আল্লাহকে ত্যাগ করিয়া আমার বান্দা (উপাসনাকারী) হইয়া যাও বরং যেহেতু তোমরা কেতাব শিক্ষা প্রদান করিতেছে এবং (উহা) পাঠ করিতেছে, এই হেতু অবিরত খোদার আজ্ঞাবাহক বিদ্বান্ হও।

(৮০) এবং তিনি তোমাদিগকে আদেশ করেন না যে, তোমরা কেরোশতাগণকে ও নবিগণকে প্রতিপালকরূপে গ্রহণ কর। তোমরা যখন মুছলমান হইয়াছ, ইহার পরে কি তিনি তোমাদিগকে কাকিরির আদেশ করিতে পারেন?

উক্তি :-

(৭২) হাহান ও ছুদী বলিয়াছেন, খয়বর ও ওরায়মা পন্নীর দাদশ জন যিহুদী ধর্ম-যাজক সমবেত হইয়া পরস্পরে বলিলেন যে, তোমরা দিবসের প্রথম ভাগে অস্ত্রারর সহিত নচে, বরং মৌখিক হজরত মোহাম্মদ (হাঃ)এর ধর্মে প্রবেশ কর, দিবসের শেষ ভাগে উহার উপঃ অশ্বাসী হওয়ার কথা প্রচার করিয়া বল, আমরা আমাদের ধর্মগ্রন্থগুলি পর্যবেক্ষণ করিয়াছি এবং আমাদের বিদ্বান্ মণ্ডলীর সাহিত পরামর্শ করিয়াছি, ইহাতে আমরা দেখিয়াছি যে, মোহাম্মদ সেই প্রতিশ্রুত নবী নহেন, আমাদের নিকট তাঁহার অসত্যতা ও তাঁহার ধর্মের অসারতা প্রকাশিত হইয়াছে। যখন তোমরা এই কার্য্য করিবে, তখন তাঁহার ছাহাবাগণ নিজেদের ধর্মে সন্দিহান হইয়া বলিবেন, নিশ্চয় তাহারা গ্রন্থধারী সম্প্রদায়, তাহারাই এতৎসম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ, সুতরাং তাহারা নিজেদের ধর্ম ত্যাগ করিয়া তোমাদের যিহুদী ধর্মের দিকে প্রত্যাবর্তন করিবেন। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

মোজাহেদ, মোকাতেল ও কলবি বলিয়াছেন, হজরত নবি (হাঃ) মদিনা শরীফে আগমন পূর্বক বয়তুল মোকাদ্দের দিকে মুখ করিয়া নামাজ পড়িতে লাগিলেন, ইহাতে যিহুদীরা আনন্দিত হইয়া হজরত নবি (হাঃ)এর তাহাদের দলভুক্ত হওয়ার আশা করিতে লাগিল। যখন আব্বাহ তাঁহাকে কা'বার দিকে মুখ করিয়া নামাজ পড়িতে আদেশ করিলেন, উহা জোহরের সময় ছিল। তখন কা'ব-বেনেল আশরাক নিজের সচচরগণকে বলিলেন, তোমরা হজরত মোহাম্মদ (হাঃ) এর উপর কাবা সম্বন্ধে যাহা নাজেল হইয়াছে, তাহার উপর ইমান আন এবং দিবসের প্রথম ভাগে সেই দিকে ফিরিয়া নামাজ পড় এবং দিবসের শেষ ভাগে তোমাদের কেবলা বয়তুল মোকাদ্দের দিকে মুখ করিয়া নামাজ পড়, তাহা হইলে

মুহলমানেরা সন্দেহে নিক্ষিপ্ত হইয়া মোরতাদ হইতে পারে, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

আয়তের অর্থ এই যে, একজন গ্রন্থধারি নিজেদের কতক লোককে বলে, যে কোর-আন মুহলমানগণের উপর নাজেল করা হইয়াছে, তোমরা দিবসের প্রথম ভাগে উহার উপর ইমান প্রকাশ কর এবং দিবসের শেষ ভাগে উহা অবিশ্বাস কর, তাহা হইলে মুহলমানগণ আমার ধর্মের দিকে কিরিয়া বাইতে পারে।
কঃ, মাঃ, ১১৬১১, কঃ, ২৪২৫৪২৬।

(৭৩) সমস্ত তফহিরকারক বলিয়াছেন, ইহা ইহুদীদিগের কথার শেবাংশ, এমাম রাঈ বলেন, এই অংশের দুই প্রত্যয় অর্থ হইতে পারে ;—

(১) এই যে, হে যিহুদী সম্প্রদায়, যে নবী তোমাদের তওরাতের শরিয়তের অনুসরণ করে এবং উহা সমর্থন করে, কেবল তাঁহার উপর বিশ্বাস স্থাপন কর। আর যিনি তওরাতের আহকামের কোন অংশ পরিবর্তন করেন, তাঁহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করিও না।

(২) এই যে, পূর্বোক্ত আয়তে দিবসের প্রথম ভাগে ইমান আনিতে ও শেষ ভাগে উহা অস্বীকার করিতে বলা হইয়াছে, এইরূপ ইমান আনার উদ্দেশ্য এই যে, নিজেদের ধর্মাবলম্বিগণকে নিজ ধর্মে রক্ষা করা কল্পে ইহা করা হইয়াছে। কেননা প্রত্যেকে কল্পনা করিয়া থাকে যে, নিজের অনুগামিগণকে নিজের ধর্মে স্থির-প্রতিষ্ঠ রাখে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

“নিশ্চয় দীন আল্লাহর দীন হইতেছে।”

যিহুদীরা বলিত, তাহারা যে মতের আছে, তাহাই প্রকৃত দীন। আল্লাহ তদ্বস্তরে বলিতেছেন, তাহাদের মত আল্লাহতায়ালার

অন্ত দীন হইয়াছে, কেননা আল্লাহ উহার আদেশ করিয়াছেন, উহার দিকে পথ প্রদর্শন করিয়াছেন এবং উহার আমুগত্য স্বীকার করা ওয়াজেব করিয়াছেন, প্রকৃত ব্যাপার যখন ইহা হইতেছে, তখন যদি ইহার পরে তিনি অন্য বিষয়ের আদেশ করেন, অন্য বিষয়ের দিকে পথ প্রদর্শন করেন এবং অন্য বিষয়ের আমুগত্য স্বীকার করিতে বলেন, তবে উহা প্রথম দীনের বিপরীত হইলেও দীন হইবে এবং উহার অনুসরণ করা ওয়াজেব হইবে। প্রথমোক্ত অংশের প্রথমোক্ত মর্ম্মের হিসাবে এইরূপ ব্যাখ্যা করা হইয়াছে।

দ্বিতীয় প্রকার মর্ম্মের হিসাবে এইরূপ ব্যাখ্যা হইবে—নিশ্চয় দীন আল্লাহতায়ালার দীন, আর যখন তোমরা উহা গ্রহণ করিয়াছ, তখন উহা নষ্ট করিতে তোমাদের এই দুর্ব্বল চক্র কার্য্যকরী হইবে না।

ان يؤتي احد ما اوتيتم اريحاجكم عند ربكم
জটিল, ইহা খোদার কালাম হইতে পারে, কিম্বা যিহুদিদিগের
কথার শেষাংশ হইতে পারে। যদি খোদার কথা হয়, তবে
এইরূপ অর্থ হইবে ;—

فلا تنكروا ان يؤتكم احد سواكم من الهدى مثل ما
اتيتكم اويحاجوكم. يعنى هؤلاء المسلمين بذالك عند ربكم
ان لم تقبلوا ذلك منهم

“(যখন আল্লাহর ‘দীন’ ‘দীন’ হইতেছে) তখন তোমরা ইহা
অস্বীকার করিও না যে, তোমরা যে দীন প্রদত্ত হইয়াছ, সেইরূপ
দীন তোমাদের ব্যতীত অন্য কেহ প্রদত্ত হইতে পারে, কিম্বা
তাহারা (উক্ত মুহলমানগণ যদি তোমরা তাহাদের উক্ত দীন
গ্রহণ না কর, তবে) তজ্জন্ত তোমাদিগকে তোমাদের প্রতিপালকের
নিকট পরাভূত (নিরস্তর) করিয়া দিবেন।”

কিছা هدى শব্দের অর্থ বর্ণনা الله শব্দ হইতে বদল হইবে, একেত্রে এইরূপ অর্থ হইবে ;—

قل يا محمد لا شك ان بهان الله هو ان لا يؤمن احد
مثل ما اوتيتهم وهو دين الاسلام الذي هو افضل الاديان
وان لا يحاجوكم يعنى هؤلاء اليهود عند ربكم في الآخرة
لانه يظهر لهم في الآخرة انكم محقرون و انهم مفلونون *

“তুমি বল, হে মহম্মদ, ইহাতে সন্দেহ নাই যে, নিশ্চয় আল্লাহ-
তায়ালার বর্ণনা এই যে, তোমরা (মুছলমানগণ) যে দীন প্রদত্ত
হইয়াছ, তত্ত্ব ল্যা দীন কেহই প্রদত্ত হইবে না, উহা দীনে-ইছলাম—
যাহা সমস্ত দীন অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম। আরও এই যিহুদীগণ
তোমাদিগকে তোমাদের প্রতিপালকের নিকট পরজগতে পরাভূত
করিতে পারিবে না, কেননা পরজগতে তাহাদের সমক্ষে প্রকাশিত
হইবে যে, নিশ্চয় তোমরা সত্যপরায়ণ এবং নিশ্চয় তাহারই ব্রাহ্ম।”

তৃতীয় প্রকার অর্থ এই ;—

ان هدى الله هو ان يؤتى احد مثل ما اوتيتهم او يحاجوكم
عند ربكم فيقضى لكم عليهم *

“নিশ্চয় আল্লাহতায়ালার বর্ণনা এই যে, তোমরা হে যিহুদিগণ,
যে ধর্ম প্রদত্ত হইয়াছ, তোমাদের ব্যতীত অন্য কেহ তত্ত্ব ল্যা ধর্ম
প্রদত্ত হইতে পারে, কিছা তাহারা তোমাদিগকে তোমাদের প্রতি-
পালকের নিকট দোষীরূপে উপস্থিত করিতে পারে, তখন তাহাদের
সাপক্ষে তোমাদের বিপক্ষে বিচার স্বীমাংসা করা হইবে।

আর যদি উহা যিহুদীদিগের কথার শেষাংশ হয়, তবে এইরূপ
অর্থ হইতে পারে, —

لا تظهروا ايمانكم بان يؤتى احد مثل ما اوتيتهم الا لاهل
دينكم و اسروا تصديقكم بان المسلمين قد اوتوا من

كتب الله مثل ما اوتيتهم ولا تغشوه الا الى اشياعكم
 وحدهم دون المسلمين للا يزيد هم ثباتا ودون
 المشركين للا يدعوهم ذلك الى الاسلام ولا تؤمنوا لغير
 اتباعكم ان المسلمين يحاجوكم يوم القيمة بالحق
 ويغالبنكم عند الله بالحجة ●

“তোমাদের ধর্মের তুল্য ধর্ম অন্যকে প্রদত্ত হইতে পারে, তোমাদের এই বিশ্বাসটী তোমাদের স্বধর্মাবলম্বিগণ ব্যতীত অন্য কাহারও নিকট প্রকাশ করিও না, মুছলমানগণ তোমাদের প্রদত্ত কেতাবেব জ্ঞায় যে আল্লাহ্‌তায়ালার কেতাব প্রদত্ত হইয়াছেন, তোমাদের এই বিশ্বাসটী সংগোপনে রাখ এবং তোমাদের স্বধর্মাবলম্বিগণ ব্যতীত না মুছলমানগণকে প্রকাশ করিবে, না মোশরেকগণকে প্রকাশ করিবে, নচেৎ প্রথমোক্ত ব্যক্তিদের ইমানের দৃঢ়তা বৃদ্ধি প্রাপ্ত হইবে ও শেষোক্ত ব্যক্তিরা ইছলামের দিকে আকৃষ্ট হইয়া পড়িবে।”

এমাম রাজি এই অর্থ দুর্বল বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। **فضل** শব্দের মূল অর্থ আধিক্য, তৎপরে উপকার ও পরোপকার অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে। এই আয়তে **الفضل** শব্দ উল্লিখিত হইয়াছে, উহার মর্ম কি?

এবনো-লোরাএজ উহার মর্ম ইছলাম বলিয়াছেন, অন্তান্ত বিদ্বানগণ উহার মর্ম নবুয়ত ও রেছালাত বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। কেহ কেহ উহার অর্থ দলীল প্রমাণ, কিস্বা দীন ও জ্বনইয়ার সম্পদ বলিয়াছেন। এমাম রাজি বলিয়াছেন, যিহুদীরা বলিয়াছিল যে, তাহাদের জ্ঞায় কেতাব, ব্যবস্থা ‘ও নবুয়ত’ অন্য কেহ পাইতে পারে না। খোদা উহার প্রতিবাদে বলিতেছেন; তুমি বল, নিশ্চয় অনুরূপ স্বরূপ নবুয়ত ও রেছালাতের মালিক

আল্লাহ, তিনি যাঁহাকে ইচ্ছা করেন, উহা প্রদান করেন। বরং উহার শ্রেষ্ঠ অংশ প্রদান করিতে পারেন, আল্লাহ দয়া কিম্বা শক্তিতে অসীম, বাল্যগণের হিত সম্বন্ধে কিম্বা কোন্ ব্যক্তিকে রেহালাত প্রদান করিতে হইবে, তৎসম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ।—কঃ, ২।৪৯৬।৪৯৭, রঃ, ১।৬১২।৬১৩।

(৭৪) আল্লাহ যাঁহাকে ইচ্ছা করেন, শ্রেষ্ঠতম রেহালাত, ইছলাম ও কোর-আন প্রদান করিয়া বিশেষত্ব প্রদান করিয়া থাকেন, আল্লাহ মহা অনুগ্রহশালী।

(৭৫) قِنْطَار ‘কেস্তার’ শব্দের অর্থ ১২ শত আওকিয়া। হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) উহার অর্থ গরুর চর্ম্ম পূর্ণ পরিমাণ অর্থ বলিয়াছেন। কেহ কেহ উহার অর্থ ১০ লক্ষ দীনার কিম্বা দেবম বলিয়াছেন। এই স্থানে উহার অর্থ বহু অর্থ।

دينار দীনার ইহা ২৪ ‘কিরাত’কে বলা হয়, প্রত্যেক কিরাত ৩ যবে হয়। ৭২ যবের ওজন পরিমাণ আরবি মুদ্রাকে দীনার বলা হয়।

এবনে আবি হাতেম, পীর মালেক বেনে দীনার কর্তৃক বর্ণনা করিয়াছেন, দীনার শব্দ دينار দীন ও نار ‘নার’ (অগ্নি) হইতে গৃহিত হইয়াছে, ইহার ইশারা এই যে, যদি তুমি স্তায়ভাবে উহা উপার্জন কর, তবে তোমার পক্ষে উহা দীন হইবে, আর যদি তুমি উহা অন্তায় ভাবে উপার্জন কর, তবে তোমার পক্ষে অগ্নি হইবে। আল্লামা আলুহি বলিয়াছেন, ইহা শব্দের ধাতুগত অর্থ নহে।

এই স্থানে দীনার শব্দের মর্ম্ম সামান্ত্র অর্থ।

হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, এক ব্যক্তি হজরত আবদুল্লাহ বেনে ছালামের নিকট ১২ শত ‘আওকিয়া’ স্বর্ণ গচ্ছিত রাখিয়াছিল, তৎপরে তিনি উহা মালিককে কেরত দিয়াছিলেন,

আর এক ব্যক্তি কানহাহ বেনে আজুরার নিকট একটা দীনার গচ্ছিত রাখিয়াছিল, সে উহা অস্বীকার করিয়াছিল, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, এই আয়তে বুঝা যায় যে, খোদা মনুষ্যদিগকে দুই ভাগে বিভক্ত করিয়াছেন, প্রথম বিশ্বাসভাজন, দ্বিতীয় বিশ্বাসঘাতক, যে যিহুদীরা মুছলমান হইয়াছে, তাহারা বিশ্বাসভাজন, আর যাহারা এখনও উক্ত মত ত্যাগ করে নাই, তাহারা বিশ্বাসঘাতক।

দ্বিতীয়, খ্রীষ্টানগণ বিশ্বাসভাজন, আর যিহুদীরা পরস্বাপহরণকারী বিশ্বাসঘাতক, কারণ তাহাদের মত এই যে, বিপক্ষদিগকে হত্যা করা হালাল ও তাহাদের অর্থ লুপ্ত যেন কোন প্রকারে হউক আত্মসাৎ করা জায়েজ।

আয়তের অর্থ এই যে, কতক আহলে-কেতাব এরূপ আছে যে, যদি তুমি তাহাদের নিকট বহু অর্থ কিম্বা ধন ভাণ্ডার গচ্ছিত রাখ, তবে তাহারা উহা তোমাকে ফেরত দিবে। পক্ষান্তরে তাহাদের মধ্যে এরূপ কতক লোক আছে যে, যদি তুমি তাহাদের নিকট সামান্য অর্থ, এমন কি একটা 'দীনার' গচ্ছিত রাখ, তবে তাহারা উহা ফেরত দিবে না, কিন্তু যদি তুমি অবিরত নাছোড় অবস্থায় বাক্বিতগু ও তাকাদা করিতে থাক, তবে উহা ফেরত দিতে পারে।

ছোদি এই অংশের অর্থে বলিয়াছেন, যদি তুমি তাহার নিকট অবিরত দণ্ডায়মান ও উপস্থিত থাকিতে পার, তবে তোমার প্রদত্ত টাকা স্বীকার করিবে, কিন্তু যদি তুমি তাহাকে অবকাশ প্রদান কর, তবে সে অস্বীকার করিয়া বসিবে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

“তাহারা যে বিশ্বাসঘাতকতা করে, তাহার কারণ এই যে, তাহারা বলিয়া থাকে যে, আমরা নিরক্ষর আরবিদিগের যে টাকা

কড়ি করায়ত্ত করিয়াছি, উহাতে আমাদের উপর কোন দোষ, লাজনা ও দুর্ব্বাম আসিতে পারে না।

এমান রাজি বলিয়াছেন, তাহারা নিজেদের ধর্ম্মে অতিরিক্ত গোঁড়া ছিল, এই হেতু তাহারা বলিত যে, বিধর্ম্মি দগকে হত্যা করা এবং যে কোন উপায়ে হউক, তাহাদের অর্থ আত্মসাৎ করা হালাল।

য়িহুদীরা বলিত, আমরা খোদার পুত্র ও প্রিয় পাত্র, আমাদের ভিন্ন সমস্ত লোক আমাদের দাস, এক্ষণে যদি আমরা দাসদিগের অর্থ আত্মসাৎ করি, তবে আমাদের উপর কোন দাবি দাওয়া চলিতে পারে না।

এক বেওয়াএতে আছে, 'য়িহুদীরা ইছলামের পূর্ব্ব অজ্ঞতার যুগে কতকগুলি লোকের সহিত ক্রয় বিক্রয় ও আদান প্রদান করিত। যখন তাহারা ইছলাম ধর্ম্ম গ্রহণ করিয়া উক্ত যিহুদীদিগের নিকট নিজেদের প্রাপ্য টাকা কড়ি তাকাদা করিলেন, তখন তাহারা বলিল, আমাদের উপর তোমাদের কোন হক নাই, কেননা তোমরা নিজেদের ধর্ম্ম ত্যাগ করিয়াছ।

কলবি বলিয়াছেন, যিহুদীরা বলিত, সমস্ত টাকা কড়ি আমাদের, আরবদের হস্তে যে টাকা-কড়ি আছে, তাহাও আমাদের, কেননা তাহারা অত্যাচার করিয়া উহা আমাদের নিকট হইতে কাড়িয়া লইয়াছিল, এক্ষণে আমরা তাহাদের টাকা কড়ি কাড়িয়া লইলে কোন দোষ হইবে না।

হজরত এবনো-আব্বাহকে এক ব্যক্তি বলিয়াছিল, আমরা যুদ্ধকালে জিন্মি (আশ্রিত) কাকেরদিগের মূর্গি ও ছাগল পাইয়া থাকি, আমরা বলিয়া থাকি, ইহা গ্রহণে আমাদের কোন দোষ হইবে না। হজরত এবনো-আব্বাহ বলিলেন, তোমাদের এই কথা, বেরুপু আহলে-কেতাব সম্প্রদায় বলিয়াছিল,

নিরক্ষর আরবদিগের অর্থ সম্পত্তি গ্রহণে আমাদের কোন দোষ নাই। কিন্তু তোমরা জানিয়া রাখ যে, যখন তাহারা জিজ্ঞাসা কর দিয়া থাকে, তখন তাহাদের সম্বন্ধি ব্যতীত তাহাদের অর্থ আত্মসাৎ করা হালাল নহে।

তৎপরে আল্লাহ বলিতেছেন ;—

যিহুদীরা বলিত, তওরাত কেভাবে আদে, বিপক্ষদিগের সহিত বিশ্বাসঘাতকতা করা ও তাহাদের গচ্ছিত জব্ব তাহাদিগকে প্রত্যাৰ্পণ না করা ভায়েক আছে। আল্লাহ বলেন, তাহারা এই সম্বন্ধে খোদার উপর অসত্যারোপ করিতেছে, অথচ তাহারা ইহা জানে যে, তাহারা মিথ্যা কথা বলিতেছে, আর ইহাও জানে যে, গচ্ছিত হরণ করা হারাম এবং গচ্ছিত হরণকারীর কি গোনাহ, তাহাও জানে।—কঃ, ২৪৮-৫০০, কঃ, মাঃ, ১৬১৩, দোঃ, ২৪৪, এঃ তঃ, ৩২০৬২০৭।

(৭৬). এই আয়তের দুই প্রকার অর্থ হইতে পারে ;—

(১) এই যে, হুঁ, নিরক্ষর আরবদের অর্থ আত্মসাৎ করিলেও তাহাদের গচ্ছিত হরণ করিলে গোনাহ হইবে, যে ব্যক্তি নিজের অঙ্গীকার পূর্ণ করে এবং গচ্ছিত নষ্ট করিতে ভয় করে, সেই ব্যক্তি ধর্মভীরু, আর খোদা ধর্মভীরুদিগকে ভালবাসেন।

(২) এই যে, যিহুদীরা বলিয়াছিল, যেহেতু আমরা খোদার প্রিয়পাত্র, এই হেতু নিরক্ষর আরবদের সহিত বিশ্বাসঘাতকতা করিলে, গোনাহ হইবে না, তদ্বত্তরে আল্লাহ বলিতেছেন, হুঁ, যে ব্যক্তি নিজের অঙ্গীকার পূর্ণ করে এবং গচ্ছিত হরণ করা হইতে বিরত হয় সেই ধর্মভীরু হইবে, আর আল্লাহ ধর্মভীরুদিগকে ভালবাসেন, কাজেই অঙ্গীকার ভঙ্গকারী ও গচ্ছিত হরণকারী দল খোদার প্রিয়পাত্র হইতে পারে না।—কঃ, ২৫০০।

এবনো-জরির ও খতিব শেরবিনি বলিয়াছেন, অঙ্গীকার পূর্ণ করার অর্থ এই যে, আল্লাহতায়াল্লা তওরাত কেতাবে যিহুদী-দিগকে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) ও তাঁহার শরিয়তের উপর ইমান আনার উপদেশ প্রদান করিয়াছিলেন, গচ্ছিত ফেরত দিতে ও অস্ত্রাদেশ নিষেধ পালন করিতে হুকুম করিয়াছিলেন, তৎসমুদয় মান্য করার কথা বলা হইয়াছে।

والقى শেরক অর্থ যে ব্যক্তি আল্লাহতায়াল্লা শাস্তির ভয়ে কোফর ও যাগতীয় গোনাহ হইতে বিরত হইয়াছে।

হজরত এবনো-আব্বাহ বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি শেরক (অংশী-বাদিতা) হইতে বিরত হইয়াছে।

খতিব উহার অর্থে লিখিয়াছেন, যে ব্যক্তি আল্লাহতায়াল্লা ভয় করিয়া সমস্ত গোনাহ ত্যাগ করিয়াছে এবং সমস্ত এবাদত কার্য্য করিয়াছে।—হেঃ, ১।২২১, এঃ, জঃ ৩।২০৭।২০৮।

(৭৭) এই আয়ত নাজেল হওয়া সম্বন্ধে কয়েকটি রেওয়াএত উল্লিখিত হইয়াছে;—

(১) একরামা বলিয়াছেন, যিহুদী ধর্ম্মযাজকগণ তওরাতে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর আগমন সম্বন্ধে যে ভবিষ্যদ্বাণী করা হইয়াছিল, তাহা তাহারা গোপন করিয়া নিজেদের হস্তে অস্ত্র কিছু লিখিয়া হলফ করিয়া বলিয়াছিলেন যে, উহা খোদার কালাম—উদ্দেশ্য এই যে, সাধারণেরা তাহাদিগকে উপহার ও উৎকোচ যাহা প্রদান করিয়া থাকে, তাহার পথ যেন রুদ্ধ না হইয়া যায়।

(২) হাছান বলিয়াছেন, যে যিহুদীরা দাবি করিয়াছিল, যে, আরবদের অর্থ আত্মসাৎ করিলে কোন দোষ হইবে না, ইহা তাহারা নিজেদের হস্তে লিখিয়া খোদার অবতারিত কালাম হওয়ার হলফ করিয়াছিল, তাহাদের সম্বন্ধে ইহা নাজেল হইয়াছিল।

(৩) এবনো-জোরাএজ বলিয়াছেন, আশয়াহ বেনে কয়েছ এবং তাহার করিয়াদী জনৈক যিহুদী একখণ্ড জমির সম্বন্ধে নবি (ছাঃ)এর নিকট বিচার-প্রার্থী হইয়াছিল, জমিটা করিয়াদীর ছিল, কিন্তু আশয়াহের দখলে ছিল। ইহাতে হজরত করিয়াদীকে প্রমাণ উপস্থিত করিতে আদেশ করিলেন। সে বলিল, আমার প্রমাণ নাই। তখন হজরত আশয়াহকে হলফ করিতে হুকুম দিলেন। সে হলফ করার ইচ্ছা করিল, এমতাবস্থায় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল। তখন আশয়াহ হলফ করিতে অস্বীকার করিয়া তাহার হক (স্বত্ব) বলিয়া স্বীকার করতঃ তাহাকে উক্ত জমি ছাড়িয়া দিয়াছিল এবং উহার সঙ্গে নিজের অনেক জমি এই ভয়ে তাহাকে প্রদান করিয়াছিল যে, অজ্ঞাতসারে তাহার কোন হক ইহার দখলে থাকিয়া যাইতেও পারে।

(৪) মোজাহেদ বলিয়াছেন, এক ব্যক্তি নিজের জব্বা অধিক মূল্যে বিক্রয় উদ্দেশ্যে মিথ্যা হলফ করিয়াছিল, তাহার সম্বন্ধে এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(৫) আদি বলিয়াছেন, আবদান ও এমরায়োল-কয়েছ এক খণ্ড জমি সম্বন্ধে হজরত নবি (ছাঃ)এর নিকট বিচার-প্রার্থী হইয়াছিল। হজরত আবদানকে প্রমাণ (সাক্ষীদ্বয়) উপস্থিত করিতে বলিলেন, ইহাতে সে বলিল, আমার কোন সাক্ষী নাই। হজরত এমরায়োল-কয়েছকে হলফ করিতে বলিলেন, ইহাতে আবদান বলিল, যদি সে হলফ করে, তবে আমার জমি লইয়া যাইবে। হজরত বলিলেন, যে ব্যক্তি কোন মুছলমান ভ্রাতার স্বত্ব আত্মসাৎ করা উদ্দেশ্যে মিথ্যা হলফ করে, সে ব্যক্তি আল্লাহ-তায়ালার নিকট তাঁহার রাগান্বিত অবস্থায় কিম্বা নিজের হস্ত কর্তৃত্ব অবস্থায় উপস্থিত হইবে। এমরায়োল-কয়েছ বলিল, ইয়া রাহুল্লাহ, যে ব্যক্তি পরের স্বত্ব ত্যাগ করে, তাহার কি

হইবে? হজরত বলিলেন, তাহার জন্ত বেহেশত হইবে। তখন এমরায়োল-কয়েছ বলিল, আমি আপনাকে সাক্ষী রাখিতেছি, আমি উক্ত জমি পরিত্যাগ করিলাম। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছি।

আল্লামা আলুছি বলিয়াছেন, বিদ্বানগণ সপ্রমাণ করিয়াছেন একটা আয়ত নাজেল হওয়ার একাধিক কারণ হইতে পারে।

হাফেজ এবনো-হাজার বলিয়াছেন, প্রত্যেক কারণের জন্ত নাজেল হওয়া সম্ভব, কিন্তু চতুর্থ রেওয়াএতটি ছহিহ নোখাণীতে উল্লিখিত হইয়াছে, এই রেওয়াএতটি সমধিক গ্রহণীয়, কিন্তু বায়ানোল-কোরাণে আছে, এবনো-জরিরের অস্তান্ত রেওয়াএত আয়তের অর্থের সহিত সমধিক মিল রাখে।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, আয়ত একই কারণে নাজেল হইয়া থাকে, কিন্তু হজরত নবি (ছাঃ) আয়তের ব্যাপক অর্থ লইয়া অস্তান্ত সৌসাদৃশ্য-সম্পন্ন স্থলে উহা পাঠ করিতেন, ইহাতে শ্রোতা সেই স্থলে উহা নাজেল হওয়ার ধারণা করিয়া লইয়া থাকে।

আল্লাহতায়ালার অঙ্গীকারের অর্থ আল্লাহতায়ালার আদেশ, কিম্বা যে প্রতিশ্রুতি পূর্ণ করা ওয়াজেব, তওরাতে হজরত নবি (ছাঃ)এর সম্বন্ধে যে প্রতিশ্রুতি আছে, তাহাও ইহার অন্তর্গত। হলফ বলিয়া মিথ্যা হলফ মৰ্ম্ম গ্রহণ করা হইয়াছে।

আয়তের অর্থ এই—যাহারা খোদাতায়ালার অঙ্গীকার ও মিথ্যা হলফ দ্বারা সামান্য বিনিময় কিম্বা উৎকোচ গ্রহণ করে, আখেরাতে তাহারা হওয়ারের কোন অংশ প্রাপ্ত হইবে না। খোদা তাহাদের সহিত কথা বলিবেন না—অর্থাৎ তাহাদের উপর কোপাধিত হইবেন, তাহাদের নিকে অনুগ্রহের দৃষ্টি করিবেন না, অর্থাৎ তাহাদের কোন উপকার করিবেন না, তাহাদিগকে গোনাহ কার্যের কলুষরাশি হইতে পবিত্র করিবেন না—অর্থাৎ ক্ষমা না

করিয়া শাস্তি প্রদান করিবেন কিম্বা তাহাদের সূখ্যাতি করিবেন না এবং তাহাদিগকে বহুগাণায়ক শাস্তি দ্বারা শাস্তিগ্রস্ত করিবেন।
কঃ, ২।৫০।৫০২, কঃ, মাঃ, ১।৬।১৪, দোঃ, ২৪৪।৪৫, এঃ, তঃ, ৩।২০৮২০২।

(৭৮) নিশ্চয় একদল গ্রন্থধারি আছে—যাহারা কেতাব পড়িতে নিজেদের রসনাকে বন্ধ করিয়া থাকে। ইহার অর্থে কাক্‌ফাল বলিয়াছেন, তাহারা শব্দগুলির আকার, একার, ওয়ার একপ ভাবে পরিবর্তন করিয়া থাকে যে, উহাতে অর্থের পরিবর্তন হইয়া যায়। হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) উহার অর্থে বলেন, তাহারা হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) এর লক্ষণগুলি পরিবর্তন করিয়া একখানা কেতাব লিপিবদ্ধ করিয়া থাকে এবং উহার সহিত উক্ত কেতাবখানা যোগ করিয়া থাকে—যাহাতে হজরত (ছাঃ) এর প্রকৃত লক্ষণ উল্লিখিত আছে।

তাহাদের উদ্দেশ্য এই যে, তোমরা উক্ত পরিবর্তিত মর্ম্ম কিম্বা শব্দকে খোদার কেতাবের অংশ ধারণা করিবে, অথচ উহা কেতাবের অংশ নহে, তাহারা বলিয়া থাকে যে, উহা আল্লাহ-তায়ালার নিকট হইতে আগত, অথচ উহা আল্লাহতায়ালার উপর মিথ্যারোপ করিয়া থাকে, অথচ তাহারা অবগত আছে যে, তাহারা মিথ্যাবাদী, কিম্বা তাহারা ইহার শাস্তির বিষয় অবগত আছে।

এমাম রাজি আয়তের প্রথমার্শের তৃতীয় এক প্রকার ব্যাখ্যা করিয়াছেন, তওরাতের যে আয়তগুলিতে হজরত নবি (ছাঃ) এর নবুয়তের বিষয় উল্লিখিত হইয়াছে, উহা বুঝিতে সূক্ষ্ম গবেষণা ও গাঢ় চিন্তার আবশ্যক, যিহুদী বিদ্বানেরা নানাবিধ বিভীষিকা উৎপাদক প্রশ্ন করিয়া প্রোভাদের উপর তৎসমুদয় অতি জটিল ও সমস্তাপূর্ণ করিয়া ফেলে এবং তাহারা বলিত, এই আয়তগুলির]

অর্থ আমরা যাহা বর্ণনা করিতেছি, তাহাই সত্য, তোমরা যাহা বর্ণনা করিতেছ, তাহা সত্য নহে।

এবনো-জরির বলিয়াছেন, মোজাহেদ, কাতাদা, রবি, এবনো-আব্বাহ ও এবনো-জোরাএজ উহার অর্থ বলিয়াছেন, তাহারা তওরাতের শব্দ পরিবর্তন ও যোগ-বিয়োগ করিয়া উহা খোদার কালাম বলিয়া প্রকাশ করিত। আল্লামা আলুছি লিখিয়াছেন, হজরত এবনো-আব্বাহ বলিয়াছেন, এই আয়তটী যিহুদী ও খ্রীষ্টানদিগের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, তাহারা তওরাত ও ইঞ্জিল উভয় কেতাব পরিবর্তন করিয়া নিজেদের কল্পিত মত উভয় গ্রন্থে যোগ করিয়াছেন।

আর একাধিক লোক বলিয়াছেন, কা'ব, মালেক, হোয়াই, আবু ইয়াছের, শো'বা ও শারের এই যিহুদীগণ তওরাতের হজরত নবি (ছাঃ) এর নবুয়ত সংক্রান্ত আয়তগুলি পরিবর্তন করিয়া ফেলিয়াছেন। বিদ্বান্গণ ইহাতে মতভেদ করিয়াছেন যে, তওরাতে কল্পিত শব্দ যোগ করা হইয়াছে কি না? একদল বলিয়াছেন, উহাতে শব্দ যোগ করা হয় নাই, কেননা অহাব বেনে মোনাব্বাহ বলিয়াছেন, তওরাত ও ইঞ্জিল যেরূপ নাজেল করা হইয়াছিল, সেইরূপ আছে, এতদ্ব্যতীত একটা অক্ষর পরিবর্তিত হয় নাই, কিন্তু তাহারা উহার অর্থ পরিবর্তন করিয়া ভ্রান্ত হইয়াছে। আর কতকগুলি কেতাব লিখিয়া উহা খোদার কালাম বলিয়া প্রকাশ করিত, কিন্তু উহা তওরাত ও ইঞ্জিলের অংশ নহে।

আরও হজরত নবি (ছাঃ) যিহুদীদিগকে নিরস্তর করা উদ্দেশ্যে তওরাত পেশ করিতে বলিতেন, কিন্তু তাহারা উহা পেশ করিত না। যদি উহা পরিবর্তিত হইত, তবে তাহারা উহা পেশ করিত ও হজরত উক্ত কথা বলিতেন না।

আর একদল বিদ্বান বলিয়াছেন, তাহারা উক্ত কেতাবগুলিতে পরিবর্তন করিয়াছেন এবং কোর-আন শরীফের স্পষ্ট স্পষ্ট অনেক আয়ত প্রমাণ স্বরূপ পেশ করিয়াছেন । যখন তওয়াতের নোখা (পাণ্ডুলিপি) অতি অল্পই ছিল, সেই সময় কতিপয় লোকের তওয়াত পরিবর্তন করা অসম্ভব ছিল না । আর হজরত যে বিষয়ে তাহাদের সহিত তর্ক করিয়া তওয়াত উপস্থিত করিতে বলিয়াছিলেন, সে বিষয়ে উহা পরিবর্তিত হইয়াছিল না, হজরত ইহা আল্লাহ কর্তৃক অবগত হইয়া উপরোক্ত প্রকার কথা বলিয়াছিলেন । অহাব-বেনে-মোনাঝাহ ইহার পূর্ণ তদন্ত না করিয়া এইরূপ মন্তব্য প্রকাশ করিয়াছেন । যদি তওয়াত ও ইঞ্জিল অবিকৃত অবস্থায় থাকিত, তবে এতদুভয়ের মধ্যে শত শত স্থলে ভিন্ন ভিন্ন ভাব পরিলক্ষিত হইত না, ইহার বিস্তারিত বিবরণ মৎপ্রণীত খ্রীষ্টানি রদ পুস্তকে পাইবেন ।

এস্থলে কয়েকটি দৃষ্টান্ত প্রদর্শন করা হইতেছে,—

মথির ২৭।৩৮।৪৪ পদে আছে ;—

৩৮। “তৎকালে (যীশুর ক্রুশবিদ্ধ হওয়া কালে) তাহার বাম ও দক্ষিণ দুই পার্শ্বে দুইজন দস্যু তাঁহার সঙ্গে ক্রুশারোপিত হইল । ৪৪। আর যে দুই জন দস্যু তাঁহার সঙ্গে ক্রুশারোপিত হইয়াছিল, তাহারাও সেইরূপে তাঁহাকে ধিক্কার দিল ।”

পক্ষান্তরে লুকের ২৩।৩৯—৪৩ পদ ;—

৩৯, অপর (ক্রুশে) টাঙ্গান সেই দুর্ভাগ্য-কারিঘরের মধ্যে একজন তাহাকে নিন্দা করিয়া বলিল, তুমি নাকি খৃষ্ট ? তবে আপনাকে ও আমাদিগকে রক্ষা কর । ৪০ কিন্তু অন্যজন উত্তর দিয়া উহাকে অনুযোগ করিয়া কহিল, ঈশ্বরের প্রতি কি তোমার কিছুই ভয় নাই ! তুমি তো সেই দণ্ডে আছ । ৪১ আর আমরা দণ্ডের যোগ্য পাত্র, যাহা যাহা করিয়াছি, তাহার সমুচিত কল পাইতেছি, কিন্তু

ইনি অল্পবয়স্ক কিছুই করেন নাই। ৪২ পরে সে বীণকে কহিল, হে প্রভো, আপনি স্বরাষ্ট্রে আইলে আমাকে স্বরণ করিবেন। ৪৩ তখন তিনি কহিলেন, আমি সত্য করিয়া তোমাকে কহিতেছি, অল্পই তুমি পরম দেশে আমার সঙ্গী হইবা।”

মখির মতে উভয় দম্পত্য কাকের, আর লুকের মতে একজন ইমানদার, দ্বিতীয় ব্যক্তি কাকের। মার্ক ও যোহন এতৎ সম্বন্ধে কিছুই বলেন নাই।

(২) মথি ১৯, ২৮ পদ ;—

“তাহাতে বীণ তাহাদিগকে কহিলেন, আমি সত্য করিয়া তোমাদিগকে কহিতেছি, তোমরা আমার পশ্চাদগামী হইয়াছ, অতএব নূতন সৃষ্টির যখন মনুষ্য ছত্র আপন প্রভাপের সিংহাসনে বসিবেন, তখন তোমরাও ষাদশ সিংহাসনে বসিয়া ইস্রায়েলের ষাদশ বংশের বিচার করিবা।”

আরও ২৬, ১৪।১৫।২৪ ;—

১৪, ষাদশ শিগ্গের মধ্যে ইকরিয়োতীয় যিহুদা নামে একজন প্রধান রাজকদিগের নিকটে গিয়া কহিল, ১৫ আমি তাহাকে তোমাদের হস্তে সমর্পণ করিলে আমাকে কি দিতে সম্মত হইবা। তখন তাহার তাহাকে ত্রিশ রৌপ্য মুদ্রা তোল করিয়া দিল। ২৪ কিন্তু যে ব্যক্তির দ্বারা মনুষ্য ছত্র সমর্পিত হন, সে সম্ভাপের পাত্র ; সেই মনুষ্যের জন্ত না হইলে, তাহার পক্ষে ভাল হইত।”

যে যিহুদা বিচার দিবসে সিংহাসনে বসিয়া বিচার করিবেন, তিনি কিরূপে সম্ভাপের পাত্র হইলেন। মূল কথা, নূতন ও পুরাতন নিয়ম যে পরিবর্তিত হইয়াছে, ইহাতে সন্দেহ নাই।

(৭৯) এই আয়ত নাজেল হওয়া সম্বন্ধে কয়েকটী রেওয়া এত আছে ;—

(১) হজরত এবনো-আব্বাহ (রা:) বলিয়াছেন, যে সময় যিহুদীরা হজরত ওজাএরকে খোদার পুত্র এবং খ্রীষ্টানগণ হজরত ইছাকে খোদার পুত্র বলিয়াছিল, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(২) যিহুদী আবু রাকে' রাজরাণের খুষ্টান 'প্রতিনিধিগণের মধ্যে শ্রেষ্ঠ ব্যক্তি হজরত নবি (ছা:)কে বলিয়াছিল, তুমি কি ইচ্ছা কর যে, আমরা তোমার উপাসনা করিব এবং তোমাকে প্রতিপালক খোদা স্থির করিব? তহুত্তরে হজরত বলিয়াছিলেন, আমরা যে খোদা ব্যতীত অন্তের উপাসনা করিব কিম্বা অন্তের উপাসনা করিতে আদেশ প্রদান করিব, ইহা হইতে খোদার নিকট আশ্রয় প্রার্থনা করিতেছি। খোদা একান্ত আমাকে প্রেরণ করেন নাই কিম্বা ইহার আদেশ প্রদান করেন নাই, সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(৩) হাহান বলিয়াছেন, এক ব্যক্তি হজরত (ছা:)কে বলিয়াছিল, যেরূপ এক ব্যক্তি অন্তকে ছালাম করিয়া থাকে, আমরাও সেইরূপ আপনাকে ছালাম করিয়া থাকি, আমরা কি আপনাকে ছেজদা করিব না? তহুত্তরে হজরত বলিয়াছিলেন, এক ব্যক্তির আল্লাহ ব্যতীত অন্তকে ছেজদা করা উচিত নহে, কিন্তু তোমাদের নবীর সম্মান কর ও উপযুক্ত ব্যক্তির হুক প্রদান কর। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

(৪) এবনো-জোরাজ বলিয়াছেন, একদল যিহুদী আল্লাহ ব্যতীত অন্তদিগের উপাসনা করিত, ইহারা তওহীত পরিবর্তন করিয়াছিল। তাহাদের সম্বন্ধে ইহা নাজেল হইয়াছিল।

আয়তের অর্থ এই যে, আল্লাহতায়ালার যে, মহন্যকে কেতাব, ধর্মজ্ঞান ও নবুয়ত প্রদান করিয়াছেন, তাহার পক্ষে ইহা সম্ভব ও জায়েজ হইতে পারে না যে, তিনি লোকদিগকে খোদাকে

ভ্যাগ করিয়া নিজের বান্ধা ও উপাসক হইতে আদেশ করিবেন, বরং তিনি ইহা বলিতে পারেন যে, যেহেতু তোমরা লোকদিগকে কেতাব শিক্ষা প্রদান করিতেছ এবং নিজেরা উহা পাঠ করিতেছ, রাব্বানি হইয়া যাও। রাব্বানি শব্দের অর্থ বিজ্ঞান-তত্ত্ববিদ বিদ্বান, কেকহ-তত্ত্ববিদ বদ্বান, ধর্মতীক বিজ্ঞান তত্ত্ববিদ কিম্বা লোকদিগের পরিচালক নেতা হইতে পারে।*

কেহ উহার অর্থ—“যে বিদ্বান নিজে বিদ্যা শিক্ষা করিয়া তদনুযায়ী কার্য করেন এবং অন্তদিগকে শিক্ষা প্রদান করেন” বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

কেহ উহার অর্থ—“যে বিদ্বান খোদার বন্দিগীতে সর্বদা রত” বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।—কঃ, ২।৫০৪।৫০৫, রঃ, মাঃ, ১।৬১৬, ৬১৭, এঃ, তঃ, ৩।২১১-২.৩।

(৮০) যে সময় নবি (ছাঃ) কোরেশদিগকে ফেরেশতাগণের পূজা করিতে এবং গ্নিহদী ও খৃষ্টানদিগকে হজরত ওজাএর ও ইছা (আঃ)এর উপাসনা করিতে নিষেধ করিয়াছিলেন, সেই সময় তাহারা বলিয়াছিল, আপনি কি ইচ্ছা করেন যে, আমরা আপনাকে খোদা বলিয়া স্থির করিব? তখন আয়তের এই অংশ নাজেল হইয়াছিল। হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) তোমাদিগের উপর ফেরেশতাগণকে ও নবিগণকে খোদা স্থির করিতে আদেশ করিতে পারেন না।

যে সময় মুহলমানগণ হজরতের নিকট তাঁহাকে ছেজদা করার অজুমতি চাহিয়াছিলেন, সেই সময় এই অংশ নাজেল হইয়াছিল, তোমরা যখন মুহলমান হইয়াছ, ইহার পরে কি হজরত তোমাদিগকে কাকিরি কার্যের আদেশ করিতে পারেন? কখনও না।—কঃ, ২।৫০৫, ছেঃ, ১।২২৩।

৯ম ককু, ১১ আয়ত ।

(৮১) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ
 مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا
 مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَأْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ
 عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي ط قَالُوا أَقْرَأْنَا ط قَالَ فَاشْهَدُوا وَإِنَّا
 مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ۝ (৮২) فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ
 فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ (৮৩) أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ
 وَلَهُ اسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طُومًا وَ كُوفًا
 وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝ (৮৪) قُلْ أُمِّدُ بِاللَّهِ وَ مَا أُنْزِلَ
 عَلَيْنَا وَ مَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ
 وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطِ وَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَ عِيسَى
 وَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ۖ لَا تَفْرِقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ

وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ॥ (८६) وَمَنْ يَبْتَغِ فِتْرَ الْإِسْلَامِ
 دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ۖ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ
 الْخَسِرِينَ ॥ (८७) كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ

إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ
 وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ॥ (८८) أُولَٰئِكَ

جَزَاؤُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
 أَجْمَعِينَ ۖ (८९) خُلِدِينَ فِيهَا ۖ لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ

الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ॥ (९०) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا

مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْلَحُوا ۖ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ॥

(९१) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْرًا

لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْبَاطِلُونَ ॥

(९२) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَا تَوَّابُوا هُمْ كَفَّارٌ فَلَنْ

يَقْبَلُ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةَ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَ لَوِ افْتَدَى بِهِ
 وَلَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝

অনুবাদ।

(৮১) এবং যখন আল্লাহ নবিগণের অঙ্গীকার লইয়াছিলেন যে, আমি তোমাদিগকে যে কেতাব ও এলম প্রদান করি, তৎপরে তোমাদের নিকট একরূপ একজন রাজুল আগমন করেন—যিনি তোমাদের নিকট যে কেতাব সকল আছে, তাহার সত্যতা প্রমাণকারী হন, তবে নিশ্চয়ই তোমরা তাঁহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করিবে এবং নিশ্চয়ই তাঁহার সাহায্য করিবে। আল্লাহ বলিলেন, তোমরা কি অঙ্গীকার করিলে এবং ইহার পরে আমার প্রতিশ্রুতি গ্রহণ করিলে? তাঁহারা বলিলেন, আমরা অঙ্গীকার করিলাম। আল্লাহ বলিলেন, তোমরা সাক্ষী থাক এবং আমিও তোমাদের সহিত সাক্ষীগণের অন্তর্ভুক্ত রহিলাম।

(৮২) অতএব ঐ ব্যক্তি ইহার পরে বিমুখ হয়, তাহারাই ঈর্ষীল।

(৮৩) তাহারা কি আল্লাহতায়ালার দীন ব্যতীত অন্য কিছু চেষ্টা করিতেছে? অপিচ যাহারা আহমান সমূহে ও পৃথিবীতে আছে, তাহারা ইচ্ছা ও অনিচ্ছা সত্ত্বেও তাঁহার আনুগত্য স্বীকার করিয়াছে এবং তাহারা তাঁহার দিকে প্রত্যাবর্তিত হইবে।

(৮৪) তুমি বল, আমরা আল্লাহতায়ালার প্রতি এবং বাহা আমাদের প্রতি অবতারণ করা হইয়াছে ও বাহা এবরাহিম ও এহমাইল ও ইব্রাহিম ও ইয়াকুব ও তাঁহার বংশধরগণের প্রতি

অবতারণ করা হইয়াছে ও যাহা মুছা ও ইহা ও নবিগণ নিজেদের প্রতিপালকের পক্ষ হইতে প্রদত্ত হইয়াছেন, তৎসমস্তের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করিলাম; আমরা তাঁহাদের কোন এক জনের মধ্যে প্রভেদ করি না এবং আমরা তাঁহারই অনুগত।

(৮৫) এবং যে কেহ ইছলাম ব্যতীত অন্য ধর্ম চেষ্টা করে, ফলতঃ তাহা হইতে উহা গৃহীত (মঞ্জুর) হইবে না এবং সে পরজগতে ক্ষতিগ্রস্তদিগের অন্তর্গত হইবে।

(৮৬) আল্লাহ কিরূপে এরূপ সম্প্রদায়কে (সত্য ধর্মের) পথ প্রদর্শন করিবেন—যাহারা তাহাদের বিশ্বাস স্থাপনের পরে ধর্মপ্রোহিতা করিয়াছে, অথচ তাহারা তাহার সাক্ষ্য প্রদান করিয়াছে যে, নিশ্চয় রাছুল সত্য এবং তাহাদের নিকট স্পষ্ট প্রমাণ সকল আসিয়াছিল এবং আল্লাহ অত্যাচরী সম্প্রদায়কে পথ প্রদর্শন করেন না।

(৮৭) এইরূপ লোকদিগের প্রতিফল এই যে, নিশ্চয় তাহাদের উপর খোদার, ফেরেশতাগণের ও সমস্ত মনুষ্যের আভিসম্পাত হইয়া থাকে।

(৮৮) তাহারা উহার মধ্যে চিরস্থায়ী হইবে, তাহা দিগ হইতে শাস্তি হ্রাস করা হইবে না এবং তাহাদিগকে অবকাশ দেওয়া হইবে না।

(৮৯) কিন্তু যাহারা ইহার পরে তওবা করিয়াছে এবং সংশোধন করিয়াছে, নিশ্চয় আল্লাহ ক্রমাশীল দয়ালীল।

(৯০) নিশ্চয় যাহারা তাহাদের বিশ্বাস স্থাপনের পরে ধর্মপ্রোহিতা করিয়াছে, তৎপরে ধর্মপ্রোহিতা অধিক হইতে অধিকতর করিয়াছে, তাহাদের তওবা কখনই গৃহীত হইবে না এবং ইহারাই আত্ম।

(১১) নিশ্চয় বাহারা ধর্মপ্রোহিতা করিয়াছে এবং ধর্মপ্রোহী অবস্থায় যুড়ুপ্রাপ্ত হইয়াছে, তাহাদের কাহারও পক্ষ হইতে পৃথিবী-পূর্ণ স্বর্ণ গৃহীত হইবে না—যদিও সে উহার বিনিময়ে দিতে চাহে, ইহাদের জন্য যন্ত্রণাদায়ক শাস্তি আছে, এবং তাহাদের কোন সহায়তাকারী হইবে না ।

ভাষা ;—

(৮১) হে আহলে-কেতাব সম্প্রদায়, তোমরা স্মরণ কর, যে সময় খোদা নবিগণের নিকট হইতে অঙ্গীকার লইয়াছিলেন যে, আমি তোমাদিগকে কেতাব ও হেকমত (এলম কিম্বা অহি) প্রদান করিয়াছি, কিন্তু যখন তোমাদের জামানায় শেষ রাজুল হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) আগমন পূর্বক তোমাদের কেতাবগুলির সত্যতা প্রতিপাদন করিবেন, তখন নিশ্চয় তোমরা তাঁহার উপর ইমান আনিবে এবং তাঁহার সহায়তা করিবে । আল্লাহ নবিগণকে বলিলেন, তোমরা ইহার অঙ্গীকার করিলে কি ? ইহার উপর আমার অঙ্গীকার পরিগ্রহণ (কবুল) করিবে কি ? তাঁহারা অঙ্গীকার করিলে, আল্লাহ বলিলেন, তোমরা একে অশ্বে ও উপর সাক্ষী থাক, কিম্বা ফেরেশতাগণকে বলা হইয়াছিল যে, তোমরা সাক্ষী থাক, কিম্বা প্রত্যেকে নিজের আত্মার উপর সাক্ষী থাক, কিম্বা এই অঙ্গীকারকে প্রত্যেক বিশিষ্ট ও সাধারণ লোকের নিকট প্রকাশ কর, কিম্বা তোমরা এই বিষয়ের উপর দৃঢ় বিশ্বাস কর, আমিও তোমাদের সহিত সাক্ষী থাকিলাম ।

এবনে-জরির, হজরত আলি (রাঃ) হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, আল্লাহ আদম ও তাঁহার পরে যে কোন নবীকে প্রেরণ করিয়াছিলেন, তাহার নিকট হইতে এই অঙ্গীকার লইয়াছিলেন যে, যদি তাঁহার জীবদ্দশায় হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) প্রেরিত হন, তবে

তাঁহার উপর ইমান আনিবেন এবং তাঁহার সহায়তা করিবেন।
তৎপরে তিনি এই আয়ত পাঠ করিলেন।

ইহা এবনো-আব্বাহ, কাতাদা, হোদী প্রভৃতির মত। কেহ
কেহ ইহার একপ অর্থ লিখিয়াছেন ;—

আল্লাহতায়ালার নবিগণের নিকট হইতে এই অঙ্গীকার লইয়া-
ছিলেন যে, তাঁহারা যেন নিজেদের উন্মত্তগণকে বলিয়া দেন যে,
যদি তাহাদের আমানায় হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) প্রকাশিত হন,
তবে তাহারা যেন তাঁহার উপর ইমান আনেন ও তাঁহার সহায়তা
করেন।—কঃ, ২।৫০৭।৫০৮।৫১০, রঃ, মাঃ, ১।৬২০।

(৮২) অনন্তর যে ব্যক্তি উক্ত অঙ্গীকার, একরার ও সাক্ষী
রাখার পরে তাঁহার উপর ইমান আনিতে ও তাঁহাকে সহায়তা
করিতে কুণ্ঠিত হয়, সে দুৰ্দ্ধর্শীল লোকদিগের অন্তর্গত হইবে।
—রঃ, মাঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

গোন্ডসেক ছাহেব এই আয়তের ফুটনোটে লিখিয়াছেন ;—

“মোহাম্মদ সাহেব উম্মী লোক ছিলেন, তিনি স্বয়ং তৌরেৎ
ও ইঞ্জিল পাঠ করিতে অসমর্থ ছিলেন, কিন্তু তিনি যিহুদীদের মুখে
অনেকবার শুনিয়া থাকিবেন যে, তাঁহারা একজন নবীর অপেক্ষায়
ছিলেন, সুতরাং তিনি তাহাদিগকে লাভ করিবার আশায়
আপনাকেই সেই নবী বলিয়া প্রচার করিতে লাগিলেন, কিন্তু
তাঁহারা ইহুত্বের বংশজাত নবীর প্রতীক্ষা করিতেছিলেন, সুতরাং
তাঁহারা আরব্য নবী মোহাম্মদকে বিশ্বাস করিতে স্বীকৃত
হন নাই।”

আমাদের উত্তর।

সাহেব, বাহাহুরের জন্য উচিত, প্রকৃত আহমাদি কেতাবগুলি
খোদা হইতে অবতারণিত হইয়াছে, তাহা কোন নবীর কথা নহে।

ঐতান্দিগের মূল ইঞ্জিল বাহা খোদা হইতে অবতারিত হইয়াছিল, তাহা জনইয়া হইতে উঠিয়া গিয়াছে, কয়েকজন ঐতিহাসিক মূল ইঞ্জিলের কতক কথা ও নিজেদের করিত বহু কথা একত্রে সন্নিবেশিত করিয়া অথবা ভাবে উহাকে ইঞ্জিল বলিয়া দাবি করিয়াছেন। তিনি নিজেদের প্রচলিত ইঞ্জিলের উপর অহুমান করিয়া খোদার কালাম কোর-আনকে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর রচিত কথা বলিয়া দাবি করিয়া মন্ত ভুল করিয়াছেন।

খোদা তাঁহাকে সেই প্রতিশ্রুত শেষ নবী বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, ইহাতে হিহদীরা হিংসা বশতঃ তাহাকে অস্বীকার করিলেই বা তাঁহার নবুয়তের কি ক্ষতি হইবে? তাহারা হজরত ইছা (আঃ)কে প্রতিশ্রুত মহিহ বলিয়া স্বীকার করেন না, ইহাতেই বা তাঁহার নবুয়তের কি ক্ষতি ?

তৎপরে সাহেব বাহাত্তর লিখিতেছেন :—

“তৌরেং জব্বুর ও নবীগণের কেতাবের অনেক স্থলে ইসা মসীহ সহজে পেশ-খবর দে খতে পাওয়া যায়, কিন্তু মোহাম্মদ সাহেবের উল্লেখ কোথায় ও দেখিতে পাওয়া যায় না; আর বাস্তবিক ইঞ্জিল কেতাবে সুস্পষ্ট লিখিত আছে যে, ইছা নবীই আখেরী পয়গম্বর, সুত ইসাইরাও মোহাম্মদ সাহেবকে খোদার রসূল বলিয়া স্বীকার করিতে প্রস্তুত নহেন।”

আমাদের উত্তর ।

যে রূপ তৌরাৎ, জব্বুর ও নবীগণের কেতাবের অনেক স্থলে হজরত ইছা (আঃ)এর ভবিষ্যদ্বাণী আছে, সেইরূপ হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর ভবিষ্যদ্বাণী আছে, কিন্তু যে রূপ সাহেব বাহাত্তর দাবি করিয়াছেন যে, কোন কেতাবে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর ভবিষ্যদ্বাণী নাই, সেইরূপ হিহদীরা বলিত যে, কোন

কেতাবে হজরত ইছা (আঃ)এর ভবিষ্যদ্বাণী নাই, ইহাতে যদি রিসূদীদের দাবী বাতীল হয়, তবে সাহেব বংশাহত্বের দাবি বাতীল হইবে। প্রচলিত ইঞ্জিলে হজরত ইছা (আঃ)এর শেষ নবী রূপে লিখিত থাকা মিথ্যা কথা।

পুরাতন নিয়ম, দ্বিতীয় বিবরণ, ১৮, ১৫।১৮ পদ ;—

১৫, তোমার ঈশ্বর সদাপ্রভু তোমার মধ্য হইতে অর্থাৎ তোমার ভ্রাতৃগণের মধ্য হইতে আমার সদৃশ ভাববাদী উৎপন্ন করিবেন, তাঁহারই বাক্যে তোমরা অবধান করিবা।

১৮ আমি উহাদের কারণ উহাদের ভ্রাতৃগণের মধ্য হইতে তোমার সদৃশ এক ভাববাদীকে উৎপন্ন করিব ও তাঁহার মুখে আমার বাক্য দিব।”

খ্রীষ্টানদের প্রেরিত পুস্তক, ৩২২—২৩ পদ ;—

“মোশি আমাদের পূর্ব-পুরুষদিগকে ইহা কহিয়াছিলেন, যথা, “তোমাদের ঈশ্বর প্রভু তোমাদের কারণ তোমাদের ভ্রাতৃগণের মধ্য হইতে আমার সদৃশ এক ভাববাদীকে উৎপন্ন করিবেন, তিনি তোমাদিগকে যাহা যাহা বলিবেন, সেই সকলে তোমরা অবধান করিবা, ২৩ কিন্তু যে কোন প্রাণী ঐ ভাববাদীর বাক্যে অবধান না করিবে, সে (আপন) লোকদের মধ্য হইতে উচ্ছিন্ন হইবে।”

হজরত মুসা ইছাহাক বংশীয় লোক ছিলেন, তাঁহার ভ্রাতা বলিতে এছমাইল বংশীয় লোক বুঝা যায়, কাজেই ভ্রাতৃগণের মধ্য হইতে বলিয়া এছমাইল বংশীয় হজরত মোহম্মদ (ছাঃ)এর প্রতি লক্ষ্য করা হইয়াছে

হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) যেক্রপ বিবাহিত ছিলেন, হজরত মুছা (আঃ) সেইরূপ বিবাহিত ছিলেন তিনি যেক্রপ নূতন শরিয়ত প্রবর্তক ছিলেন, হজরত মুছা (আঃ) সেইরূপ ছিলেন, হজরত ইছা (আঃ) মুছার শরিয়তের অনুগামী ছিলেন, কাজেই বুঝা

বায় যে, হজরত ইছা (আ:) হজরত মুছা (আ:)এর সদৃশ নহেন, বরং হজরত মোহম্মদ (ছা:) তাঁহার সদৃশ ছিলেন।

“তাঁহার মুখে আমার বাক্য দিব,” ইছা হজরত মোহম্মদ (ছা:)এর সহিত খাপ খায়, কেননা কোর-আন তাঁহার কণ্ঠস্থ ছিল।

প্রচলিত যোহন ইঞ্জিল, ১, ২০।২১ পদ ;—

২০ “তৎকালে সে (যোহন) অস্বীকার না করিয়া স্বীকার করিল, অর্থাৎ আমি খ্রীষ্ট নহি, ইছা স্বীকার করিল। ২১ তখন তাহারা জিজ্ঞাসা করিল তবে আপনি কে? কি এলিয়? সে কহিল, না। তবে আপনি কি সেই ভাববাদী? সে উত্তর করিল, না।”

ইহাতে স্পষ্ট বুঝা যাইতেছে যে সেই প্রতিশ্রুত ভাববাদী যিনি সমস্ত নবী কর্তৃক প্রশংসিত ও নবিগণের শেষ, তিনি খ্রীষ্ট নহেন।

এখনও কি সাহেব বাগাড়র হজরত ইছা নবিকে ইঞ্জিলের শিক্ষা অনুসারে শেষ নবী বলিবেন?

যোহন, ১৬, ৭ পদ ;—

৭, তথাপি আমি তোমাদিগকে সত্য কহিতেছি, আমার গমনে তোমাদের উপকার হয়, যেহেতু আমি না গেলে সেই শাস্তিকর্ত্তা তোমাদের নিকট আসিবেন না।

১০ তোমাদিগকে কহিতে আমার আরও অনেক কথা আছে, কিন্তু তোমরা এখন তাঁহা সহিতে পার না।

১৩ পবিত্র তিনি অর্থাৎ সত্য-স্বরূপ আত্মা যখন আসিবেন, তখন তিনি পথ-প্রদর্শক হইয়া তোমাদিগকে সমস্ত সত্য দেখাইবেন, ফলতঃ আপনা হইতে কিছু বলিবেন না, কিন্তু বাহ্যে বাহা বুনিবেন, তাহাই কহিবেন এবং ভাবি ঘটনাও তোমাদিগকে জ্ঞাত করিবেন।

১৪ তিনি আমাকে গৌরবান্বিত করিবেন, কেননা বাহা আমার তাহা পাইয়া তোমাদিগকে জানাইবেন।”

ইহাতে হজরত মোহম্মদ (হাঃ)এর স্পষ্ট ভবিষ্যদ্বাণী আছে, তিনি মুহম্মদীদের অপবাদ খণ্ডন করিয়া হজরত ইছা (আঃ)কে গৌরবান্বিত করিয়াছেন। হজরত ইছা (আঃ) যে খোদার নন্দা ও নবী এবং একটা বাক্য দ্বারা সৃজিত, তাহা প্রকাশ করিয়া খ্রীষ্টানদের অতিরঞ্জিত কথার খণ্ডন করিয়াছেন। এখনও কি সাহেব বাহাছরের কথায় লোকে ভু

তংপরে সাহেব বাহাছর বলিতেছেন;—

“কোরানই বারবার মহম্মদ সাহেবের নবুয়তের দাবি খণ্ডন করে, কেননা উহা অনেক বিষয়ে খোদার প্রকৃত কালাম তৌরাৎ, ইঞ্জিলের বিপরীত শিক্ষা দেয়, কিন্তু কোরান যদি প্রকৃত পক্ষে খোদার কালাম হইত, তাহা হইলে উহার শিক্ষা পূর্ববর্তী কেতাবের অমুরূপ হইত।”

আমাদের উত্তর।

কোর-আনের কোন কোন শিক্ষা তৌরাৎ, ইঞ্জিল ইত্যাদি প্রাচীন নবিগণের শিক্ষার বিপরীত দুই কারণে হইতে পারে (১) হয় কোর-আন দ্বারা পূর্বতন কেতাবের কোন ব্যবস্থা মনচুখ হইয়াছে, (২) কিংবা পূর্বতন কেতাবের কোন অংশ দ্বিত্ব হইয়াছে।

হজরত আদম (আঃ)এর সময় সুহোদরা ভগ্নির সহিত বিবাহ বন্ধ ছিল, পরে উহা মনচুক হইয়া গিয়াছে।

হজরত নূহ (আঃ)এর সময় প্রত্যেক গমনশীল পশু হালাল ছিল, আদি পুস্তক ৯ অঃ ৩ নং আয়াত।

হজরত মুহা (আঃ) এর সময়ে শূকর ইত্যাদি অনেক হুলচর, জলচর ও খেচর প্রাণী হারাম হইয়া গিয়াছিল, দ্বিতীয় বিবরণ, ১৪ অঃ, ৩—২০ পদ জুড়ব্য।

তৎপরে পৌল শূকর ইত্যাদি সমস্ত পশুকে হালাল বলিয়া ঘোষণা করিলেন।

পুরাতন নিয়মে আছে, অচ্ছিন্নত্বক স্বর্গে প্রবেশ করিতে পারিবে না।

পক্ষান্তরে খ্রীষ্ট মতাবলম্বী পৌল স্বকচ্ছেদ করার অনাবশ্যকতা প্রতিপাদন করিয়াছেন, রোমীয় পুস্তক, ২ অঃ, ২৫—২৯ পদ ও গালাতীয়, ৫।১২ পদ জুড়ব্য।

যীশু ~~স্বকচ্ছেদ~~ অধীন হইয়া কার্য্য করিয়াছেন ও বলিয়াছেন, আম ব্যবস্থা লোপ করিতে আসি নাই, পক্ষান্তরে পৌল ব্যবস্থা পালনের অনাবশ্যকতা প্রতিপাদন করিয়াছেন।—রোমীয় পুস্তক, ৩ অঃ, ১২-২২ পদ ও ৬ অঃ, ১৫ পদ ও গালাতীয়, ৬, ১০।১৩ পদ জুড়ব্য।

হিতোপদেশ, ২০, পদ ;—

সুরাপানে পাপ হয়, কিন্তু প্রচলিত ইজিলে সুরাপান বৈধ করা হইয়াছে।

পুরাতন নিয়মে শনিবার পালনের তাকিদ করা হইয়াছে, কিন্তু খ্রীষ্টানেরা তাহা করেন না।

এক্কে প্রত্যেক শরিয়তে অল্প শরিয়তের বিপরীত ব্যবস্থা আছে, ইহাতে যদি অস্তান্ত নবিগণের কেতাব খোদার কালাম হয়, তবে কোর-আন কেন খোদার কালাম হইবে না? প্রচলিত চারি খণ্ড ইজিলে শতাধিক কথা একে অন্তের বিপরীত লিখিত আছে, তৎসমুদয় যদি সত্য না হয়, তবে প্রচলিত ইজিলগুলি খোদার কালাম হইবে কিরূপে?

৮৩) ওয়াহেদী হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) হইতে রেওয়া-এত করিয়াছেন, যিহদী ও খ্রীষ্টান এই উভয় সম্প্রদায় হজরত নবি (ছাঃ)এর নিকট এই বিষয়ে বিচার-প্রার্থী হইয়াছিলেন যে, তাহাদের মধ্যে কে.ন্ সম্প্রদায় হজরত এবরাহিম (আঃ)এর দীনের সমধিক নিকটবর্তী? প্রত্যেক সম্প্রদায় নিজের ধর্মকে উক্ত ধর্মের নিকটবর্তী হওয়ার দাবি করিতেছিলেন। হজরত বলিলেন, তোমাদের প্রত্যেক সম্প্রদায় এবরাহিমি ধর্ম হইতে সম্বন্ধশূন্য। তৎক্রমে তাহারা রাগান্বিত হইয়া বলিয়াছিলেন, আমরা আপনার বিচার মীমাংসার উপর সন্তুষ্ট নহি এবং আমরা আপনার দীন গ্রহণ করিব না। সেই সময় এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

এমাম রাজি লিখিয়াছেন, উক্ত নবগ অঙ্গীকারের কথা তাহাদের কেভাবে লিখিত ছিল, তাহারা ইহা ও হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) এর নবুয়তের সত্যতার সংবাদ অবগত ছিলেন, ইহা সত্ত্বেও তাহারা ঐ তাহার উপর ইমান আনেন নাই, শত্রুতা ও হিংসা ব্যতীত ইহার অশ্রু কোন কারণ নাই, যেরূপ ইবলিছ হিংসার জন্য কাকেরি পাপে লিপ্ত হইয়াছিল। এই হেতু আল্লাহ তাহাদিগকে অবগত করাইয়া দিয়াছেন যে, যখন ব্যাপার এইরূপ, তখন তাহারা আল্লাহতায়ালার দীন ব্যতীত অন্য দীন ও খোদা ব্যতীত অন্য উপাস্ত চেষ্টা করিতেছেন।

আয়তের অর্থ এই যে, তাহারা অবগত আছে যে, আছমান সমূহে ও পৃথিবীতে যাহারা আছেন, সমস্তই স্বৈচ্ছায় হউক, আর অনিচ্ছায় হউক, উক্ত খোদার আনুগত্য স্বীকার করিয়াছেন এবং তাহার নিকট তাহাদের প্রত্যাবর্তন হইবে, ইহা সত্ত্বেও তাহারা কি আল্লাহতায়ালার দীন ব্যতীত অশ্রু দীন চেষ্টা করে?

একণে ইহাই বিচার্য বিষয় যে, স্বৈচ্ছায় কিংবা অনিচ্ছায় সমস্ত আছমান ও জমির অধিবাসিগণের খোদার আনুগত্য স্বীকার করার অর্থ কি?

৩য় পারা তেলকর মোহাম্মদ—হুসা আদৌ—এমরান। ৩৩৫

(১) অর্থ এই যে, তাহার সকলেই সৃষ্টি কালে ও মৃত্যু কালে খোদার আদেশ পালন করিয়া সৃষ্টি ও মৃত্যু প্রাপ্ত হন।

(২) সকলেই পীড়া ও দরিদ্রতা ইত্যাদি বিষয়ে স্বেচ্ছায় হউক, আর অনিচ্ছায় হউক, তাহার আদেশ পালন করিয়া থাকেন।

(৩) মৃত্যু কালে মুছলমানেরা স্বেচ্ছায় ইমান স্বীকার করেন এবং কাকেরেরা সেই সময় শাস্তি দর্শনে অনিচ্ছা সত্ত্বেও ইমান আনিয়া থাকে, কিন্তু সেই সময়ের ইমান ফলোদায়ক হয় না।

(৪) সমস্ত লোক খোদাকে সৃষ্টি কর্তা বলিয়া মানিয়া থাকে, দণ্ড কাকেরেরা শেরক করিয়া থাকে।

(৫) আদি কালে সকলেই الست بركم “আমি কি তোমাদের প্রতিপালক নহি?” ইহার উত্তরে ‘হাঁ’ বলিয়াছিলেন।

(৬) ইমানদারেরা স্বেচ্ছায় খোদার হেজদা করিয়া থাকেন, আর কাকেরদের অনিচ্ছা সত্ত্বেও তাহাদের ছায়া খোদার হেজদা করিয়া থাকে।—এ: ত:, ৩:২২:১১:২২২, ক:, ২:৫১:১১:৫১২, ক:, মা:, ১১:৬২:০।

(৮৪) ৮১ আয়তে আছে যে, খোদাতায়ালার সমস্ত নবীর নিকট হইতে অঙ্গীকার লইয়াছিলেন যে, তাহারা হজরত মোহাম্মদ (ছা:)এর উপর ইমান আনিবেন এবং তাহার সহায়তা করিবেন, পক্ষান্তরে এই আয়তে আছে যে, আল্লাহ হজরত মোহাম্মদ (ছা:) ও তাহার উম্মতগণকে প্রাচীন সমস্ত নবি ও তাহাদের উপর অবতারিত কেতাবগুলির উপর ইমান আনিতে আদেশ করিয়াছেন। এস্থলে ইহাদিগকে প্রাচীন নবিগণের সহায়তা করিতে বলা হয় নাই, যেহেতু ইহা সম্ভব নহে।

আমরা ইমান আনিয়াছি, ইহার অর্থ এই যে, হজরত (ছা:)ও তাহার উম্মতগণ ইমান আনিয়াছেন। প্রথমতঃ খোদার উপর

মিমা আনিয়াছি। আমরাই উপর যাহা নাজেল করা হইয়াছে, ইহার অর্থ এই যে, কোর-আন হজরতের উপর নাজেল হইলেও সমস্ত উন্নতকে হেদাএত করা উদ্দেশ্যে নাজেল করা হইয়াছে।

আয়তের অর্থ এই যে, আমরা কোর-আনের উপর, তওরাত ও ইঞ্জিলের উপর ও অন্যান্য সমস্ত নবীর উপর যে কেতাব কিছা হইকাঙ্ক্ষি নাজেল করা হইয়াছিল, সমস্তই যে খোদার কালাম, ইহার উপর বিশ্বাস করি।

তৎপরে বলিতেছেন,—

আমরা সমস্ত নবীর উপর ইমান আনি, পক্ষান্তরে খ্রীষ্টান ও যিহুদীরা তাঁহাদের কতকের উপর ইমান আনিয়া থাকে এবং কতককে অস্বীকার করিয়া থাকে।

তৎপরে বলিতেছেন,—

আমরা আল্লাহ তায়ালার আজ্ঞাবহ, এই হেতু তাঁহার নাব-গণের উপর ইমান আনিয়াছি।—কঃ, ২।৫১২।৫১৩, রঃ, ১৬২২।

এই আয়তে সমস্ত নবি ও তাঁহাদের কেতাবের উপর ইমান আনিতে বলা হইয়াছে, ঐ সমস্ত কেতাবের কতকাংশ তখনইয়ায় বর্তমান নাই, অবশিষ্টাংশ এখনও বর্তমান আছে, কিন্তু বর্তমান কেতাবগুলির কোন্ অংশ অবিকৃত অবস্থায় আছে এবং কোন্ অংশ বিকৃত হইয়াছে, তাহা নির্ণয় করা অসম্ভব। কাজেই তৎসমস্ত কেতাবের কোন্ অংশ সত্য ও কোন্ অংশ অসত্য তাহা নির্ণয় করা অসম্ভব। যেমন তৎসমুদয়ের কতকাংশ অবিকৃত থাকা অসম্ভব নহে, সেইরূপ উহার বহু অংশ বিকৃত হওয়া সম্ভবপর, কিন্তু যে সকল অংশ কোর-আনের বিপরীত হয়, তাহা মনচুখ হইয়া গিয়াছে, না হয় যিহুদী ও খ্রীষ্টানদের দ্বারা বিকৃত হইয়াছে। প্রত্যেক নবি তাঁহার পূর্ববর্তী নবিগণের ও কেতাবগুলির উপর ইমান আনিতেন, কিন্তু ইহাতে ইহা প্রমাণিত হয় না যে, তাহার। তাঁহাদের সমস্ত পরিভ্রমের উপর আমল করিতেন।

* ৩য় পারা তেলুকর মোহাম্মদ—মুহাম্মাদ আনো-এম্বান ।

ইজরত নূহ হজরত আদম (আঃ)এর সমস্ত শরিয়তের উপর, এইরূপ হজরত এবরাহিম হজরত নূহ (আঃ)এর সমস্ত শরিয়তের উপর, হজরত মুহাম্মাদ উপরোক্ত নবিগণের সমস্ত শরিয়তের উপর এবং হজরত ইছা হজরত মুহাম্মাদ সমস্ত শরিয়তের উপর আমল করিতেন না। এইরূপ হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)এর প্রাচীন নবিগণের ও তাঁহাদের কেতাবগুলির উপর ইমান আনিলে, তাঁহাদের শরিয়তের উপর আমল করা জরুরি হওয়া বুঝা যায় না।

(৮৫) হারেছ বেনে ছোওয়াএদ আনহারি প্রভৃতি বারজন লোক মোরতাদ (ইছলামচ্যুত) হইয়া মদিনা হইতে মক্কা শরিফে গিয়াছিল, তাহাদের সম্বন্ধে এই আয়ত নাজেল

আয়তের অর্থ এই যে, যে ব্যক্তি হজরত (ছাঃ)এর প্রেরিত হওয়ার পরে ইছলাম ব্যতীত অন্য ধর্ম সন্ধান করে, তাহার ধর্ম পরিগ্রহীত হইবে না এবং পরকালে ক্ষতিগ্রস্ত হইবে অর্থাৎ ছওয়াব হইতে বঞ্চিত হইবে এবং শাস্তির উপযুক্ত হইবে।—
ছেঃ, ১।২২৫, রঃ মাঃ, ১।৬২২।৬২৩।

(৮৬) আক বেনে হোমাএদ হাছান হইতে উল্লেখ করিয়া র, যিহুদী ও খ্রীষ্টানেরা নিজেদের কেতাবে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ)র প্রশংসা ও লক্ষণ দর্শন করিয়া তাঁহাকে সত্য নবী বলিয়া বিশ্বাস করিতেন, তৎপরে যখন তিনি আরব বংশ হইতে প্রেরিত হইলেন, তখন তাহারা হিংসা-পরবশ হইয়া তাঁহাকে অস্বীকার করিয়া বসিলেন। সেই কারণে এই আয়ত নাজেল হইয়াছিল।

এরনো-জরির হজরত এবনো-আব্বাহ (রাঃ) হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, একজন আনহারি মুহাম্মাদ হইয়াছিল, তৎপরে মোরতাদ হইয়া মোশরেকদিগের সহিত মিলিত, হইয়াছিল, তৎপরে সে লজ্জিত হইয়া হজরত নবি (ছাঃ)এর নিকট লোক পাঠাইয়া জানিচ্ছে চাহিয়াছিল যে, তাহার তত্ত্বা কবুল হইবে

কিনা ? সেই সময় এই আয়ত মাজেল হইয়াছিল । ইহাতে তাহার সম্প্রদায় তাহার নিকট এই আয়ত পাঠাইয়া দেয়, তৎপরে সে মুসলমান হইয়া যায় ।

আয়তের অর্থ এই যে, যে সম্প্রদায় শেষ নবির উপর ইমান আনায়, তাহাকে সত্য রাছুল বলিয়া সাক্ষ্য দেওয়ার এবং তাহাদের নিকট তাহার সত্যতার স্পষ্ট দলীল প্রমাণ, কিম্বা কোর-আন অথবা স্পষ্ট ভবিষ্যদ্বাণী আসার পরে তাহার উপর অবিশ্বাস করিয়াছে, আল্লাহ কিরূপে সেই সম্প্রদায়কে সত্যপথ প্রদর্শন করিবেন ? আল্লাহ অত্যাচারিদিগকে সত্যপথ প্রদর্শন করেন না । কিম্বা যে সম্প্রদায় একবার মুহলমান হইয়া ও রাছুলকে সত্য স্বীকার করিয়া ও তাহার সত্যতা সংক্রান্ত স্পষ্ট প্রমাণ সকল পাইয়া পুনরায় কাকের হয়, খোদা এইরূপ সম্প্রদায়কে কিরূপে সত্যপথ প্রদর্শন করিবেন ?

আল্লাহতায়ালার প্রচলিত বিধান এই যে, যে কেহ সত্যপথ প্রাপ্তির কামনা ও বাসনা করে, তিনি তাহাকে উহা প্রদর্শন করেন, যখন যিহুদী ও খ্রীষ্টানেরা কাকেরির পথের চেষ্টা করে, তখন তিনি তাহার প্রচলিত বিধান অনুসারে সত্য পথ প্রদর্শন করেন না ।
—কঃ, ২।৫১৩।৫১৪, রঃ, ৩৬২৩ ।

(৮৭) উপরোক্ত লোকদিগের প্রতিফল এই যে, তাহাদের উপর খোদার, কেরেশভাগনের ও সমস্ত লোকের অভিসম্পাত হইবে । আল্লাহতায়ালার অভিসম্পাত করার অর্থ এই যে, তিনি তাহাদিগকে বেহেশত হইতে বঞ্চিত করিয়া দোজখের শাস্তিতে নিক্ষেপ করিবেন, কেরেশভাগন ও লোকেরা মৌখিক তাহাদের উপর অভিসম্পাত প্রদান করেন ।

সমস্ত লোকের অভিসম্পাতের অর্থ এই যে, দোজখে প্রত্যেক কাকের অস্ত কাকেরদিগকে অভিসম্পাত প্রদান করিবে, আর

ইমানদারেরা তাহাদের উপর যে অভিসম্পাত প্রদান করিবেন, ইহা ও স্বতঃসিদ্ধ।

কেহ কেহ বলেন, সমস্ত ইমানদার তাহাদের উপর অভিসম্পাত প্রদান করিবেন, কাকেরেরা একত মনুষ্য নহে, কাজেই তাহাদিগকে বাদ দেওয়া হইয়াছে।

এমাম রাজি বলেন, হাযির ২ত এই যে, সমস্ত লোক বাতীল মতাবলম্বী কিম্বা কাকেরদিগকে অভিসম্পাত প্রদান করিয়া থাকে, কিন্তু নিজেরা যে বাতীল মতাবলম্বী কিম্বা কাকের, ইহা তাহারা ধারণা করে না।

যতব শেরবিনি বলিয়াছেন, মৃত কিম্বা জীবিত কাকেরকে অভিসম্পাত প্রদান করা যতক্ষণ তাহার কাকেরিতে মৃত্যু প্রাপ্ত হওয়া জানা না যায়, জায়েজ নহে।—কঃ, ২৫১৫, ছেঃ, ১১২৫।

(৮) এইরূপ লোকেরা অনন্ত কাল উক্ত অভিসম্পাত, কিম্বা শাস্তি অথবা দোজখের মধ্যে থাকিবে। চিরকাল ফেরেশতাগণ, ইমানদারগণ ও দোজখি তাহাদের উপর অভিসম্পাত প্রদান করিতে থাকিবেন, কিন্তু তাহারা অনন্তকাল অভিসম্পাতের লক্ষণ স্বরূপ শাস্তিতে থাকিবে। গজরত এখনো-অবধাছ বলেন, তাহারা অনন্তকাল দোজখে থাকিবে।

তাগদের শাস্তি লাঘব করা হইবে না এবং তাহাদিগকে সময় বিশেষে শাস্তি হইতে নিষ্কৃতি দেওয়া হইবে না, কিম্বা শাস্তি গ্রহণে অবকাশ দেওয়া হইবে না।—কঃ, ঐ পৃষ্ঠা, কঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

(৯) কিন্তু উপরোক্ত ব্যক্তিগণের মধ্যে যাহারা তওবা করিয়াছে এবং সংকীর্ণ্য করিতে রত হইয়াছে কিম্বা বিনষ্ট কার্য্য করিতে রত হইয়াছে কিম্বা বিনষ্ট কার্য্যগুলি সংশোধন করিয়াছে, আল্লাহ হুকুমের তাহারা দোষগুলি চাকিয়া দিবেন ও আখেরাতে তাহাকে ক্ষমা করিবেন।

কিন্তু আল্লাহ ক্ষমা করিয়া তাহাকে শাস্তি হইতে নিষ্কৃতি প্রদান করিবেন এবং দয়া করিয়া তাহাকে মুকল প্রদান করিবেন।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, কেবল তওবা করিলে, যথেষ্ট হইবে না, বরং উহার সহিত সংকার্যাবলী যোগ দিবে, নিজের অন্তরকে মোরাকাবা করিয়া খোদার সহিত সংলিপ্ত করিবে এবং এবাদত সকল করিয়া লোকদের সাক্ষাতে বাহ্য ভাবকে সংশোধন করিবে এবং ইহা প্রকাশ করিবে যে, আমি বাতীল পথে ছিলাম, এমন কি যদি অন্য লোকে তাহার বাতীল মত দেখিয়া প্রতারিত হইয়া থাকে, তবে সে উহা হইতে প্রত্যাवর্জন করিতে পারে।—
কঃ, মাঃ, ঐ পৃষ্ঠা, কঃ, ঐ পৃষ্ঠা।

(৯০) এই আয়তটী কাহাদের সম্বন্ধে নাজেল হইয়াছিল, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে;—

(১) এই যে, আহলে-কেতাব সম্প্রদায় হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) এর প্রেরিত হওয়ার পূর্বে তাহার উপর ইমান আনিয়াছিল, তৎপরে তাঁহার প্রেরিত হওয়ার পরে তাঁহাকে অবিশ্বাস করিয়া কাকের হইয়া যায়, তৎপরে প্রত্যেক সময় তাঁহার নিন্দাবাদ করিয়া ও খোদার অঙ্গীকার ভঙ্গ করিয়া ইমানদারদিগকে কাছাদে নিক্ষেপ করিয়া ও হজরতের প্রত্যেক মো'জেজা অঙ্গীকার করিয়া কাকেরিকে অধিক হইতে অধিকতর করিয়াছিল।

(২) যিহুদী সম্প্রদায় হজরত মুহা (আঃ)এর উপর ইমান আনিয়াছিল, তৎপরে হজরত ইছা (আঃ)কে ইজিলকে অবিশ্বাস করিয়া কাকের হইয়াছিল, তৎপরে হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) ও কোর-আনকে অবিশ্বাস করিয়া নিজেদের কোকরকে পরিবর্তিত করিয়াছিল।

(৩) একদল লোক প্রথমে ইমান আনিয়া মুসলমান হইয়াছিল, তৎপরে ইছলাম ত্যাগ করিয়া মোরতাদ্দ হইয়া মকার দিকে

গমন করিয়াছিল, তৎপরে তথায় বলিয়াছিল, আমরা মকায় থাকিয়া হজরতের মৃত্যু কামনা করিতেছি, ইহাতে তাহাদের কাকেরি বৃদ্ধি হইয়াছিল।

(৭) যে দল মোরতাদ্ হইয়া গিয়াছিল, তাহারা কপট ভাবে ইচ্ছামের দিকে প্রত্যাঘর্ষন করার সঙ্কল্প করিয়াছিল, এই কপটতার জন্য তাহাদের কাকেরি বৃদ্ধি প্রাপ্ত হইয়াছিল।

আয়তের অর্থ এই যে, যাহারা ইমান আনার পরে কাকের হইয়াছে, তৎপরে কাকেরিকে পরিবর্জিত করিয়াছে, কখনও তাহাদের তওবা পরিগৃহীত হইবে না এবং তাহারাই পূর্ণ পথভ্রষ্ট, সত্য ও মুক্তির পথ-বিচ্যুত কিম্বা ধ্বংসশীল শাস্তিপ্রাপ্ত।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, ইতিপূর্বে উল্লিখিত হইয়াছে যে, মোরতাদ্দিগের তওবা গৃহীত হইবে, পক্ষান্তরে এই আয়তে বুঝা যায় যে, তাহাদের তওবা পরিগৃহীত হইবে না। এই বৈষম্য ভঞ্জন করিলে হইবে, ইহাতে টীকাকারগণের মধ্যে মতভেদ হইয়াছে।

(১) হাছান, কাতাদা ও আভা বলিয়াছেন, তাহারা মৃত্যুর কেরেশতা উপস্থিত হওয়া ব্যতীত তওবা করিবে না, কিন্তু মৃত্যুর শাস্তি উপস্থিত হওয়ার পরে, তাহারও ইমান গৃহীত হইতে পারে না।

(২) যেহেতু তাহারা মৌখিক তওবা করিবে, কিন্তু তাহাদের অন্তরের বিশুদ্ধতা থাকিবে না, কাজেই তাহাদের তওবা মকবুল হইবে না।

(৩) তাহারা কাকেরি অবস্থায় মৃত্যু প্রাপ্ত হইবে, কাজেই তাহাদের তওবা গৃহীত হইবে না।

(৪) তাহারা তওবা করার ক্ষমতা প্রাপ্ত হইবে না, কাজেই তাহা কিরূপে কবুল হইবে?

(৫) আবুল আলিয়া ইহার অর্থে বলিয়াছেন, যিহদী ও খ্রীষ্টানগণ হজরত নবি (ছাঃ)এর প্রেরিত হওয়ার পূর্বে তাঁহার উপর ইমান আনিয়াছিল, তাঁহার প্রেরিত হওয়ার পরে তাঁহাকে অবিশ্বাস করিয়া কাকের হইয়া যায়, তৎপরে তাহারা অশান্ত গোনাহ করিয়া কাকেরের মাতা বৃদ্ধি করিয়া ফেলে, তৎপরে তাহারা মূল কাকেরিতে থাকিয়া উক্ত গোনাহগুলি হইতে তওবা করিতে চাহে, কাজেই তাহাদের তওবা কবুল হইবে না।

মূল কথা, এই আয়ত বিশিষ্ট স্থানের জন্ত নাজেল হইয়াছে।—
এ: ত:, ৩।২২৬।২২৭, রঃ, মাঃ, ১।৬২৪, কঃ, ২।৫১৬।

(৯১) কাকেরদিগের তিন শ্রেণী আছে;—

(১) এই যে, তাহারা নিশ্চয় তওবা করে, ইহাদের তওবা পারগৃহীত হওয়ার অবস্থা ইতিপূর্বে উল্লিখিত হইয়াছে।

(২) এই যে, তাহারা ফাচ্চদ, তওবা করে, ইহাদের তওবা গৃহীত না হওয়ার কথা ইতিপূর্বে বর্ণিত হইয়াছে।

(৩) এই যে, তাহারা বিনা তওবা মৃত্যু প্রাপ্ত হয়, তাহাদের সম্বন্ধে এই আয়ত উল্লিখিত হইয়াছে।

আমাদের অর্থ এষ্ট যে, যাহারা কাকেরি করিয়া বিনা তওবা মৃত্যু প্রাপ্ত হয়, তবে আল্লাহতায়ালার নৈকট্য লাভ উদ্দেশ্যে পৃথিবী পূর্ণ স্বর্ণ দান করিলে, উহা তাহার পক্ষে ফলোদয় হইবে না, আর যদি দোভখের শাস্তি হইতে নিষ্কৃতির জন্য পৃথিবী পূর্ণ স্বর্ণ বিমিস্র প্রদান করা হয়, তবু উহা ফলদায়ক হইবে না, ইহা জাঙ্গাল ও এবনোল আছারির মত।

জামাখসারি ইহার অর্থে লিখিয়াছেন;—

এইরূপ কাকেরের কোন বিনিময় উহা পৃথিবী পূর্ণ স্বর্ণ হইলেও পরিগৃহীত হইবে না, কিম্বা যদি তাহার পক্ষ হইতে পৃথিবী পূর্ণ স্বর্ণ ছদকা প্রদান করা হয়, তবে উহা গৃহীত হইবে না,

আর যদি উহা তাহার বিনিময় (মুক্তিপণ) প্রদান করা হয়, তবে উহা গৃহীত হইবে না।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, এস্থলে এই প্রশ্ন হইতে পারে যে, কাকেরেরা কেয়ামতে এক কপর্দকের অধিকারী হইবে না, কাজেই কিরূপে তাহারা বিনিময় প্রদান করিবে ?

ইহার দুই প্রকার উত্তর হইতে পারে।

(১) এই যে, যদি তাহাদের উত্তরাধিকারিগণ ছনইয়াতে তাহাদের বিনিময়ে পৃথিবী পূর্ণ স্বর্ণ প্রদান করে, তবে উহা গৃহীত হইবে না।

(২) পরজগতে তাহারা কোন বস্তুর অধিকারী হইবে না, ইহা সত্য কথা, কিন্তু এস্থলে ইহা ধরিয়া লওয়া হইয়াছে যে, যদি কেয়ামতের দিনে তাহারা পৃথিবী পূর্ণ স্বর্ণের অধিকারী হইত, তবে উহা বিনিময় প্রদান করিলে, নিষ্কৃতি লাভ করিতে পারিবে না। তৎপরে বলিতেছেন, তাহারা বিনিময় প্রদান করিলে, নিষ্কৃতি পাইবে না, বরং তাহাদের জন্ত যজ্ঞপাদায়ক শাস্তি আছে এবং তাহারা কোন সহায়তাকারীর সহায়তায় ও কোন সুপারেশ-কারীর সহায়তায় সুপারেশে শাস্তি হইতে নিষ্কৃতি পাইবে না।— ২৫১৬ ২১৭, রঃ, মাঃ. ১ ৬২৫।৬২৬।

গোম্বেসক সাহেব এই স্থানে লিখিয়াছেন;—

আজকাল কোন কোন মুহলমান ইছা মসীহের মৃত্যু মস্বীকার করেন, কিন্তু এই স্থানে স্পষ্ট লিখিত আছে যে, খোদাতায়ালা ইছার প্রাণ ত্যাগ করাইয়াই তাহাকে বেহেশতে লইয় যাইবেন। কোন মুহলমান আলেম আপন মত বজায় রাখিবার জন্য **متریک** শব্দ “তোমাকে গ্রহণ করিব” এইরূপ তর্জমা করিয়াছেন, এই তর্জমা অশুদ্ধ নহে বটে, কিন্তু ইহা অসম্পূর্ণ, কেননা যখন খোদা

শব্দ কর্তৃকারক রূপে ব্যবহৃত হয়, তখন উহা হারা কাহারও প্রাণ গ্রহণ বা কাহারও প্রাণ ত্যাগ করান বুঝায় ।.....

আমাদের উত্তর ।

সাহেব বাহাদুর نزى শব্দের অর্থ ভালরূপে অবগত নহেন, কোর-আন শরীফে উহার অর্থ পূর্ণভাবে প্রদান করা, নিশ্চিত করা উল্লিখিত হইয়াছে, এই শব্দের এতদুভয় অর্থ বাতীত আরও কয়েক প্রকার অর্থ আছে, ইতিপূর্বে তাহাও উল্লেখ করা হইয়াছে ।

তিনি ছুরা বাকারের ২৩৩ আয়ত উল্লেখ করিয়া যে يذرون শব্দ উল্লেখ করিয়াছেন, উহার অর্থ প্রাণ ত্যাগ করে, ইহা অকর্ম্মক ক্রিয়া, এখানে উহার অর্থ সক্রম্যক ক্রিয়া 'প্রাণ ত্যাগ করাইব' বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন । যদি ঐ সকল আয়ত ও আলোচ্য আয়তের মর্ম্ম এক হয়, তবে এইরূপ বিকৃত অর্থ হইবে—আমি (খোদা) প্রাণত্যাগ করিব । সাহেবের খোদা কি মরিয়া যান ? এক শব্দের বহু অর্থ থাকে, ছুরা বাকারার অয়তে 'প্রাণ ত্যাগ করে' অর্থ হইলে, ইতিপূর্বে যে ছুরা নেহা, ছুরা আলো-এমরাণ, আনয়াম ও জোমারের পাঁচটি আয়ত উল্লেখ করা হইয়াছে, তৎসমুদয় স্থলে কি কি অর্থ হইবে ?

আলোচ্য আয়তে যে উহার অর্থ "তোমাকে গ্রহণ করিব" লওয়া হইয়াছে, ইহার কারণ এই যে, ছুরা নেহার আয়তে আছে ;—

"তাহারা তাঁহাকে হত্যা করে নাই এবং তাঁহাকে ক্রুশ-বিদ্ধ করে নাই, কিন্তু তাহাদের পক্ষে একটি দৃষ্টান্ত প্রকাশ করা হইয়াছিল এবং তাহারা তাঁহার সন্ধানে মতভেদ করিয়াছে, নিশ্চয় তাহারা সন্দেহের মধ্যে আছে । তাহাদের তাঁহার সন্ধানে

অনুমানের অনুসরণ ব্যতীত প্রকৃত জ্ঞান নাই। তাহার নিশ্চয় তাঁহাকে হত্যা করে নাই, বরং আল্লাহ তাঁহাকে নিজের দিকে উঠাইয়া লইয়াছেন।”

ইহাতে স্পষ্ট বুঝা যায় যে, খ্রীষ্টান্দিগের প্রচলিত ইঞ্জিলে যে হজরত ইহা (খ্রীঃ) এর জন্ম বিবৃতি হইয়া নিহত হওয়ার গল্প আছে, উহা মিথ্যা কথা। কোর-আনের এই আয়ত অনুসারে মুহলমান-গণ বলিতে বাধ্য হইয়াছেন যে, *منزلي* শব্দের অর্থ “তোমাকে দেহ-ও-আত্মা সহ গ্রহণ করিব।”

তৎপরে সাহেব বাহাদুর খোলাছ। তোস্তাকাহির হইতে উহার অর্থ উল্লেখ করিয়াছেন;—

“আল্লাহ বলিলেন, আমি তোমাকে মৃত্যু দিব।”

ইহাতে সাহেবের উদ্দেশ্য পূর্ণ হয় না, কেননা খোদা তাঁহাকে অভয় প্রদান করিয়া বলিতেছেন যে, যিহুদারা তোমাকে মারিতে পারিবে না আমি স্বয়ং তোমাকে স্বাভাবিক মৃত্যুতে মারিয়া কেলিব, কিন্তু কোন্ সময় তাঁহাকে মারিয়া কেলিবেন, ইহা এস্থলে উল্লিখিত হয় নাই কেয়ামতের পূর্বে তিনি দার্জাল বধ করণার্থে ছনইয়ায় নাজেল হইবেন, সেই সময় তিনি মরিবেন।

তৎপরে সাহেব বাহাদুর অতাব বেনে মোনাঝাছ হইতে তাঁহার তিন ঘণ্টা, কিম্বা ৭ ঘণ্টা মরিয়া থাকার কথা উল্লেখ করিয়াছেন, ইহা যে কয়েক কারণে বাতীল, তাহা ইতিপূর্বে লিখিত হইয়াছে। তৎপরে সাহেব বাহাদুর ছুরা মরয়েমের ৩৪

য়ত হইতে তাঁহার উক্তি উদ্ধৃত করিয়াছেন, “যে দিবস আমি গ্রহণ করিয়াছিলাম, যে দিনে আমি প্রাণ ত্যাগ করিব ও যে দিনে আমি পুনর্জীবিত হইয়া উঠিব, সেই দিনে আমার উপর শাস্তি বর্ষুক।”

ইহাতে একথা বুঝা যায় যে, তিনি এক দিবস মরিবেন, কিন্তু আছমানে সমুখিত হওয়ার পূর্বে মরিবেন, ইহা ও বুঝা যায় না, কাজেই তাহার দাবি প্রমাণিত হয় না।

তৎপরে তিনি পুরাতন ও নূতন নিয়মে তাঁহার মৃত্যুর ভবিষ্য-
দ্বাণী থাকার কথা উল্লেখ কর যাহেন, কিন্তু আমরা বলি, ভবিষ্য-
দ্বাণী কোন্ সময় প্রতিকলিত হইবে, তাহার নিশ্চয়তা কি ?
বর্তমান ইঞ্জিল চতুর্থের মধ্যে বহু অমূলক কথা থাকিলেও তৎ
সমুদয়ের মধ্যে যে সত্য কথা নাই, তাহাও বলি না। উহান্ন মধ্যে
অনেক কথা আছে যাহাতে হজরত ইহা (আঃ)এর বিনা মৃত্যু
স্বশরীরে আছমানে আরোহণ করার কথা প্রকাশিত হয়।

হজরত ইহা (আঃ) স্নিহদীদিগের বড়যন্ত্র হইতে মুক্তি পাওয়ার
জন্ত দোয়া করিয়াছিলেন ;—মধি, ২৬, ৩৯ পদ, মার্ক, ১৪, ৩৫।৩৬
পদ ;—

“পরে তিনি কিঞ্চিৎ অগ্রে উবুড় হইয়া পড়িয়া প্রার্থনা করিতে
করিতে কাশলেন, হে আমার পিতঃ, যদি হইতে পারে, তবে এই
পান মাত্র আমার নিকট হইতে দূরে ষাউক, তথাপি আমার ইচ্ছা
মত না হউক, কিন্তু তোমার ইচ্ছামত হউক।”

লুক ২২।৪০ পদ ;—

“হে পিতঃ, আমা হইতে এই পান মাত্র দূর করিতে যেন
তোমার অমুমতি হয়।”

যে হজরত ইহা (আঃ)এর দোয়ায় মৃত জীবিত হইয়াছিল,
তাঁহার দোয়া খোদার দরবারে নামঞ্জুর হইবে, ইহা বাহারা বলে
তাঁহারা তাঁহাকে অসম্মান করিল কিনা, ইহা বিজ্ঞ পাঠকের
বিচারাধীন।

ইব্রীম পুস্তক, ৫ আঃ ৭ পদ ;—

৩য় পারা তেলকর বোহোল—চুরা আলো-এমরান। ৫০৭

৭ সমরীরে প্রবাস কালে, যুহা হইতে রক্ষা করণে সমর্থ (পিতার) কাছে ভীত অর্ডনাদ ও অজ্ঞপাত পূর্বক বিনতি ও সাধা-সাধনা উৎসর্গ করিলেন এবং তাহার উত্তর অর্থাৎ ভীতি হইতে উদ্ধার পাইলেন।”

ইহাতে স্পষ্ট বুঝা যায় যে, খোদা তাঁহাকে যিহুদীদের হস্ত হইতে মুক্তি দিয়াছিলেন।

যোহন, ৭, ৩৩, ৩৪ পদ;—

৩৩ “বীণ কহিলেন, আমি আর অন্য কাল তোমাদের সঙ্গে থাকিয়া আমার প্রেরণ কর্তার নিকটে যাইব, ৩৪ তোমরা আমার অন্বেষণ করি বা, কিন্তু উদ্দেশ্য পাইবা না; আর আমি যে স্থানে থাকি, সেস্থানে তোমরা উপস্থিত হইতে পার না।”

ইহাতে স্পষ্ট বুঝা যাইতেছে যে, হজরত ইছা (আঃ) যিহুদীদিগের ধৃত করার পূর্বেই আছমানে সমুপ্ত হইয়াছিলেন, তাহার তাঁহাকে অন্বেষণ করিয়াও পান নাই। তিনি আকাশে সমুপ্ত হইয়াছিলেন, তথার যিহুদীদের গমন করার শক্তি ছিল না।

যোহন, ১৩ অঃ ৩৩ পদ;—

৩৩ ২৫সেরা, আর কিকিত কাল মাত্র আমি তোমাদের সঙ্গে আছি; তোমরা আমার অন্বেষণ করিবা, কিন্তু আমি যেমন যিহুদিগকে কহিয়াছিলাম, তদ্রূপ এখন তোমাদিগকেও কহিতেছি, যে স্থানে আমি যাইতেছি, সেস্থানে তোমরা উপস্থিত হইতে পার না। ইহাতে বুঝা যায় যে, হজরত ইছা (আঃ) না মরিয়া সেই রাতে আকাশবাসী হইয়াছিলেন।

যোহন, ১৬, ৪—১০ পদ;—

“প্রথমাবধি এই কথা তোমাদিগকে কহি নাই, কারণ আমি তোমাদের সঙ্গে ছিলাম। ৫ এখন আপন প্রেরণ কর্তার নিকটে যাইতেছি, তথাপি তোমাদের মধ্যে কেহ আমাকে জিজ্ঞাসা করে

ন। কোথায় যাইতেছ ? ৬ কিন্তু তোমাদিগকে এই সকল কহিলাম, তজ্জন্ত তোমাদের হৃদয় তুঃখে পরিপূর্ণ হইল । ৭ তথাপি আমি তোমাদিগকে সত্য কহিতেছি, আমার গমনে তোমাদের উপকার হয়, যেহেতুক আমি না গেলে, সেই শাস্তিকর্ত্তা তোমাদের নিকটে আসিবেন না ; কিন্তু যদি যাই, তবে তোমাদের নিকটে তাঁহাকে পাঠাইয়া দিব । ৮ আর তিনি আসিয়া পাপের ও ধার্মিকতার ও বিচারের বিষয়ে জগৎকে দোষের প্রমাণ দিবেন । ৯ তিনি পাপের বিষয়ে এই প্রমাণ দিবেন যে, তাহার আশ্রিতে বিশ্বাস করে না । ১০ এবং ধার্মিকতার বিষয়ে এই প্রমাণ দিবেন যে আমি আপন পিতার নিকটে যাইতেছি ও তোমরা আর আমাকে দেখিতে পাইবা না ।

উপরোক্ত পদগুলির উপর গভীর গবেষণা করিলে, বুঝা যায় যে, হজরত ইছা বিনা-মৃত্যু সেই রাত্রে আকাশবাসী হইয়াছিলেন, যিহুদীরা তাঁহার প্রতি অশ্রদ্ধা করিত, হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) আগমন করিয়া তাঁহাকে সত্য নবী বলিয়া প্রকাশ করতঃ যিহুদিদের দোষারোপ খণ্ডন করিবেন, আর হজরত ইছা (আঃ) যে বিনা মৃত্যু আকাশে সমুপ্তিত হইয়াছেন, তাহাও হজরত মোহম্মদ (ছাঃ) প্রকাশ করিবেন ।

যোহন, ১৬, ২৮ পদ ;—

“আমি পিতার নিকট হইতে নির্গত হইয়া জগতে আসিয়াছি আর বার জগৎ ত্যাগ করিয়া পিতার নিকট যাইতেছি ।”

ইহাতেও প্রথমোক্ত কথা বুঝা যায় ।

যোহন, ১৬, ১৬ পদ ;—

১৬ আর কিঞ্চিৎ কাল পরে তোমরা আমাকে দেখিতে পাইবা না, কিন্তু তাহার কিঞ্চিৎ কাল পুনরায় দেখিতে পাইবা, কেনন আমি আমার পিতার নিকট যাইতেছি ।”

ইহার অর্থ এই যে, তিনি বিনা মৃত্যু সমুদ্রের আকাশে সমুখিত হইবেন, কেয়ামতের পূর্বে তিনি পৃথিবীতে অবতীর্ণ হইয়া দাঙ্গালকে হত্যা করিবেন।

খটানদিগের প্রসিদ্ধ বার্মাবার ইঞ্জিলে লিখিত আছে ;—

“তখন কেরেশভাগণ কুমারী (মরয়ম)কে বলিলেন, কিরূপে যিহুদা যীশুর আকৃতিতে পরিবর্তিত হইয়াছিল ?.....

তখন ইহা উত্তর দিলেন, হে বার্মাবা, আমার কথা বিশ্বাস কর, খোদা প্রত্যেক গোনাহ কার্যের শাস্তি প্রদান করেন, যেহেতু আমার মাতা ও আমার ইমানদার শিষ্যগণ পার্থিব প্রেমে লিপ্ত হইয়া আমাকে ভালবাসিয়া থাকেন, সত্য খোদা এই প্রেমের জন্য শাস্তি প্রদান করিতে রাজি হইলেন—যেন তাঁহার ইহার পরে দোজখের অগ্নি-ফুলিঙ্গ শাস্তিগ্রস্ত না হন। আর যদিও আমি পৃথিবীতে নির্দোষ ভাবে জীবন অতিবাহিত করিতে-ছিলাম, তথাচ যেহেতু লোকে আমাকে খোদা ও খোদা ও খোদার পুত্র বলিয়া থাকেন, এই হেতু খোদা আমাকে বিচার দিবসে শরয়তানদিগের বিক্রপ হইতে রক্ষা করিতে ইচ্ছা করিয়াছেন যে, আমি এই পৃথিবীতে (ধৃতকারী) যিহুদার মৃত্যু দ্বারা লঙ্ঘিত হই এবং সমস্ত লোকের বিশ্বাস হইয়াছিল যে, একত পক্ষে আমি ক্রুশ-বিদ্ধ হইয়াছি। এই ভিন্নকার মোহম্মদ (হাঃ)এর আগমন পর্যন্ত থাকিবে, যিনি পৃথিবীতে আসিয়া খোদার শরিয়তের উপর বিশ্বাসকারী সমস্ত লোককে জ্ঞাপ্তি হইতে উদ্ধার করিবেন।”

ইহাতে বুঝা গেল, যে যিহুদী তাঁহাকে ধৃত করাইয়া দিবার ষড়যন্ত্র করিয়াছিল, সেই তাঁহার আকৃতিতে পরিবর্তিত হইবা ক্রুশ বিদ্ধ হইয়া নিহত হইয়াছিল, আর তিনি জীবিতাবস্থায় সমুদ্রের আকাশে সমুখিত হইয়াছিলেন।

মথি, ২৬ অঃ, ২৪ পদে যিহুদাকে সন্তাপের পাত্র বল
হইয়াছে।

পালাতীয় পুস্তকের ৩ অঃ ১৩ পদে আছে ;—

“যে কেহ যুদ্ধে টাঁকান সে শাপগ্রস্ত।”

ইহাতে বুঝা গেল, উক্ত যিহুদা হজরত ইছা আর কৃতিতে যুদ্ধে
টাঁকান হইয়া শাপগ্রস্ত হইয়াছিল। কিন্তু খ্রীষ্টানেরা ইহা হইতে
অভ্যাসভাবে হজরত ইছা শাপগ্রস্ত বলিয়া তাঁহার অসম্মান
করিয়াছেন, পক্ষান্তরে হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) তাঁহার বিদ্রোহ
সশরীরে আকাশবাসী হওয়ার ও যিহুদার শূল-বিদ্ধ ও শাপগ্রস্ত
হওয়ার মত প্রচার করিয়া তাঁহাকে গৌরবান্বিত করিয়াছেন

যথা যোহনের ১৬ অঃ ১৪ পদে আছে ;—

“তিনি (শাস্তিকর্তা হজরত মোহাম্মদ) আমাকে গৌরবান্বিত
করিবেন, কেননা যাহা আমার তাহা পাইয়া তোমাদিগবে
জানাইবেন।”

খ্রীষ্টানগণ বার্মাবার ইঞ্জিলকে জাল বলিয়া দাবি করেন, কিন্তু
আমরা বলি, হজরত মোহাম্মদ (ছাঃ) এর বহু পূর্বে এই ইঞ্জিল খানা
খ্রীষ্টানদিগের পুস্তকাগারে রক্ষিত হইয়া আসিতেছে, ইহাতে কোন
মুহলমান জাল করিবে কিরূপে? উক্ত ইঞ্জিল হজরত ইছার
বার্মাবা কর্তৃক লিখিত হইয়াছে, যদি উহা এলহামি না হয়, তবে
যে পৌল তাঁহার হাওয়ারি নহেন, তাহার শিষ্য লুক ও মার্ক
লিখিত কেতাব কিরূপে এলহামি হইল?

কলিছা নামক ইতিহাসে আছে যে, ইছলামের পূর্বে অনে
খ্রীষ্টান সম্প্রদায় তাঁহার ক্রুশ-বিদ্ধ হইয়া মৃত্যুর কথা অস্বী
করিয়াছিলেন।

সমাপ্ত।

ভ্রম-সংশোধন ।

হ্রস্ব	অস্ব	তৎ
১৩১৫	হ্রা	হুৱা
৩	করগহণ	করগ্রহণ
১৫	উডয়টী	উভয়টী
১৭	প্রাণ দণ্ড	প্রাণ দণ্ড
১০	বগন	নাবগণ
১১১২	কুঃ-দি	কুজ-বা দ
১১	খড	লাখড
২৫	ক	কট
২৬	প	নিক্ষেপ
১১	আরবি	আরাব ط
১৪	আরবি	আরাব مغفل
১২	থাকেন	থাকনা
২৭	করেন	কর না
৫	কঃ য়	করা হয়
১১	করিয়া	গ্রহণ করিয়া
১১	প্রতিপালকে নক	প্রতিপালকের নিবট
২৬	হারা	তাহারা
৮	কে	কেন ?
১৮	ভ্রণ	ভ্রমণ
৩	সেই	সেইরূপ
২৬	দিয়াছিল	কর্জ দিয়াছিল
৫	উহা	উহা সমাপণ
১২	গোন	গোনাহ

২৪৬	১২	চর
২৫৪	১২	রা
২৬৪	৪	শীল
৩০৪	২৫	তাহা
৩৪৬	১১	অ
৩৫৭	৬	خطرة - خطر
৩৬৬	২	نحن
৩৮২	১৬	যউন

the 1990s, the number of people in the UK who are aged 65 and over has increased by 1.5 million, and the number of people aged 75 and over has increased by 1.2 million (Office of National Statistics 1999). The number of people aged 85 and over has increased by 0.5 million in the same period.

There is a growing awareness of the need to develop services to meet the needs of the ageing population. The Department of Health (1999) has published a strategy for ageing, which sets out the government's commitment to improve the lives of older people. The strategy is based on three main principles: (1) to ensure that older people have the opportunity to live independently and actively; (2) to ensure that older people have access to the services and support they need; and (3) to ensure that older people are treated with respect and dignity. The strategy is a key document for the development of services for older people in the UK.

The strategy is based on the following assumptions: (1) that older people are a diverse group with different needs; (2) that older people have the right to live independently and actively; (3) that older people have the right to access the services and support they need; and (4) that older people are treated with respect and dignity. The strategy is a key document for the development of services for older people in the UK. It sets out the government's commitment to improve the lives of older people and provides a framework for the development of services for older people in the UK. The strategy is a key document for the development of services for older people in the UK.

The strategy is based on the following assumptions: (1) that older people are a diverse group with different needs; (2) that older people have the right to live independently and actively; (3) that older people have the right to access the services and support they need; and (4) that older people are treated with respect and dignity. The strategy is a key document for the development of services for older people in the UK. It sets out the government's commitment to improve the lives of older people and provides a framework for the development of services for older people in the UK. The strategy is a key document for the development of services for older people in the UK.

The strategy is based on the following assumptions: (1) that older people are a diverse group with different needs; (2) that older people have the right to live independently and actively; (3) that older people have the right to access the services and support they need; and (4) that older people are treated with respect and dignity. The strategy is a key document for the development of services for older people in the UK. It sets out the government's commitment to improve the lives of older people and provides a framework for the development of services for older people in the UK. The strategy is a key document for the development of services for older people in the UK.

The strategy is based on the following assumptions: (1) that older people are a diverse group with different needs; (2) that older people have the right to live independently and actively; (3) that older people have the right to access the services and support they need; and (4) that older people are treated with respect and dignity. The strategy is a key document for the development of services for older people in the UK. It sets out the government's commitment to improve the lives of older people and provides a framework for the development of services for older people in the UK. The strategy is a key document for the development of services for older people in the UK.